

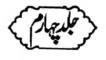
تحيية وتحييج حصرت مولانا الشدوسا بإيظاء

10.17.17



عالى محباس تحق فط حسنة مكتان

قوى المبلى قاديانى ستارىجىت كى مصارف رابورسك



(10,14,14)

عفده المنطقة معرف مولاً الشدوسايا، ولا معرف مولاً الشدوسايا، ولا معرف منطق منطق منطق منطق منطق منطق المنطق منطق المنطق منطق المنطق منطق المنطق منطق المنطق منطق المنطق ال

دِسْوالله الرَّفْنِ الرَّحِينَةِ! فهرست حصه نمبر 13

1714	حضرت عيسى عليه السلام تشريعي في تنص يا غيرتشريعي ؟
1718	لغت کا کی جیب میں؟
1719	مرزا قادیانی ایک پہلوے نی ایک پہلوے امتی
1728	مرزا قادیانی کے اقوال میں تضادہے
1729	ا پاکنگری ا
1746	میں نی کہوں گائم محدث سمجھو
1755	قاديا نيون اورلا موريون ميش كوئي فرق نبيس
1765	نوےسال کی کی نہیں مانی
1765	اینے نبی کی ہات نہیں مانی
1765	قرآن دحدیث کوئیس مانا
1765	چایگر؟
1770	قادیانی رساله فرقان غیرهٔ مددارہے
1772	قل مرتد کا مسئلہ؟
1777	انبياء کي تو بين
1782	الل بيت كي تو بين
1782	مرده کال
1783	سيدنا حسين الله المسيدنا المسي
1785	ת גיניה ץ
1785	مرزا قادياني كامخالف جہنمي
1786	مخالف كنجريول كي اولا و

1787	مرزا قادیانی نے کالی دی
1789	''بغایا'' کامعنی مرزا قادیانی کی کتب سے
1792	جحے مانو،ورندولدالحرام،مرزا قادیانی کااعلان
1793	اسلام سے مرادمرزا قادیانی کا اسلام؟
1794	مرزا قادیانی نے واقعی کال دی
1794	اتحريز كي اطاعت ايمان كاحصه
1794	جواب سے گریز کا فیصلہ؟
1802	قادیانی جماعت جائے بھاڑ میں
1804	مرزا قادیانی کمبی بات کرتا تھا
1808	مرزامحود کی بیعت؟
1810	مرزاناصر كالكثن ميس اختلاف؟
1817	آ خری با ت بحی صاف نیس کی؟
1818	آپ نے سیح جواب نیں دیا
1819	تين مرتبه سوال موا ، مرحتي جواب نبيس آيا
1819	مرزا قادياني كامحر حقيقي مسلمان نبيس
1820	پاکستان میں احمد یول کی آبادی؟

فبرست حصر نبر14

1836	عام بحث
1836	بحث کے ساتھ تجاویز بھی
1837	سات قر اردادیں
1844	آغازتقرىرمولانامفتي محمود
1845	لمت اسلاميه كامؤقف
1846	مصور پاکتان کی فریا د
1846	مرزاغلام احمة قادياني كے صاحبز اوے مرز ابشيراحمة قادياني كى رائے

1847	امير جماعت لا مورمحم على لا مورى صاحب كاايك قول
1848	محرکین قرارداد
1852	مرزاصا حب کے درجہ بدرجہ دعوے
1854	مرزاصاحب كاآخرى عقيده
1854	غيرتشريعي نبوت كاانسانه
1855	مرزاصا حب کا دعویٰ نبوت تشریعی
1856	ختم نبوت میں کوئی تفریق نبی <u>ن</u>
1858	ختم نبوت اورنز ول مسيح - ختم نبوت اورنز ول مسيح
1860	ظلی اور بروزی نبوت کا افسانه
1860	آ تخضرت على المونى
1861	مرزاصاحب بحیلے نبیوں سے اضل
1862	خاتم النبيين مانے كى حقيقت
1863	ٱنحضرت الماليان السيارة
1864	برخض أتخضرت فلللها عبر وسكتاب
1865	دعوائے نبوت کامنطق نتیجہ
1868	خودمرزائيول كاعقيده كهوه الكهلت بي
1868	مرزاغلام احمد صاحب کی تحریریں
1870	مرزائی خلیفها وّل کیم فورالدین کے فتو ہے
1870	خلیفه دوم مرز امحود احمد کے فما وی
1871	مرزابشيراحد،ايم.ايے كاتوال
1872	محمطی لا ہوری صاحب کے اقوال
1873	مسلمانوں ہے عملی قطع تعلق
1873	غیراحدی کے پیچیے نماز

1874	غیراحمہ یوں کے ساتھ شادی ہیاہ
1874	غيراحمه يون كي نماز جنازه
1875	قائداعظم كي نماز جنازه
1875	خودائي آپ كوالك اقليت قراردين كامطالبه
1876	مرزائی بیانات کے بارے میں ایک ضروری تعبیہ

فهرست حصه نمبر 15

1882	لا مورى جماعت كى حقيقت
1883	لا مورى جماعت كا حلفيه بيان
1885	قاديان اورلا موركي جماعتوں ميں كوئي فرق نبيس
1886	نبی ندماننے کی حقیقت
1889	بخفيركا مسئله
1891	لا ہوری جماعت کی وجوہ کفر
1893	مرزانی نبوت کی جملکیاں ایک نظر میں
1893	مرزائیوں کے مزید کفریات اور گشاخیاں
1893	الله تعالى كے بارے يس
1894	قرآن كريم كي تحريف اور كتاخيال
1896	مرزانی 'وی ' قرآن کے برابر
1897	انبيا وبليم السلام كى توبين
1899	آنخضرت تلطيك كاثان بس كتاخي
1900	محابيكي توبين
1900	الل بيت كي تو بين
1901	شعائراسلامی کی تو ہین
1905	مرزاصا حب کی پیشین گوئیاں

1905	محرى بيكم سے تكاح
1907	آئتم كى موت كى پيشين كوئى
1908	قاديان ميں ماتم
1909	شہی کہوکہ بیانداز مختگوکیا ہے؟
1909	علما وكوكالبيال
1910	مسلمانون كوكاليان
1911	عالم اسلام كافيعله
1911	نآوي
1912	بإكتان كيست علماء كالمطالبة زميم
1913	رابطه عالم اسلامي كي قرارداد
1914	ترجمه قرارداد
1916	عدالتوں کے فیلے
1916	فيصله مقدمه بهاول بور
1919	مدراس ہائیکورٹ وغیرہ کے نیلے کا جواب
1920	فيعله مقدمه راولينثري
1921	مقدمه جبس آباد کا فیعله
1922	ماریش سریم کورٹ میں سب سے بوا مقدمہ
1923	مصور پاکتان علام رفقال کی رائے
1925	ضيمه بعض مرزاكي مفالط
1925	چندشبهات کا زاله
1925	كلمه وي تلفير كالمستله
1928	مسلمانوں کی ہاہم تکفیر کے فتوے اور ان کی حقیقت
1931	دوروايتي

1936	قرآن کریم کی ایک آیت
1937	بعض صوفیاء کے غلط حوالے
1937	دين ميں اقوال سلف کی حقیقت
1939	صوفيا وكرام كااسلوب
1940	مرزائي ندهب مين اقوال سلف كي حقيقت
1941	مجددالف ثاثی کی عبارت میں مرزاکی صریح تحریف
1942	لماعلی قاری ّ
1943	فيخ ابن عر في اور فيخ شعرا في
1944	مرذائيت كي اسلام وشمني
1945	سیای پس منظر
1945	يور بي استعاراور مرزائيت
1945	المحاربوي صدى كانعف آخرادر بوريي استعار
1946	انكريز اور يرصغير
1947	مرزاصاحب كينثوونما كادوراورعالم اسلام كي حالت
1948	ایک حواری نی کی ضرورت
1948	سامراجی ضرورتی مرزاصاحب اوران کا خاعدان
1951	اسلام کے ایک تطعی عقیدہ جہادی تنیخ
1954	مرزائی تاویلات کی حقیقت
1958	اسلامی جهادمنسوخ بگرمرزائی جهادجائز
1959	مرزاغلام احمداور مرزائيون كتبلغي خدمات كي حقيقت
1961	لفىنى ذخيره
1962	مرزائيت ادرعالم اسلام
1962	سامرا تی مزائم کی محیل

قرآ ن کریم کی ایک آیت
بعض صوفياء كے غلط حوالے
دين ميں اقوال سلف كي حقيقت
صوفيا وكرام كااسلوب
مرزائي ندبب ميں اقوال سلف کي حقيقت
مجد دالف ڈائی کی عبارت میں مرز اکی صری تحریف
لماعلى قارئ
في ابن عربي اور في شعراتي
مرزائيت كي اسلام دهمني
سیای پس منظر
بورني استنعارا ورمرزائيت
اشاربوي صدى كانصف آخراور بورني استنبار
انكريز اور برصغير
مرزاصا حب ك نشوونما كا دوراورعالم اسلام كي حالت
ایک حواری نبی کی ضرورت
سامراتی ضرورتی مرزاماحب اوران کاخاندان
اسلام کےایک قطعی عقیدہ جہاد کی تنیخ
مرزائی تاویلات کی حقیقت
اسلامی جهادمنسوخ ، گمرمرزائی جهادجائز
مرزاغلام احمداورمرزائيوں كى تبليغى خدمات كى حقيقت
تصنيفي ذخيره
مرزائيت ادرعالم اسلام
سامراتی عزائم کی تحییل

1962	عراق و بغداد
1963	فتح عراق کے بعد پہلامرزائی کورز
1963	متلف طین اور قیام اسرائیل سے لے کراب تک
1966	امرائیلمثن
1967	تفصيل آ مدخر جسطها ئے بيرون
1968	اىرائىل مىن
1971	مرزائيت ادريبوديت كاباجهي اشتراك
1974	خلافت عثانيا درتركي
1975	افغانستان
1975	جمية الاقوام سے افغانستان كے خلاف مداخلت كى ايل
1976	امیرامان الله خان نے ناوانی سے انگریزوں کے خلاف جنگ شروع کی
1976	جنك كابل ميس مرزائيوس كى انكريزون كومعقول المداد
1976	افريقي ممالك بين استعارى اورصيهوني سركرميان
1979	افريقه ين ميهونيت كابراول دسته
1979	لا کھوں کروڑوں کا سرماییہ
1981	مسلمانان برصغيرى فلاح وبهيودكي تنظييس اورمرزائيون كاكردار
1983	ا کھنڈ بھارت ہندواور قادیانی دونوں کوایک دوسرے کی ضرورت کا حساس
1985	قیام پاکتان کی فالفت کے اسباب
1987	تقتيم ہند كے مسلمان مخالف
1988	می ند کی طرح پر متحد مونے کی کوشش
1989	وينيكن سيث كامطالبه بإكتان كي حديدى كيموقع برغدارى
1992	ساسي عزائم اورمنفوند ملك دشمن ساسي سركرميان
1992	نه ای تنظیم

1993	بإكتان مين قادياني رياست كامنعوبه
1994	سرظفرالله خال كاكردار
1995	تمام محكمون اوركليدى مناصب يرقضه كرف كامنعوب
1996	کلیدی مناصب کی اہمیت اور مطالبہ علیحد کی کے دلائل
1997	متوازی نظام حکومت
1998_	بلوچستان پر قبضے کامنعوبہ
1998	کشمیر
1999	۱۹۴۸ء کی جنگ تشمیراور فرقان بٹالین
2001	فرقان فورس، ایک احمدی بٹالین اور متوازی فوجی تنظیم
2003	خلامہ کلام
2004	آخرى دردمندانه كزارش
2007	ضيمه نمبر:ا فيصله مقدمهٔ بهاول بور
2008	علاءادراكا برين ملت كي طرف ساس فيط كاخير مقدم
2015	فيصله مقدمه بهاول بور
2015	بنائے مقدمہ
2016	خاونرقا دياني
2017	تنقيحات مقدمه
2021	مزية تقيحات مقدمه
2027	قاديانى يااحمدى ندمب كى حقيقت
2028	نزول سی کا افکار
2030	مدعاعليه كامؤتف
2031	ايمان وكفر؟
2031	تواتر کی اتسام

2032	فحتم نبوت کے دلائل
2033	ضرور بات دین
2034	تواتر اودمرزاصاحب
2036	معقولیت کس میں ہے؟
2037	قادیا نیوں کے دجوہ کفر
2041	قادیانی عبارتوں کے نتائج
2049	ختم نبوت اوراحاديث
2053	سيدناعيسي عليه السلام كي توجين
2058	تومين انبياء كيحواله جات
2065	خلاف شرع قاوياني عقائد
2068	قادیانیوں کے متعلق فتو کی جات
2070	احمه ي معزات كامؤتف
2082	يزر كان دين كروال
2088	(৪) বি
2091	نبوت جاری کے مؤتف کا تجزیہ
2101	ظلی ویروزی
2113	تمام امت كي كلفير
2121	دين يا تماشه؟
2123	الل قبله
2123	اركان اسلام
2124	٩٩ روجوه كقر
2129	خلامہ بحث
2131	فيمله

2133	ضيم فمبر:٢مقدمدراوليندى كافيعلهمرزائى وائر واسلام سے فارج بي
2137	شادی باطل حقی
2137	احمدی عورت سے شادی ممکن ہے؟
2138	'' ما تحت عدالت كا فيعله''
2140	حضرت عيسيٰ عليه السلام سے افضل ہونے كا دعوىٰ
2140	سب مسلمان کافر ہیں
2141	ا كي اور فاضل ج كافيمله
2141	كيا قادياني الل كتاب بين؟
2142	مرزاغلام احرجموزاني في
2143	مرزاصا حب كاما مورمن الشعوف كادعوى
2143	حعرت عیسیٰ علیدالسلام کے فزول کا اِٹکار
2143	مقیل عیسی مونے کا دعویٰ
2143	مسلمانون ش اضطراب
2144	د و کی مهدویت
2144	جادرام ہے
2144	ظلی نی ہونے کا دعویٰ
2144	معیل کرشن مونے کا دعویٰ
2144	مسلمانوں سے الگ مردم شاری
2145	حفرت محررسول الله في الله الله الله الله الله الله الله الل
2147	مسلمانوں کی طرف سے جواب
2147	ایکادرمسیلمه کذاب
2147	شریعت سے ایک انچ مٹنے والا' ملعون' ہے
2148	نبوت مرزا کی نوعیت

	· • · · · · · · · · · · · · · · · · · ·
2151	ادّ عائے ثبوت کے حوالے
2152	انگريزول كى پاليسى
2153	انكريز كامدح وثناء
2153	قادياني اور بإكستان
2154	مسكله جهاد
2157	نائخ منسوخ
2159	مجلس تحفظ ختم نبوت بإكستان
2162	ضيمه نمبر ٣٠ پاکتانی عدليه کامحققانه فيعله ،مرزائی مرتد وکافرې
2167	تنسخ فاح كےمقدمد كے فيعلد كےمتن كا ترجمه
2175	اقديت كاتاريخ
2177	انگریزوں کے آلہ کار
2186	علامها قبال كامشوره
2186	امتی نی کانفسور
2187	احدیت کے بارے میں علامہ اقبال کانظریہ
2193	ضمِيم نمبر ٢٠٠ مولا ناسيد عطاء الله شاه بخاري كتاريخي مقدمه كافيعله
2194	مرذااورمرذائيت
2194	قاديا نيت كى تارىخ
2195	قاد با نبول كاتمر داور شوره پشتی
2195	سزائے افراق
2196	عبدالكريم كي مظلوي اورمجمة حسين كاقل
2196	محرحسين كے قامل كارىتبەمرزائيوں كى نظريس
2197	مرزامحود کی دروغ کوئی
2197	عدالت عاليه كي توجين

2197	محمدا مين كالل
2198	قادیان کی صورت حالات اور مرزاکی دشنام طرازی
2198	حكومت مفلوح بو چكي تقى
2198	تبلغ كانفرنس كامقعد
2199	مولا ناسيدعطاءالله شاه بخارى كامقناطيسي جذب
2199	تقرير پراعتراض
2200	عدالت كاستدلال
2201	تفتيدكي جائز حدود
2201	مرزا کی اور مسلمان
2201	تقریر کے اثرات
2202	تقريري قابل اعتراض نوعيت
2202	شراب اورمرزا
2202	عدالت كاتبعره
2203	نيملہ .
2204	مرزائی قطعی کافرادر غیرمسلم اقلیت ہیں، قوی اسبلی کوفیصلہ کرنے کاحق حاصل ہے
2205	مرزائيوں کو جواب
2208	مرزانام راحم صاحب كااقرار
2208	فرضی با تیں
2209	مسلمانون كوذراوا
2209	ایک خطرناک دموکه
2210	لااكراه في الدين كقرآنى ارشادت دحوكم
2211	آیت کریمه سے فلط مطلب براری
2211	سلام کرنے والے کوموثن نہ کہنے کا تھم

2212	تهتر فرقول والى حديث
2213	بهتر اورتهتر فرتے
2214	مغیاار فضول ہے
2214	مرزانا مراجم صاحب س
2215	مسلمان كي تعريف
2216	دروغ كوراحا فظدنه باشد
2217	مسلمان كى تعريف بنس منقوله احاديث
2220	جش منیریا مرزانا مراحم صاحب
2220	ان تعريفون كااختلاف
2222	مسلمانون كاتعريف كأخفيق
2223	شرى تفيديق
2223	اصل ایمان اور کفر
2224	ايمان وكفر كي نشانيان
2225	پاک زماند
2226	مرزاناصراحد كى ترديدخودمرزاقاديانى في كردى
2226	ساري بحث كانتيجه
2228	مرزائيون كانيا فريب
2228	يه يه تاز و بتاز و فريب
2228	مارا چيخ
2229	ڈو بے کو شکے کا سہارا
2229	اتمام جحت
2231	مرزانامراحدے (سوال)

No. 13

400



THE

NATIONAL ASSEMBLY OF PAKISTAN

PROCEEDINGS OF THE SPECIAL COMMITTEE OF THE WHOLE HOUSE HELD IN CAMERA

OFFICIAL REPORT

TO CONSIDER THE QADIANI ISSUE

(Contain Nos. 1-21)

Wednesday, the 28th August, 1974

CONTENTS

		Fages
١.	Cross-examination of the Lakori Group Delegation	1721-1782
2,	Submission of written Replies to Questions	1742-1783
3.	Nodding by the waness in Reply to Questions	1783
4,	General Debate after the Cross-examination	1783-1784
5,	Samadani Tribunal's Report	1784-1785
6.		1785-1786
7.	Condolence on Murder of Amir Muhammad Khan	1786
8.	Cross-examination of the Lahori Group Delegation-concluded	

PRINTED BY THE MANAGER, PRINTING CORPORATION OF PAKISTAN PRESS, ISLAMADAD. FUBLISHED BY THE NATIONAL BOOK FOUNDATION, ISLAMADAD.

No. 13

400



NATIONAL ASSEMBLY OF PAKISTAN

PROCEEDINGS

OF

THE SPECIAL COMMITTEE OF THE WHOLE HOUSE HELD IN CAMERA TO CONSIDER THE QADIANI ISSUE

OFFICIAL REPORT

Wednesday, the 28th August, 1974

(Contain Nos. 1-21)

THE NATIONAL ASSEMBLY OF PAKISTAN (قرئ المبلى ياكستان)

PROCEEDINGS OF

THE SPECIAL COMMITTEE OF THE WHOLE HOUSE HELD IN CAMERA TO CONSIDER THE QADIANI ISSUE.

OFFICIAL REPORT

Wednesday, the 28th August. 1974.
(کل ایوانی خصوص کمیٹی بند کمریے کی کارروائی)
(۱۲۸ راگست ۱۹۷۲ه، پروزیده

The Special Committee of the Whole House met in Camera in the Assembly Chamber, (State Bank Building), Islamabad, at ten of the clock, in the morning. Mr. Chairman (Sahibzada Farooq Ali) in the Chair.

الممل الإان كي خصوصي كمين كا اجلاس اسمبلي جيمبر (سنيث بينك بلذتك) اسلام آباد من دس بيج جناب چيئر مين (صاجز ادوقار دق على) كي زير مدارت منعقد بوا)

(Recition from the Holy Quran) (طادت قرآ ك شريف) Mr. Chairman: Should we call them? They may he called. (جناب چير مين: كياني باليلي؟ انجيل باليلي)

(The Delegation entered the Chamber)

(وقد بال مين داخل موا)

Mr. Chairman: Yes Mr. Attorney- General (مسٹر چیئر مین: می اٹارنی جزل صاحب)

CROSS- EXAMINATION OF THE LAHORI GROUP DELEGATION

(حضرت عيسى عليه السلام تشريعي نبي تقيم ياغيرتشريعي؟)

جناب یجی بختیار (اٹارنی جزل پاکستان): صاجزادہ صاحب! کل کی چیزوں
کا آپ نے ہمیں بتایا۔ گریس بی محسوں کرتا ہوں اور اسبل کے بھی اکثر ممبر بی محسوں کرتے ہیں کہ
پوزیشن کی چیزوں پو واضح نہیں ہوئی۔ اس لئے آپ ذرامخفر ابعض چیزوں پراگر پوزیشن واضح
ہوسکے، کیونکہ ہمارے سامنے کچھالی گوائی پہلے آپھی ہے کہ بعض چیزوں کا ان سے تضاد ہوتا
ہے۔مثل حضرت میسیٰ علیہ السلام کی کیا بوزیش ہے؟ دہشری نی ہیں یا غیرشری نی ہیں؟

اسلام کے متعلق ہمارا نقط نگاہ یہ کہ ان کو گا ہے۔ وہ طرح کی این یا مرس کی ہیں۔

السلام کے متعلق ہمارا نقط نگاہ یہ ہے کہ ان کو کتا ہ بھی دی گئی ہے اور وہ حضرت موئی علیہ السلام کی پیروی کے بغیر براہ راست نبی تھے۔لیکن اس اصطلاحی طور پر ان کو ایک کامل، جدید، کمل شریعت پیروی کے بغیر براہ راسان کو ایسانی نبیل جھتے ہیں۔

جناب کی بختیار: وہ غیر شری نی تھے۔ گراس کے علادہ ان کو یہ بھی اختیار دیا گیا تھا کہ دہ کچھ تبدیلیاں کریں اس شرع میں؟

جناب عبدالمنان عمر: جي بال-

جناب یجی بختیار: یه پوزیش به بهوگی، دیے ہیں دہ غیر شرع گر جو حضرت موی علیہ السلام کی شرع تھی۔ اس میں ترمیم ،منسوخ یا کچھ Addition (اضافہ) کرنے کی ان کو جناب عبد المنان عمر: قرآن مجید میں اللہ تعالی فرما تا ہے: (عربی)

تاكه يل بعض وه چيزيں

جناب یکی بختیار: لین وه افتیار دیا گیا تھا ان کو۔ اب بیفر مایئے کہ ایک فخص جو محدث کا دعویٰ کرے اور وہ دعویٰ کو آپ می سمجے۔ یس انہیں کا لفظ نہیں استعال کر رہا ہوں۔
کیونکہ آپ کہ رہے ہیں، اور اس پر بھی الی وی نازل ہو جیسی کہ انبیاء پر آتی رہی ہیں اللہ کی طرف ہے، اور الی بی پاک ہواور اس پر وہ ویسے بی ایمان لا تا ہواور اس وی کے بعدوہ اگر ایسے احکام جاری کرے۔ جس سے ملت میں تفریق پیدا ہوجائے ۔ تو آپ ان احکام کومنظور کریں ہے؟ این قانون ہوگا کہ نہیں، جیسے عیسیٰ علیہ السلام نیا قانون سے آیا ہو؟

جناب یجی بختیار: اگروہ مسلمانوں کے جوعلاء ہیں۔جوان کے بزرگ اور اولیاء ہیں۔انہوں نے اس کی تشریح کی اور جس پران کی ایک رائے ہواورا گریہ محدث ان سے مختلف تشریح کرے۔مرزا صاحب کی ہات کررہا ہوں میں تاکہ وہ ندآئے۔ تو آپ مرزا صاحب کے اس کو binding سمجیس کے؟ بیتشریح جو ہے، میسمح ہے؟

جناب عبدالمنان عر: اگراس كے مقابلے من پی كرنے والافض جوہے۔اس كى حیث من الك عالم كى موسد

جناب يخيى بختيار: نهين، مين سار علاه كاكبد بابول كرتيره سوسال تك اكريد جناب عبد المنان عمر: مير علم مين مير علم مين ايباكوكي واقتد نبين -جناب يجي بختيار: نهين ،اگرتيره سوسال سي اگريد

جناب عبدالمنان عر: یه theoretical question (نظری سوال) ہے۔
میر نزدیک بدائی مغروضہ ہے۔ میر نزدیک کوئی الی چزئیں ہے جس پر تیرہ سوسال سے
علاء شغل چل تے ہوں۔ یس اس کے لئے معرت احمد بن عنبل کا ایک قول پیش کروں گا کہ 'جو
مخص اجماع کا دعوی کرتا ہے، وہ غلا بات کہتا ہے۔'' بید صرت امام احمد بن طنبل کی بات میں نے
پیش کی ہے اور کوئی واقعہ میر علم میں کم از کم نیس ہے کہ پورے تیرہ سوسال امت کسی ایے مسئلے
پراجماع رکھتی ہو۔

جناب بیچلی بختیار: نہیں،اگریہایکان کا خیال ہوکہ'' خاتم النبیین' کی آیت کا مطلب بیہ ہے کہ اور کسی قتم کا نمی نہیں آسکتا۔اس میں بھی کوئی شک تھا پہلے؟ مرزا صاحب سے پہلے کہ

جناب یجی بختیار: مرادوی ہے جوآ مخضرت ایکا نے کہا ہے کہ لانبی بعدی "...... جناب عبدالمنان عمر: جی۔

جناب محيى بختيار:وىمراديس كهدر بابون

جناب عبدالمنان عمر: بياس كو

جناب ميمي بختيار:يشاعرون كى باتين بين كرر بابول ـ

جناب عبدالمنان عمر: ليني مين عربي لفظ بنال ، توجم ذراار دوس

جناب یجی بختیار: ہاں ہو میں عربی میں کہتا ہوں کہ"میرے بعد کوئی نی نہیں آئے گا۔" جناب عبدالسنان عمر: ''نہی'' س کو کہتے ہیں؟

جناب یخی بختیار: جوانہوں نے ،ان کامطلب تھا۔

جناب عبدالمنان عمر: وي مين يو چمنا چا بتا مول كداس فخص كنزويك..... نبي

کریم ﷺ کی مرادکیا ہے؟ جناب میجی بختیار: جووہ وعویٰ کرے کہ، وہ فخض جو دعویٰ کرے کہ دہیں اللہ کی طرف ہے آیا ہواہوں، اللہ نے جمعے مامور کیا ہے۔اللہ نے جمعے دحی دی ہے۔وہ وحی ولی ہی

پاک ہے، جوانبیاء پرآتی رہی ہیں۔" پھر بار بار کیے کہ" میں نبی ہوں، رسول ہوں، نبی ہوں، رسول ہوں۔"

ر وں دی۔ ¹⁷²⁵ جناب عبدالمنان عمر: بیتشریح میرے ملم میں کہیں بھی نہیں تھی کسی امت ،فرد نے ''نی'' کے می^{مع}ن نہیں کئے جوآپ نے بیان فرمائے ہیں۔

جناب يجي بختيار: آپ بتائي، كياان ك عني ين؟

جناب عبدالسنان عمر: " نني " كمعنى " نني " كالفظ اسلام كلشر يجريس دومعنول

میں استعال ہوتار ہاہے۔

جناب یخیل بختیار: نہیں، آنخضرت اللہ انے جب کہا کہ 'میرے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا.....

جناب عبدالمنان عمر: جی۔

جناب نیجیٰ بختیار:کس مطلب می*ن کها؟ آپ*وه متاو بیجئے۔

جناب عبدالمنان عمر: نبی کریم الله اند جب بدلفظ استعال کیا،اس کی تشریح وہاں نہیں ملتی ہے۔اس کی تشریح امت کے لوگوں نے کی ہے۔اس لئے میں گزارش کرتا ہوں کہوہ کیا کی عمی ہے؟

تو " نبی" کا ایک استعال حقیقی استعال ہواوراس کے معنی ہوتے ہیں ایک ایسا محض جو خدا اتحالی کی طرف سے ایک جدید شریعت لے کر آتا ہے اور اس کو یا پہلے احکام شریعت کو، اس سے پہلے کی جوشریعت ہے۔ اس کے بعض حصول کو منسوخ کرتا ہے۔ یا پہلی شریعت والے نبی کا امتی نہیں ہوتا اور اس کو یہ فیضان اس نبی کی متابعت میں نہیں حاصل ہوتا۔ یہ ایک تشریح ہے۔ جو اس لفظ کی گئی ہے۔ یہ اس کی کھٹر کو کر اس کی کا کھٹر کی کو کھٹر کی کھٹر کی کا کھٹر کی کھٹر کے کہ کھٹر کی کھٹر کے کہ کھٹر کی کھٹر کی کھٹر کے کہ کھٹر کی کھٹر کے کہ کھٹر کے کہ کھٹر کے کھٹر کے کھٹر کی کھٹر کی کھٹر کے کہ کھٹر کی کھٹر کے کھٹر کے کہ کھٹر کے کھٹر کے کہ کھٹر کی کھٹر ک

لیکن عربی زبان میں ''نی''کالفظ''نباء'' سے لکلا ہے۔جس کے معنی ہوتے ہیں'' خبر دینا'' تو اگر کوئی فخص خدا سے علم پاکر کوئی خبر دیتا ہے تو لغوی طور پرنہ کہ حقیقی طور ¹⁷²⁶ پر ، نہ کہ اصطلاحی طور پر ، حض لغوی طور پر اور figurative (تمثیلی طور پر) رنگ میں ، مجازی رنگ میں ، اس غیر نبی پر ، جو حقیق نبی نبیس ہوتا ، لفظ'' نبی''کا استعال ہوجا تا ہے۔جس کے لئے میں نے کل بھی عرض کیا تھا۔مولا تا روم اپنی مثنوی میں فرماتے ہیں :

اونی وقت خوایش است اے مرید

كروه في جوسے:

او نبی ونت خوایش است اے مرید

وہ پیر جو ہے، جوارشاد کا کام کرتا ہے۔ جوراہبری کا کام کرتا ہے۔ جو خدااور رسول کی طرف بلاتا ہے۔ جو اُمتی ہوتا ہے۔ اس کو بھی انہوں نے اس لغوی معنوں میں اس مجازی معنوں میں اس غیر حقیقی معنوں میں '' کی الفظ استعمال کیا ہے اور وہ کا فرنہیں تھے۔ وہ نہایت ہی متقی انسان تھا اور اس نے ختم نبوت سے اٹکار نہیں کیا۔ وہ ختم نبوت کا قائل تھا۔ پھر فرماتے ہیں ، اپنے مر ید کے لئے کہتے ہیں کہ تہمیں کوشش کرنی جا ہے:

تانیوت یا بد اندر ملّع
امت کے اندررہ کرتا کے جہیں نبوت حاصل ہوجائے۔ یہ نبوت حقیق نبوت نہیں ہے۔
یہ دی لغوی معنی ہیں۔ یہ دی مجازی معنی ہیں۔۔۔۔۔
جناب کی بختیار: بس یہ یہ کائی ہوگیا۔ مرزاصاحب! میں نے صرف یہ کہا تھا کہ
بہت سے سوال یوچنے ہیں آ ہے ہے اور آج ہارا آخری دن ہے اور ٹائم نہیں ہے اس کے بعد۔۔

Mr. Chairman: I would request the Attorney-General to put definite questions.

(جناب چیئر بین: بین اٹارنی جزل صاحب سے درخواست کروں گا کہوہ مخصوص سوال کریں)

Mr. Yahya Bakhtiar: Sir, I have put definete questions.

(جناب يجلى بختيار: جناب والا! من فضوص سوال بى يوجهاب)

Mr. Chairman: And I will also request the witness to make short and definite answers.

(چناب چیئر مین: مین گواه سالتاس کردن کا کده مخفرادرخسوس جواب دین)

Mr. Yahya Bakhtiar: He is not in position to answer any question definitely. That I am sure.

(جناب يكي بختيار: جناب والداوه كوكى جواب دي كي بوزيش مين بين)

Mr. Chairman: No. no. we have to confine ourselves to questions.

(جناب چیر شن: میں این آپ کووال کوائرے کی صدود کا شرو کھنا پڑے گا)

Mr. Yahya Bakhtiar: I will ask him again.

(گواہ سے) تواس کا مطلب بہے کہ مرزافلام احمرصاحب فیر حقیق امتی نی تے؟

(الغت كى كانى جيب مين؟)

جناب عبدالمنان عمر: بی نبیس، بیس نے عرض کیا، 'امتی نی' مرزاصاحب نے بھی استعال نبید کیا ہے۔ استعال نبید کے استعال نبید کیا ہے۔ استعال نبید کے استعال کے استعال نبید کے استعال کے

Mr. Chairman: I think question is answered, because what the witness has stated, every Musalman must keep a copy of in his pocket. This is what he says Lughat.

کرایک افت کی کا بی ضروراس کی جیب ش ہونی چاہئے۔ (جناب چیئر مین: میراخیال ہے کہ وال کا جواب دے دیا گیاہے۔ گواہ کا مطلب بیہے کہ ہرمسلمان کو چیب میں لغت رکھنی چاہئے)

جناب یجیٰ بختیار: انہوں نے کہا کہ''ایک پہلوسے میں نبی ہوں،ایک پہلوسے ہا''کہا۔

جناب عبدالمنان عمر: اس کی تشریح خودانهی کے الفاظ میں ہے۔ جناب بیچی بختیار: ہاں،بس یہ مطلب، یہ کہ آپ اس معنی میں ان کونمی مانے ہیں کہ ایک پہلو سے نمی ہواورا یک پہلو سے امتی ہو۔

جناب عبدالمنان عمر: اوراس کی تفرخ کیا ہے؟ جناب بیجیٰ بختیار: تفرخ کو مچھوڑ دیجئے۔ جناب عبدالمنان عمر: می نہیں۔ جناب بیجیٰ بختیار: پہلے اس ہات کا جواب دیجئے ناں۔

(مرزا قادیانی ایک پہلوسے نبی ایک پہلوسے امتی) ---

1728 جناب عبد المنان عمر: میں نے عرض کیا ایک پہلو سے نی اور ایک پہلو سے امتی ہو، وہ تسلیم کرتے ہیں ۔

جناب مجی بختیار: بیات آپ است بین آپ می تنایم کرتے بین؟ جناب عبد المنان عمر: بی بان، میم می تنایم کرتے ہیں؟

جناب یجی بختیار: مجراس کے بعد آپ کہے کہ کیااس کو ہوا۔ دیکھنے ناں، پہلے سوال کا جواب آ جائے۔ مجراس کے بعد بیشک آپ تشریح کریں کہ کیا تشریح ہے۔

جناب عبدالمنان عر: تواس كاترى كيابي؟ مرداماحب فرمات بين:

ا مرزا قادیانی ایک پہلوے نی اورایک پہلوے امتی تھے۔ آج تسلیم کرلیا۔ پہلے اس کے خلاف کہتے تھے اوراس کوتسلیم ہی نہیں کرتے تھے۔ "سنویه بات کهاس کوامتی بھی کہااور نی بھی" وہی لفظ میں "امتی بھی اور نبی بھی"

.....اس کوامتی بھی کہا اور نبی بھی۔اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ دونوں شائیں امنیت اور نبوت کی اس میں پائی جانا امنیت اور نبوت کی اس میں پائی جائیں گی۔جیسا کہ محدث میں ان دونوں شانوں کا پایا جانا ضروری ہے۔لیکن صاحب نبوت تامہ تو صرف ایک ہی شان نبوت رکھتا ہے۔فرض محد ہیت دونوں رنگوں میں رنگی ہوتی ہے۔اس لئے خدانے براہین احمد بیمیں میرابینام رکھا ہے۔''

تو تشریح به بوئی که امتی اور نی ای کمعنی بین احدث از امتی اور نی احقی نی نمیس بوتا۔ وو نبوت کی کسی شم کاما لک نمیس بوتا۔ وو بہ چیز نمیس بوتی که "اس شم کا تو شس بول نی اوراس شم کا نمیس بول۔ "امتی اور نی کے معنی بیں غیر نی ، اس کے معنی بیں محدث۔ مرزا صاحب کی عبارت میں نے آپ کے سامنے پیش کی۔

جناب یجی بختیار: میں بھی ذراآپ کوایک اورعبارت پڑھ کے ساویتا ہوں:

"اگر خدا تعالیٰ سے عائب کی خبریں پانے والا نبی کا نام نہیں رکھتا تو پھر بتلا و کس نام
سے اس کا پکارا جائے۔ اگر کہو (کر) اس کانام محدث رکھنا (172 چاہئے تو میں کہتا ہوں (کر)
تحدیث کے معنی کسی لفت کی کتاب میں اظہار عائب نہیں ہے۔ گر نبوت کے معنی اظہار امر غیب
ہے۔''

(أيك غلطى كاازالص ٣ بنزائن ج١٨ص ٢٠٩)

''ایک علطی کاازالہ' میں آپنے پڑھا ہوگا گی دفعہ یہ۔ جناب عبدالمنان عمر: ہی ہاں، میں نے پڑھاہے۔ جناب کیجیٰ بختیار: امچھا۔

جناب عبدالمنان عمر: پیکل ہو چکاہے۔ میں پھرعرض کردیتا ہوں.....

جناب یجی بختیار: نہیں، میں اس واسطے کہدرہا ہوں کہ پوزیشن نہیں Clear (واضح) ہوتی۔

جناب عبدالمنان عمر: بی ہاں، بالکل، دیکھیں بی، میں،اگر جھے موقع دیں تو میں اس پوزیشن کی الکل آپ کے سامنے(مداخلت)

Mr. Chairman: I will request

(جناب چير مين: مين التماس كرتابون)

جناب یکی بختیار: آپ یہی کہتے ہیں کہ نبی کے لئے شارع ہونا شرطنیں ہے۔ جیسے آپ فرمارہ ہیں۔

Mr. Chairman: I will request let us get out of this Lughat. This Lughat will not solve the problem.

(جناب چیئر مین: میں التماس کرتا ہوں کہ ہم نفت سے باہر کلیں۔ بیلفت مسئلہ کو علیٰ نہیں کرے گی) علن بیں کرے گی)

Mr. Yahya Bakhtiar: Let him answer again this point. (جناب یجی بختیار: گواه کوایک دوسرے نقطه کا جواب دینے دیں)

Mr. Chairman: All right.

(جناب چير مين: ممك ب

Ch. Jahangir Ali: A point of explanation. Mr. chairman. (چوہدری جہانگیرعلی: جناب مدراایک نقطد ک دضاحت)

Mr. Chairman: To Attorney-General.

(جناب چيئر مين: الارنى جزل كى وساطت ،،)

Ch. Jahangir Ali: I can address the Chair, Sir,I cannot address the Attorney-General.

(چوہدری جہاتگیرعلی: میں ان (اٹارنی جزل) کو خطاب نہیں کرسکتا۔ میں جناب سے خاطب ہوسکتا ہوں)

Mr. Chairman: You can talk to Attorney-General or you can send me a chit. If I find it, then you can.....

(جناب چيزين: آپاڻارني جزل کويا جھے بر چي مجواسكتے بين)

Ch. Jahangir Ali: No, Sir, my point of explanation should be known to the members of this House.

(چو مدری جهاتگیرعلی: میرے نظاد ضاحت کاعلم ایوان کاراکین کوہونا چاہے)

Mr. Chairman: No, that method we have been

dealing, trying and we have been practising for the last month.

(جناب چیز مین: اس طریقه کاربرجم گزشته ایک مبیند سے مل براین) چوبدری جها مگیر علی: سرایس تو مرف بیکز ارش کرنا میا بتا بون۔

Mr. Chairman: All the points shall be told to me in private.....

(جناب چیئر مین: تمام نقاط مجھے علیحد کی میں بتائے جاتے ہیں) چو بدری جہا تکیر علی:که witness کو.....(کواه)

Mr. Chairman:or we will decide those matters in the absence of the members of the Delegation.

(جناب چیئر مین: اور یا محرجم ایسے نقاط کے بارے میں وفد کی غیر موجودگی میں فیصلے کرتے ہیں) میں مصلے کرتے ہیں)

چوہدری جہانگیرعلی: نہیں ہرا میں توڈیلی کیفن کی اطلاع کے لئے بھی عرض کرنا چاہتا تھا.....

جناب چیئر مین: نہیں،ان کی اطلاع ندکریں ناں،میری..... چوہدری جہانگیر علی:کہ ان کو ایسی زبان میں جواب دینا چاہئے۔جس طرح سے کدوہ موام میں تبلیغ کرتے ہیں.....

جناب چیئر مین: نہیں ہیں،ایک سینڈ چو ہدری جہانگیر علی:اگراس انداز میں وہ عوام میں جناب چیئر مین: چو ہدری صاحب!چو ہدری صاحب! چو ہدری جہانگیر علی: تبلیغ کرتے ہوں تو میں جھتا ہوں جناب چیئر مین: چو ہدری جہانگیر علی، چو ہدری جہانگیر علی! چو مدری جہانگیر علی:کرکوئی بھی ان کے ذہب کوئیں سمجھ گا۔

ا قادیانیت واقعی ایک گور که دهنده برجس کے سامنے قادیانی کیس آئے گاده یکی کے گاجوا کی خرجانبدار معزز رکن اسبلی فرمارہ ہیں۔

Mr. Chairman: Ch. Jahangir Ali, this is uncalled for. (جناب چيئر مين: چوېدري جها گيرايه غير ضروري)

Ch. Jahangir Ali: All right, Sir.

(چوہدری جہانگیرعلی: محکے ہے جناب والا)

Mr. Chairman: This is wrong. You make a point and then say: "All right"

(جناب چیئر مین: به بات فلط ب-بیان قوائد کی خلاف ورزی بجوآپ نے خودمرت کے بیں)

Mr. Yahya Bakhtiar: They have the right to reply. (جناب کیلی مختیار: انہیں جواب دینے کائن حاصل ہے)

Mr. Chairman: (to Ch. Jahangir Ali) no, this is a violation of your on rules that you have formed

ا جناب چير مين (چومدري جهانگيرعلى سے): نبيں، يہ آپ كے اپنے بنائے
الموے ضابطوں كى ظان درزى ہوكى)

"All right" بعديل كمدويا ـ Thats upto you

Mr. Yahya Bakhtiar: They have every right to reply. I would only request them to be as brief as possible.

(جنّاب کی بختیار: ان سے مرف یدرخواست کروں کا کہ انیس جواب دیے کا حق صاصل ہے۔ جواب جس مدتک ممکن ہو بختر طور پردیں)

(جناب چیتر من: صدرنے اس بات کا نوٹس لیا ہے اور اس بارے بی رائے بھی دی ہے، تمام ایوان کوکوئی بھی سوال ہو جھنے کاحق حاصل ہے)

جناب عبدالمنان عمر: جناب والا! يس كرارش يركر با تعاكرايك لفظ اصطلاح معنى محمد المنان عمر: معلى المائد مسلوة "

کالفظ ہو لئے ہیں تو عام مسلمان اس کے معنی وہی جھتا ہے جس طرح ہم پانچ وقت نماز پڑھتے ہیں۔ لیکن جب لفت میں آپ اس کو تلاش کریں گے۔ تو اس وقت میں اس کے معنی سے نہیں ہوں گے کہ' الله اکبر' کہاور ہاتھ اٹھا کے اور پھر اس کو بائد ھے سینے پر یاا پئی تاف پر۔ بید عنی ، یا کرع کرے اور تجد و کرے اور قیام کرے یا انتخیات میں بیٹھے۔ بیم می الفت میں ' صلوق' کے نہیں ملتے ۔ لیکن ' صلوق' کا لفظ ایک اصطلاحی لفظ ہے۔ جس سے یہی مراد ہے جو کہ ہم نماز پڑھتے ہیں۔ اس طرح دنیا کی زبان میں بہت سے الفاظ ایسے ہوتے ہیں کہ اس کے لفوی معنی اور ہوتے ہیں۔ اس طلاحی معنی اور ہوتے ہیں۔ اس طلاحی معنی اور ہوتے ہیں۔ اس طلاحی معنی اور ہوتے ہیں۔

جناب عبدالمنان عمر: بي بال-

جناب یخی بختیار:کهان کا Clarification (دضاحت) کی ضرورت ہے۔ جناب عبد المنان عمر: میں نے عرض کیاتھا کہ آپ نے فرمایا کہ یہاں''سپیک'' ایک ہی کو کہتے ہیں، اور یہ بالکل درست ہے۔لیکن اگر کوئی الی جگہ ہو جہاں' معنیک'' ان معنوں میں بھی معروف ہواور دوسر مے لفظ میں بھی

جناب یجلی بختیار: نہیں، یددرست آپ فرمارہے ہیں۔ میں کہنا چاہتا ہوں کہ جب ایک فض محدث ہادر آپ اس کو محدث مانے ہیں۔ وہ اس کا بڑا Status (مقام) ہے اور آپ اس نے اپنی جماعت بنائی ہے۔ ان سے بیعت لے رہا ہے اور یمی کہتا ہے

باربارکہ' دیکھو! مجھ پراتی ومی نازل ہور ہی ہے اور اتنی پاک ومی نازل ہور ہی آ⁷³³ہے اور بیاس پر میں ایمان لاتا ہوں۔ ایسے ہی جیسے کہ بعض انبیاء پر جو ومی آ رہی ہے۔ اس پر ایمان لاتا ہوں' اور بعض وقت کہتا ہے'' میں رسول ہوں، میں نبی ہوں، میں رسول ہوں، میں نبی ہوں''۔ تو اس کے بعد آ پ کہتے ہیں کہ' نہیں، یہ جومولا ناروم نے کہا تھا کہ پیغیر، یہ دووالی بات آگئی۔''

جناب عبدالمنان عمر: بی نہیں،ہم نہیں کہتے ،وہ خودیہ کہتے ہیں،ہم نہیں کہتے ہیں۔ یہ جو میں نے مولا ناروم کا حوالہ پیش کیا۔ پیش سے نہیں پیش کیا۔ انہوں نے خودیہ پیش کیا۔ وہ خود یہ فرماتے ہیں۔

جناب یخی بختیار: میں پر آپ

جناب عبدالمنان عمر: ييس نيس

جناب یجی بختیار: میں آپ ہے پھر ذرا کھے اور حوالے آپ کے سامنے پیش کرتا ہوں۔اس کے بعد پھر آپ پھے اس بات پر دوثنی ڈال سکیں تو بہتر ہوگا۔ جب دہ فریاتے ہیں:

''اور میں اس خدا کی شم کھا کر کہتا ہوں کہ جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اس نے مجھے بھیجا ہے اور اس نے میرانام نی رکھا ہے اور اس نے مجھے بھیجا ہے اور اس نے میری تقد ایق کی کے لئے بوے بوے نشان طاہر کئے ہیں۔ جو تین لاکھ تک و نیچے ہیں۔'

(تترحقيقت الوي ص ١٨ بخزائن ج٢٢م٥٠٥)

ایک مخص قتم کھا کے، خدا کی قتم کھا تا ہے اور آپ بچھتے ہیں کہ وہ ہے بھی صادق، اور اس کے بعد کہتے ہیں کہ 'نہیں، یہ تو شاعری ہے۔''اس کا آپ بھادیں جمیں؟

جناب عبدالمنان عمر: ميس في بليس

1734 جناب بیچی بختیار: وہ کہتا ہے کہ' مجھے خدانے بھیجا ہے۔ میرانام نبی رکھا ہے۔ مجھے سے موعود کے نام سے بکارا ہے۔ میری تقعدیق کے لئے بوے بوے نشان طاہر کئے ہیں۔ جو تین لاکھ تک مینچتے ہیں۔'اور پھرآ کے یہ بھی فرماتے ہیں:

دویش بیت الله میں کوری ہوکریٹم کھا سکتا ہوں کدوہ پاک وجی جومیرے پرنازل ہوتی ہے۔ وہ اس خدا کا کلام ہے جس نے حضرت موی علیه السلام، حضرت میں علیه السلام، حضرت محمد اللہ اللہ اللہ کا ازالہ من مزائن جمام ۱۵۰۰)

تواس ہو Confusion (پریٹانی) آ جاتی ہے۔ آپ کے بیان ہے جوہمیں الشامل کررہے ہیں کہاس کو الشامل کررہے ہیں کہاس کو

Clarify (وافع) کیے۔

جناب عبدالمنان عمر: میں جناب! پر گزارش کروں گا کہ جب کوئی ایبا طقہ ہو جس میں ایک لفظ دومعنوں میں استعال ہور ہا ہوتو ہمیں اس بات پرغور کرنا پڑے گا کہ جب ایک فخص ایک فظ کو استعال کرتا ہے تو کن معنوں میں کرتا ہے اور وی محض ای لفظ کو ایک اور چگہ استعال کرتا ہے تو کن معنوں میں کرتا ہے۔ کیونکہ دونوں تم کی چیزیں لٹریچر میں موجود ہیں۔ میں نے عرض کیا تھا کہ ''نبوت کی ایک ریتھر بیف ہمارے لٹریچر میں موجود ہے کہ نبی وہ ہوتا ہے جو میں ساورودہ ہوں۔''

جناب عبدالمنان عمر: جناب! من "تغییر مظهری" کاحوالیآپ کی خدمت میں پیش جناب یجی بختیار: ابھی دونوں، یہ جمی مرزاصا حب کی میں بات کر رہا ہوں۔ 1735 جناب عبدالمنان عمر: جی نہیں، 'تغییر مظهری' مرزاصا حب کی کتاب نہے۔ جناب یجی ،ختیار: نہیں نہیں، یعنی آپ مرزاصا حب کی بات کریں جن کی جناب عبدالمنان عمر: دیکھئے تاں، میں عرض کر رہا ہوں

جناب یکی بختیار:جن کی نبوت کا سوال بےسامنے۔آپ ویکھے نال، یہ دوسراتو Irrelevant ہے۔ یا تو خداکی بات کریں، قرآن کی بات کریں، مدیث کی بات کریں۔ مولاناروم کوچھوڑ دیجے۔ ان کوچھوڑ دیجے۔ کیونکہ وہی ہم پر Binding (لازی) میں ہے۔ کے اورکوئی Binding (لازی) نہیں ہے۔

جناب عبدالمنان عر: جناب عالى! من كزارش ينيس كرد مامول كمولانا

A Member: Point of order, Sir.

ميرى عرض يدب كه جوانهول في اب يه پاه ه كربتايا ب

Mr. Chairman: This is no point of order.

ایک دکن: بال بی ـ

Mr. Chairman: This is no point of order. (جناب چیئر مین: پیکوئی پوائٹ آ ف آ رڈرٹیس ہے) ایک رکن: اس کی تفریخ کردیں جو جناب چیئر مین: تفریخ ایک رکن:انهوں نے ،انهوں نے پڑھ کر بتایا ہے۔ جناب چیئر مین: وہ،وہ کر سکتے ہیں۔ ایک رکن: تفریخ اور کردیں۔

جناب چیئر مین: اس، اس موضوع پرده که سکتے ہیں Chair کو۔ آپ لے پردیجرایک مهید نثود Follow کیاہے۔ بیان سے پوچیس۔ (ماضلت)

1736 جناب چیئر مین: بیان سے پوچیس۔

جناب بیجی بختیار: یہ تو وہ خود کہ رہے ہیں۔ یہ خود ہی بات کررہے ہیں۔ جناب عبدالمنان عمر: جناب والا! میں نے جب مولا ناروم کو پیش کیا یا حضرت سید عبدالقادر جیلانی کے اقوال آپ کے سامنے پیش کئے۔ تو میں سے بات واضح کرنے کی کوشش کررہا تھا کہ یہ چیزیں اسلام کے یامسلمانوں کے لئر پچر میں ہیں۔

جناب یجی بختیار: نہیں، وہ تو آپ نے مل کافی تفصیل آپ نے اس سلط میں کہا، فرمایا آپ نے اس سلط میں یہ دونوں کہا، فرمایا آپ نے اس پر میں نے عرض کیا تھا اور آپ کوشاید یا دہوگا کہ جس مخفل میں یہ دونوں الفاظ استعال ہوتے ہوں۔ چیے آپ نے ابھی فرمایا کہ اصطلاحی Sense (معنوں) میں اور آپ اصلی معنوں میں، دونوں میں استعال ہوتا دہا ہے۔ تو اس سے کچ فلطی نہی بحی پیدا ہوئی اور آپ نے نے فردی فرمایا کہ ہاں ، مرزاصا حب نے کہا چر یہ ہاتھا کہ ''کیونکہ بعض لوگ جھ سے ناراض ہو رہ جیں، ان کو فلا فہی ہوگئی ہے، اس لئے نی کا لفظ جہاں جہاں میں نے استعال کیا ہے، اس کو منسون سجھا جائے اور اس کی جگہ محدث کا لفظ استعال ہونا چا ہے اور وہ لکھ دیں آپ ، ترمیم کریس منسون سجھا چا اور وہ لکھ دیں آپ ، ترمیم کریس میری کا یوں میں۔'' یہ بحی مرزا صا حب نے فرمایا۔ آپ نے کہا ہاں، یہ فیک ہے۔ اس کے بعد میں۔'' یہ بحی مرزا صا حب نے فرمایا۔ آپ نے کہا ہاں، یہ فیک ہے۔ اس کے بعد میں اور ان کا مطلب یہ بیس کہ وہ چینی ہیں۔ لوگوں میں فلو نہی پیدا ہوگی۔ ہے۔ جس کے دومعنی بیں اور ان کا مطلب یہ بیس کہ وہ چینی ہیں۔ لوگوں کی فلو استعال کیا۔ جانے انہوں نے کہا کہ 'نے فلوگوں کو فلو نہی ہوجاتی ہے۔ 'اس کے بعد میں نے عرض کیا کہ کہر بار بار انہوں نے ''نی'' کا لفظ استعال کیا۔ جانے ہوئے کہا کہ ان کواللہ کا تھم آپا تھا، وہ مجبور ہے۔ ہوئے کہا کہ وہ کوگوں کو فلو نہی ہوجاتی ہے۔ 'اس کے بعد میں نے عرض کیا کہ کہ رہار بار انہوں ہے۔ ''اس کے بعد میں نے عرض کیا کہ ان مرزا

صاحب نے کہا: "مجھے سے شلطی ہوگئ ہے۔" یہ

جناب يجلى بختيار: غلطي نه بهي توسادگي سي مريها دجتمي كه لوگول مين

جناب عبدالمنان عمر: بان، بان، يفيك ب، يسيح ب، يكون مواب

جناب ليجي بختيار: نبين

جناب عبدالمنان عمر:يكر مفلطي بي موابخ "بيم زاصاحب نے بھی نہيں كہا۔ محاليات محاليات

جناب يجي بختيار: مرزاصاحب في بمي نبين كها

جناب عبدالمنان عمر:اور نقلطی ہے۔ میں عرض کرتا ہوں.....

جناب ليجي بختيار: مسسادي سانهون نے كهاہ۔

(مرزا قادیانی کے اقوال میں تضادیے)

جناب يجي بختيار: پيآپ....

جناب عبدالمنان عمر: كيونكه امت من جي كزارش كرني وين

1738 جناب يجي بختيار: آپي توجيش ايك دواور حوالول كى طرف ولاتا مول

جناب عبدالمنان عمر: جناب! محص كزارش كرفي دي-

جناب يجلي بختيار: آپ ريج ـ

جناب عبدالمنان عمر: آپ ك

جناب يجيٰ بختيار: بان جي-

جناب عبدالمنان عمر: تویس گزارش به کررما تما که لفظ "نی" اور لفظ "محدث" امت کے اندر دوبالکل متفاد معنوں میں، استعال امت کے اندر دوبالکل متفاد معنوں میں، استعال

ہوئے ہیں بیلفظ۔جس طرح میں نے ابھی'' شیر' کی مثال دی ہے۔اس طرح'' نبی' کالفظ جو ہے۔امت میں دومعنوں میں استعال ہوتا رہا ہے۔ایک اس کےمعنی وہی ہیں جو حقیقی ہیں اور دوسرے ہیں''جس پراظہار غیب ہولیعنی خدا تعالیٰ اس پرنز ول کلام کرے۔''

جناب میمی بختیار: یہ آپ نے درست فرمایا۔ تو کھر آپ کوں اس بات سے احتجاج کرتے ہیں۔ Hesitate (ٹال مول) کرتے ہیں کدہ نی نہیں تھے۔دہ دوسرے متی میں، جسے ربوہ دالے کہتے ہیں۔ آپ بھی کہدیا کریں۔ آپ کیوں اس پر Insist (اصرار) کرتے ہیں کہ جہاں کہتے ہیں؟"

جناب عبدالمنان عمر: اگرآپ مجھے جواب ختم کرنے دیں۔ پھرآپ جوارشاد فرمائیں ٹھیک ہے۔

جناب بیخی بختیار: مُعیک ہے۔

جناب عبدالمنان عرز تومیراسی کونکہ چیش گفتگوہوتی ہے، کیے بعدد گرحوالے چش ہوت ہوتی ہے، کیے بعدد گرحوالے چش ہوتے ہیں سے ان کا اعتراض بزاموزوں تھا کہ جناب!اس کی تشریح ہوجانی چاہئے۔اس بات کی ،وہ ابھی تشریح ختم نہیں ہوتی کہا کیا گئی ہات آتی ہے۔

(آپ کا لیکچر؟)

المجلی بختیار: آپ آس کی تفریح تو کسی بات کی نبیس کرتے۔ آپ تو لیکجر دیتے ہیں۔ جومصیبت بن جاتی ہے۔

جناب عبدالمنان عمر: بی نہیں، میں لیکچ نہیں دیتا ہوں۔ بات یہ ہے کہ جناب یجی بختیار: آپ اس کی تشریح کردیں۔

جناب عبدالمنان عمر: بات یہ ب کہ تک وقت میں زیادہ سے زیادہ با تیں کرنی ہوتی ہیں۔ تو میری گزارش یقی کہ آپ نے جوابھی ہمارے سامنے رکھی ہے۔ وہ یہ الجھی ہے کہ میں مرزاصا حب کی تحریروں میں نبوت کا اقرار ہادر کہیں مرزاصا حب کی تحریروں میں نبوت کا انکار ہے۔ اس الجھی کا کیا جواب ہے؟ یہ میں سمجھا ہوں جناب کی گفتگو سے۔ میں نے اس کا جواب یہ عرض کیا ہے کہ یہ لفظ حقیقتا جماعت کے، امت کے، مسلمانوں کے لڑیج میں، دو مختف، متفاد معنوں میں استعال ہوتا رہا ہے۔ ایک اس کا لفظ جو ہے۔ وہ بھی دومعنوں میں استعال ہوتا رہا ہے۔ ایک اس کا لفظ جو ہے۔ وہ بھی دومعنوں میں استعال ہوتا رہا ہے۔ ایک اس کا انتخال ہوتا رہا ہے۔ ایک اس کا انتخال ہوتا رہا ہے۔ ایک اس کا انتخال ہوتا رہا ہے۔ ایک اس کا لفظ جو ہے۔ وہ بھی دومعنوں میں استعال ہوتا رہا ہے۔ ایک اس کا فوی استعال ہوتا رہا ہے۔ ایک اس کا انتخال ہے۔ ایک اس کا اصطلاحی استعال ہے۔ مرزا صاحب نے جس جگہ کہا ہے کہ میں

نی مون "وه ان معنول میں کہا جو محد عید عصافی میں اور جہال انہول نے کہا کہ ایم میں نی نہیں ہول' وہ' نی' کے اصطلاحی اور حقیقی معنوں کی روسے اٹکار کیا ہے۔

اور جب كيفيت بدل جاتى ہے، وجر بدل جاتى ہے، پہلو بدل جاتا ہے، تو دوسرا لفظ استعال کرناممنوع نہیں موتا۔ ای طرح میں نے اس کے لئے بتایا تھا کہ بیدوہ چیز ہے جومرزا صاحب الميلينيس ميں۔اس ميں،امت كے لشر يجر ميں يہ چيز موجود ہے اور امت كے دوسرے افراداس کواستعال کرتے رہے ہیں۔ای طرح ''محدث' کے لفظ کے لغوی معنی''اظہار غیب'' فيس بوتا_اظهارغيب "نني" كيلفظ من بوتاحيـ توجب وه لغت كى بات كت بين تو كبت 1740 میں انوی طور پر نبی ہول مراصطلاحی طور پر نبی نبیں ہوں۔" اور جب "محدث" کا لفظ استعال کرتے ہیں تو فر اتے ہیں کہ میں لغوی طور پرتو محدث نہیں ہوں مگر میں اس اصطلاح کی روے محدث ہوں جو کہ امت میں رائج ہے۔ "بیہ جناب!اس مشکل کاحل کہ کہیں اقرارے، مہیں انکار ہے۔ بیا قرار اور بیا انکار ان معنوں میں متضاد نہیں کہ ایک محض متضاد یا تیں کررہا ہے۔ بلکداس کی بنیادید ہے کہ امت میں دو اصطلاحیں ہیں اور دوفتم کے الفاظ رائج ہیں اور دہ Context (التات وباق) اسكاالك الك موتا ب

Mr. Chairman: Next. (..... المنا الكان ا

جناب عيدالمنان عمر: تو

جناب مجی بختیار: پر آپ نے بینیں بتایا کہ جب وہتم کھا کے کہتے ہیں:

"اوریس اس خدا کاشم کھا کر کہتا ہوں کہ جس کے ہاتھ بیں میری جان ہے کہ اس نے مجے بھیجا ہے اوراس نے میرانام نی رکھا۔" (تترهنيقت الوي ص ٢٨ بخزائن ج٢٢ ص٥٠١)

بيالله تعالى نے ان كانام جونى ركھاءان كو بيجاء بيلغوي معنى ميں ہے؟

جناب عبدالمنان عمر: تی بان، تی بان، لغوی معنون میں ہے، Figurative

(تمثیلی طور پر)

جناب يحلى بختيار: بيان كا.....

جناب عبدالمنان عمر: بالكل، انبي معنول مين كرتوني وقت باشديه انبي

جناب عبدالمنان عمر: ' نئ' آیا، بیانمی معنوں میں ہے۔

جناب کی بختیار: اور جب ان کوسے 'اور مجھے سے موقود کے نام سے پکارا''وہ اسے دیا ہے۔ کا م

بھی بہی مطلب تھا کہ نی نہیں ہیں وہ؟

174 جناب عبدالمنان عمر: جي إن الكل-

جناب ليجي بختيار: توكل جب آپ نے كہا كہ جہاں جہاں مرزاصا حب كہتے ہيں ""ني اس كامطلب ہوتا ہے" فيرني ۔"

جناب عبدالسنان عمر: جي بال،غيرني-

جناب یکی بختیار: آپ نے لینی Brief طریقے ہے

جناب عبدالمنان عمر: بى مان مقيقى معنول كى روسى، اصطلاحى معنول كى روس

غيرني بي-

جناب کی بختیار: اجها،اب یآپ فرمایے(Pause) جناب عبدالمنان عمر: واضح کردیں مے،وہ ہے.....

Mr. Chairman: No, the witness cannot reply unless a question is put.

(جناب چیئر مین: نہیں، گواہ جواب نہیں دے سکتا جب تک اس سے سوال نہ

بوجماجائ

جناب یکی بختیار: یه جھے مولانا نے مرزا صاحب کا ایک حوالد دیا ہے۔ جے وہ آپ ویڑی کے اللہ کا ایک حوالد دیا ہے۔ جے وہ آپ کو پڑھ کرنا میں تم میں کے عربی میں ہے۔ یہ کھا کر کہتا ہوں کوئی بات بوتی ہے۔ "یہ کھا کر کہتا ہوں کوئی بات بیں ہوتی ،اصلی بات ہوتی ہے۔ "یہ مولانا نے جھے سجمایا ہے۔

مولوى مفتى محمود: حواله بيب جي،وه لكصة بيل كه:

" (حلمة البشري من ١١ بزائن ج ٢٥ ١٩٢) مرزاني لكما" والقسم يدل على ان الحبر

محمول على الظاهر لاتاويل فيه ولا استثناء "

کہتے ہیں کہ جو کلام قتم کے ساتھ تا کید کیا جاتا ہے، قتم دلالت کرتا ہے۔اس پر کہ بید بات محمول ہے، فلاہر پراس میں کوئی تاویل نہیں ہوگی اور تاویل کی مخبائش اگر ہوتو فائدہ کیا ہے قتم کے کھانے میں جتم کھانے میں کیا فائدہ ہے؟ تو

1742 جناب عبد المنان عمر: جناب والا ابيرواله كهان سي آب في روها؟

مولوي مفتى محمود: حمامة البشري

جناب عبدالمنان عمر: بی بان بی ۔ تو گزارش بیہ کے کہ مرزاصاحب نے خود
اس جگداس بات کو واضح کر دیا ہے کہ 'بھائی! جب میں شم کھا کرایک بات کہتا ہوں تو اس شم کو
میرے اس الفاظ پر جو ظاہر پر جو میں بات، میں الفاظ میں پیش کر رہا ہوں ، اس پراعتا دکر واور اس
کو مانو۔' وہ کیا ہیں مرزاصاحب کی شمیں ؟ دود فعہ مرزاصاحب نے شم کھائی ہے، مجد میں جاکر۔
وہ شم بیہ ہے کہ: ' میں خدا تعالیٰ کی شم کھا کر کہتا ہوں کہ جھے نبوت شیقی کا دعویٰ نہیں ہے۔' بیہ ہو ان کی شم کی تم کی گوئی
ان کی شم ۔ یہ ہر رنگ میں شیح ہے۔ اس حوالے کے مطابق سمجے ہے اور اس میں ہم کی شم کی کوئی
تادیل نہیں کرتے ۔ حضرت صاحب کا ، مرزا صاحب کا میں آپ کو ایک حوالہ سناتا ہوں ، بات
بالکل کمل جائے گی۔ (عربی)

ک''جن معنوں میں پہلے انبیاء نبی کہلاتے تھے۔ جب میرے لئے کہیں لفظ'' نبی'' دیکھوتو ان معنوں میں نہ بچھلو۔ تمام انبیاء، زمرہ انبیاء کا ہر فردجن معنوں میں نبی ہوتا تھا۔ میرے لئے اگر لفظ نبی کہیں استعال ہوا ہے تو ان معنوں میں نبی نبیس ہوں۔'' بیررزاصا حب کی عبارت ہے،ادر میں عرض کردوں۔

جناب يجي بختيار: ماجزاده صاحب!يهان آپ اپي

جناب عبدالمنان عمر:کهان کی آخری زدانے کی کتاب ہے'' حقیقت الوحی'' جناب بیجی بختیار: نہیں، یہ آپ سے میں عرض کرر ہاتھا کہ آپ نے کہا کہ انہول نے قسم کھا کے کہا کہ' میں نی نہیں ہوں۔''

1743 جناب عبدالمنان عمر: جي بال-

جناب کیجیٰ بختیار:کھرانہوں نے قتم کھا کے کہا کہ''میں نبی ہوں۔'' تواس پہم کہدرہے ہیں۔ناں بی کہ مرزاصا حب تواگر بغیرتم ہے بھی ہات کہیں تو ہم مانتے ہیں ان کی بات کمریہ بتا کیں کہ وہ کہتے کیا ہے؟ وہ کہتے ہیں کہ

جناب عبد السنان عمر: دونون بالتي سيح كهديب نال جي-

جناب مجلی بختیار: ''اور میں اس خدا کاتم کھا کر کہتا ہوں کہ جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہا ہے۔۔۔۔۔''

جناب عبدالمنان عمر: الله بي ، تو دبي بوانال ميں نے عرض كيا تھا كه ايك اس كے حقيقي معنى ہيں۔ان معنوں ميں نہيں ہے ہے تھے۔ بيد جناب! بتايا ہے كه 'ميں ان معنوں ميں بول ،

جناب بیخی بختیار: وه خود به کهتے میں: "جب میں شم کھا تا ہوں، تاویل کی بات

جناب عبدالمنان عمر: تاویل ہے ہیں ہیں جی، وہ خود کہ رہے ہیں جتم میں لفظ موجود ب_مينايي ياس يوجيس كمدر بابول-

جناب یجی بختیار: نہیں، یہاں کہتے ہیں کہ میرانام نی ہے۔"

جناب عبدالمنان عمر: مال جي-

جناب يحيي بختيار: "مجھے خدانے بميجاہے۔"

جناب عبدالسنان عمر: بی ہاں، خدانے بھیجاہے۔ جوخدا کی طرف سے بھیجا کیا ہو۔

وه محدد محی ...

جناب يجيٰ بختيار: وه ني۔

جناب عبدالمنان عمر: بي نبيس، ني نبيس موتا-

جناب يخيٰ بختيار: محدنہيں، کہتے جی۔

جناب عبدالمنان عمر: نہیں، خدا کی طرف سے جو جمیجا کیا ہووہ نبی ، ضروری نہیں كدده ني بور ديكي من عرض كرتا بول "تغيير مظهرى" مين سے: "صرف ايے ني كورسول كہتے

جناب کیجی بختیار: نہیں میں،ان کوچھوڑ دیئئے ،ان کائر جمہ کرکے بتادیں۔ جناب عبدالمنان عمر: جناب!ان كا Context (سياق وسباق) من ترجمه وكا-جناب یخی بختیار: دیکھے، Context (سیاق دسباق) میں یہی ہے، ایک ان

جناب عبدالمنان عمر: ال جي، بالكل صحح بيان ب-جناب يحيى بختيار: ويكفئة نال اوراس مين بيه:

"اوريس اس خداك فتم كھاكركہتا موں كرجس كے باتھ ميں ميرى جان ہے كراس نے

مجھے بھیجا ہے۔اس نے میرانام نی رکھا ہے۔...

جناب عيدالمنان عمر: جي بال-

جناب کی بختیار: ".....اوراس نے مجھے سے موعود کے نام سے لکارا ہے

جناب عبدالمنان عمر: ہاں جی۔ جناب یجی ، مختیار: ''.....اوراس نے میری تقعد بق کے لئے بڑے بڑے نشان ظاہر کئے ہیں، جوتین لا کھ تک چہنچتے ہیں۔'' (تند هیقت الوی ۱۸ ہزائن ۲۲ ص۵۰۳) جناب عبدالمنان عمر: (عربی)

كر مجم خداتعالى ف جوافظ في، نام مرانى ركما ب، يجازى نام ب، بجازى لفظ

ہے۔۔ ¹⁷⁴⁵ جناب کیلی بختیار: بیتادیل آپ کررہے ہیں ناں می میاتو تاویل کررہے ہیں۔ یہاں پنہیں ہے۔

جناب عبدالمنان عمر: خیس جی مرزاصاحب خود که رہے ہیں۔ میں توخیس که رہا۔ جناب یجی بختیار: یہاں توخیس که رہے کہیں۔ سوال سے۔ جناب عبدالم ذال عرب میں مصرف میں مصرف میں میں اور محفی کردیں ہے۔

جناب عبدالمنان عمر: آپ ہر چیز وہیں ڈھویٹریں کے یااس مخف کی پوری کتاب کو دی

جناب کیلی بختیار: دیکھیں، ہات یہ ہے ناں بی کہا کیے جگہ مرزا صاحب کہتے ہیں ''جب بیں تنم کھاکے ہات کہتا ہوں۔اس میں مجرکوئی تاویل کی ہات نہیں ہوتی۔''

جناب عبدالمنان عمر: تاویل بنیس جی

جناب یجی بختیار: ہال و آپ کہتے ہیں جن اویل کے لئے ہم جائیں گے کی اور جکہ۔ " جناب عبد المنان عمر: نہیں جی کہیں نہیں جائیں گے۔ آپ فرماتے ہیں کہ جو

ماموريو...

جناب مجلی بختیار: اچهاجی،آپاس کوچهور دیجئے۔ میں آپ کو پھواور حوالے دینا ہوں.....

جناب عبدالمنان عمر: جي بال-

جناب کی بختیار: سسآب ان پر ذرافور کیجئه تاکه شاید ہم کی ، Clarification (دضاحت) پر پی سی مرزاصاحب نے فرمایا ہے ایک جگہ:

''کیا تو نہیں جانتا کہ پروردگارزھم اور صاحب فضل نے ہماری نی بھی کا بغیر کسی استثناء کے خاتم النبیین نام رکھااور ہمارے نی نے اہل طلب کے لئے اس کی تغییر 1746 اپنے قول لا نی بعدی میں واضح طور پرفر مائی ہے اور ہم اپنے نی کے بعد کسی نی کاظہور جائز قرار دیں تو گویا ہم

ہاب وی بندہوجانے کے بعداس کا کھلناجائز قراردیں مے اور میسی نہیں ہے۔جیبا کہ سلمانوں پر طاہر ہے اور ہمارے دسول کے مابعد ٹی کیونگر آسکا ہے۔ در آس حالانکہ آپ کی وفات کے بعدوتی منقطع ہوئی اور اللہ تعالی نے ہم پرنیوں کا خاتمہ فرمادیا۔'' (حملہ البشری من ۲۰ بڑائن جے مسال میں جناب عبد المنان عمر: بالکل محیک ہے۔

جناب بحی بختیار: بالکل میک ہے۔ بھی میں آپ کو پھر آ مے پڑھ کے سنا تا ہوں جناب عبدالسنان عمر: جی ہاں۔

جناب بیجی بختیار: ''آ تخضرت الفیلانے نے بار بار فرمایا کہ میرے بعد کوئی نی نہیں آئے گااور مدیث لانمی بعدی الی مشہور تھی کہ کی کواس کی صحت پر کلام نہ تھا''

جب میں نے کہا کہ Consensus (اجماع) مسلمانوں کا یکی تھا کہ اور کوئی ہی نہیں اَ سکا: ''کرکسی کواس کی محت پر کام نہ تھا اور قر آن شریف کا ہر لفظ تطعی ہے۔ اپنی آیت خاتم النبیین سے اس بات کی تعدیق کرتا ہے کہ فی الحقیقت ہمارے نبی تی ایک پڑھی پر نبوت ختم ہو چک ہے۔'' میر مجمی مرزا صاحب کا بی قول ہے۔ میر میں ارزاں عرب ارزاں عرب الکاری

جناب عبدالمتان عمر: بالكل جي-جناب يجيل بختيار: مجروه آصے فرماتے ہیں:

" ہرایک دانا مجوسکتا ہے کہ خداتعالی صادق الوعد ہے اور جو آیت خاتم النبیین پروعدہ کیا گیا ہے اور جو حدیثوں میں بتقریح بیان کیا گیا ہے۔ اب جبرائیل بعد وفات 1747 رسول اللہ عظالی ہمیشہ کے لئے وحی نبوت لانے سے منع کمیا گیا ہے۔ بیتمام ہاتیں کے اور میح جیں ۔ تو پھرکوئی محض بحثیت رسالت ہماری نبی تا ہے بعد ہرگر نہیں آ سکتا۔ " (مباحث راد لہنڈی میں 21) معنی جنا ہے عبد المنان عمر: جی۔

جناب بیخی بختیار: آکے وہ فرماتے ہیں: "ہم بھی مری نبوت پر لعنت بھیج ہیں (مری نبوت پر لعنت بھیج ہیں (مری نبوت پر الله کے قائل ہیں اور آ تخضرت اللہ کہ ختم نبیت پر ایمان رکھتے ہیں۔"
نبت برایمان رکھتے ہیں۔"

یہ بیں اس زمانہ کے ان کے قول، جب انہوں نے مہدی وسیح کا دعوی نہیں کیا تھا۔ اب میں آتا ہوں، بعد میں فرماتے ہیں:

" تم بغیر نبیوں اور رسولوں کے ذریعے وہ نعتیں کوکٹر پاسکتے ہو۔ لہذا بیضرور ہوا کہ متہیں یقین اور مجبت کے مرتبہ ہر پہنچانے کے لئے خدا کے انبیاء وقافو قا آتے رہیں اور جن سے

تم تعتیں یا ؤ۔اب کیاتم خدا تعالی کامقابلہ کرو کے اوراس کے قدیم قانون کوتو ژدو کے۔'' (لیکچرسالکوٹ ص۳۳ فرزائن ج۴ص ۲۲۷)

جناب عبدالمنان عمر: انبياء كانمتين تولمتي مين، وه حديث مين آتاب جناب لیجی بختیار: نہیں، میں پہ کہ رہاہوں.....

جناب عبدالمنان عمر: آب بالكل مح فرمار بين

جناب یجی بختیار: ان، ویکسی، سب باتیں سیح فرمارے ہیں کہ کوئی نی نہیں آئے گاکوئی ، راستہ بند ہو کیا ، کوئی دی نہیں آئے گا۔

جناب عبد المنان عمر: جي نبيس، نبيس كها- "وي رسالت" ب، محر لفظ و كي ليجة -جناب یخی بختیار: محکے ہمکے ہے۔

جناب عبدالمنان عمر: "كوني دى" نبيس كها-

1748 جناب یچی بختیار: میک بے میک ہے۔ماحب!میں انتاہوں۔ جی ہال،

بحربان فرماتے ہیں:

"م بغیرنبیوں اور رسولوں کے 'بیروانہوں نے کہددیا کہ نی نہیں آ کیں مے

جناب عبدالمنان عمر: مال جي-

جناب يجي بختيار:رسول مين آئي مع-

جناب عبدالمنان عمر: مي مال-

جناب يجيٰ بختيار: پيرفرماتے ہيں كه:

" تم بغیرنبیون اور رسولون کے ذریعید، وہمت کیونگر یا سکتے ہو

جناب عبدالمنان عر: بال بعد يانبيول كى علاء كمتعلق آتاك:

"ورجية الانبياء" كدان كي نعتول كيوارث وه بوت إلى

جناب ليحيٰ بختبار: نہيں آھے ديکھيں:''لہذا.....''

جناب عبدالمنان عمر:ان علوم كوارث وه موتع بيل-

حناب يجلي بختيار: "البذاضرور بواكتهبيل يقين اورمجت كمرتبه تك بهنجاني

کے لئے خدا کے انبیاء وقافو قا آتے رہیں۔''

جناب عبدالمنان عمر: مُحيك بي جي-

جناب کیلی بختیار: لین ختم نبوت کے بعد بھی انبیاء آتے رہیں ہے؟

جناب عبدالمنان عمر: بروزی رنگ میں ظلی رنگ میں

جناب کی بختیار: ممک ہے۔ ¹⁷⁴⁹ جناب عبدالمنان عمر:غیر حقیق رنگ میں، ورحمۃ الانبیاء کے رنگ میں۔ جناب يحيى بختيار: بان جي:

''جن سے تم تعتیں یا وَ کے ۔ابتم خداتعالیٰ کامقابلہ کرو گے۔''

لین اس کے لئے تو کوئی مقابلے کی بات نیس آئی۔ بروزی رنگ میں آتے رہے ہیں۔

جناب عبدالمنان عمر: ندجي اوكنيس نان مانة بعضه بعضاوك تووي

جناب ليجي بختيار: نهيں،لوگ.....

جناب عبدالمنان عمر:اورالهام كزول ونبيس مانة

جناب لجی بختیار: نہیں،لوگ تو کہتے ہیں کہ جو' خاتم النبیین' کی آیت ہے۔اس

ك بعد ني نيس آسكة اوركوني كي كما تاب تو جركت بين" تم الله تعالى كامقابله كرت مو"

جناب عبدالمنان عمر: جي نيس، ينيس كهرب بين-وه يكهدب بين كمانمياءك

جوامتیں میں ۔ان کے وارث دنیا میں آتے رہیں گے۔ یہ نی کر کم عظیم کا خودار شاد ہے، پیش فرما رے ہیں۔ گرید کتے ہیں:" ویکموااس سے فلطی ندکھالینا کہتم سیجموکہ جس طرح پہلے انبیاء آیا

كرتے تھے۔وبى انبياء كاسلسله يعربعى جارى بے۔ محدرسول يفي اے بعد حتم نبوت ـ "

جناب یخی بختیار: بال جی، آ محفرات بن:

"مير بنز ديك ني اس كو كهتر بين، جس يرخدا كا كلام يقيني اورّفطعي وبكثرت نازل ہو، جوغیب مِشمل ہو۔اس لئے میرانام نبی رکھا محر بغیرشر بعت کے۔"

(تجليات البريس ٢٦ ، فزائن ج٢٠ ١٥٣)

جناب عبدالتان عر: ياس كامجازى استعال ب،ياس كالغوى

جناب محيى بختيار: "بغيرشريعت ك_" ويكهي، صاجزاده صاحب! بم ني يملي

کہا کہ نی دوہم کے ہوسکتے ہیں شرعی اور غیر شرعی۔

ٔ جناب عبدالمنان عمر: بی نہیں، میں نے نہیں پر کہا بھی نہیں میں نے کہا۔ ب آب كے ذہن ميں وه دس دن كى بحث غالبًا موكى _

جناب کیلی بختیار: میں نے جیس، میں نے اہمی آپ کو حفرت عیلی علیہ السلام

کے بارے میں یو جما کہ وہ شری اور غیر شری ۔ آ ب نے کہا

جناب عبد المنان عمر: ميس في وارشر طيس بنائيس-

جناب عبدالتنان عمر: ينبين كها.

جناب یجی بختیار: باقی بانهوس فرسی کها که میسترمیم کرون گان الحال محربه انهوں نے کہا که میس فیرشری نبی مول -"

جناب عبدالمنان عرن نہیں ہی، یہیں کہا' میں غیر شری نی ہوں' بینیں، مرزا صاحب کے میں آپ کوالفاظ د کھا دوں گا۔

جناب سیجی بختیار: میں، پھر میں یہ پڑھ دول: "میر سے نزد یک نبی اس کو کہتے ہیں جس پر خدا کا کلام نینی اور قطعی و بکثرت نازل ہوا ہو"

1751 جناب عبدالمنان عمر: جی ہاں، بیا یک اس کے لغوی معنی کئے ہیں لفظ ''جی'' کے۔ جناب کیجیٰ بختیار: اور پھر:''جوعائب برمشتل ہو۔''

جناب عبدالمنان عر: جي بان ميدوى

جناب يجيٰ بختيار: "اس كي ميرانام ني ركعاء"

جناب عبدالمنان عرز جي بان،ان معنون بن ني ركها بـ

جناب يخلى بختيار: "اس لئے"

جناب عبدالمنان عمر: ان معنون مين بين، بيخيال رحمين <u>-</u>

جناب يحيیٰ بختيار: ان معنوں بين سي-

جناب عبدالمنان عمر: بال جي-

جناب يحيى بختيار: ان معنون مين بيه ال كه:

" ني ان كو كهتية بين جس برخدا كا كلام يقيني اورقطعي طور بربكثرت نازل موامو"

جناب عبدالمنان عمر: بیشریعت نہیں ہے۔ یہ پہلی شریعت کی تنییخ نہیں ہے۔ جناب بیجی بختیار: ''.....جوعلم خائب پڑ شمتل ہو، مگر بغیر شریعت کے '' جناب عبدالمنان عمر: ہاں، یعنی کلام ہو، خدا کا ہو، بکشرت ہواور شریعت نہ ہو۔ یہ شرطیں ہیں تین۔

ر ں پر جناب یجیٰ بختیار: پھر آ گے فرماتے ہیںمیں ذرا حوالے پورے کرلوں پھر آپ اس کے بعد...... پھرفرماتے ہیں:

"میں کوئی نیا نی نہیں ہوں۔ جھ سے پہلے پینکاروں نی آ میکے ہیں۔"

(الموظات احديدة ١٩٠٠ عراله الحكم ج١٦ مبردد مراريل ١٩٠٨)

توبيمطلب بيهوا مجازى؟

¹⁷⁵² جناب عبدالمنان عمر: می ہاں، بی ہاں۔ ہم تومانے ہیں ناں کہ بیامت میں مجددین ،اولیا، یہ سب اس کینگری کے لوگ ہیں۔ یہ صبح ہات کھی ہے.....

جناب یخی بختیار: بحرا مے کہتے ہیں....

جناب عبدالمنان عمر:اور یکی حارا Stand (مؤتف) ہے۔ جناب یجی بختیار: پر فرماتے ہیں:

''خداکی مہرنے بیکام کیا کہ آنخضرت اللہ کی چردی کرنے والا اس درجہ کو پہنچا کہ ایک پہلوسے وہ امتی ہے اور ایک پہلوسے نی۔'' (هیقت الوی سے ۹۶ بڑائن ج ۲۲ س ۹۹ ماشیہ) بیمجی اسی مطلب میں کہ

> جناب عبدالمنان عمر : جی ہاں، وہی محدث۔ جناب یجی بختیار: محرر مے فرماتے ہیں کہ:

"جس قدر مجھ سے پہلے اولیا وابدال اقطاب اس امت میں گزر بچے ہیں۔ان کو حصہ کیر اس نعت کانہیں دیا گیا۔ پس اس وجہ نے کانام پانے کے لئے میں ہی مخصوص کیا گیا ہوں اور دوسرے تمام لوگ اس نام کے مستحق نہیں۔ " (حقیقت الوق ص ۱۹۹۱ بڑوائن ج ۲۲ ص ۲۹ میں اور دوسرے تمام لوگ اس نام کے ستحق نہیں ہیں بیدا ہوتا کہ باقی مستحق نہ ہوں۔ یہ آپ جب مجازی ہوتو پھر تو سوال ہی نہیں پیدا ہوتا کہ باقی مستحق نہ ہوں۔ یہ آپ Explain (واضع) کردیں۔

جناب عبدالمناً ن عمر: بی بان، میں عرض کرتا ہوں، گزارش یہ ہے جی کہ مرزا صاحب اوپر بیان کر پچکے ہیں کہ میرے نزدیک لفظ ''نی'' جو میں یہاں استعال کر رہا ہوں۔ یہ تنن لفظ، تین منہوم اس میں شامل ہیں۔خدا تعالیٰ کی وجی اس پر نازل ہو۔ بکثرت نازل ہو،اورخدا اس کا نام نبی رکھے۔ یہ تین شرطیس انہوں نے فرمائی ہیں۔ یہ تینوں شرطیس غیر حقیق نبی میں ہوتی ہیں۔ انسیٰ کا نام نبی رکھے۔ یہ تین شرطیس انہوں نے فرمائی ہیں۔ یہ تینوں شرطیس غیر حقیق نبی میں ہوتی ہیں۔ اس کا 1753 یہ جازی استعال کی روسے ہوتی ہیں۔ اس کے بعداب دیکھیے کہ علماء امت جو ہیں یا رہانی علماء ہیں یا مجددین ہیں، یا محدثین ہیں۔ نبی کریم النا اللہ نبی کی فرمائی ہے۔ نبی کریم النا اللہ اللہ کی استعال کی استعال ہوتا ہے۔ نبی کریم النا اللہ اللہ کی کہ کی اللہ کی ال

"فداتعالی برصدی کے شروع میں ایک ایسے فض کومبوث کرے گا۔ جوامت محمد یہ شی تجدید دین کا کام سرانجام دے گا۔ اب یہ نبی کریمفداکی طرف سے مامور ہے وہ فض کی تب باتوں کے باوجود کہ برصدی کے سر پر آنے والے کی آپ شائل نے پیش کوئی فرمائی ہے۔ لیکن تمام احادیث کا ذخیرہ آپ کھنگال ڈالئے۔ برقتم کی حدیثیں پڑھ ڈالئے۔ صرف، ور صرف مین موجود کے لئے نبی کریم شائل نے لفظ "نی "استعال کیا ہے۔ انقلامتوں میں بھی استعال تب کیا گیا۔ رخمتی کی معنوں میں بھی استعال تب کیا کیا۔ یہ اس کے معنی بین کر در مرول کے لئے میں بی مخصوص کیا گیا ہوں۔ "بدا کے حدیث کا ترجمہ آپ نے کیا ہوں۔ "بدا کے حدیث کا ترجمہ آپ نے کیا ہوں۔ "بدا کے حدیث کا ترجمہ آپ نے کیا مطلب۔ ہے۔

جناب يحيل بختيار: اب وه آ محفرمات بين:

"جسجس جكمين فنوت بإرسالت ساتكاد كياب

ير ايكفلطى كازاله اسيس محريد هدمابون:

"جس جس جگه میں نے نبوت یا رسالت سے اٹکارکیا ہے۔ صرف ان معنوں سے کیا ہے کہ میں مستقل طور پر شریعت لانے والانہیں ہوں۔" (ایک غلطی کا ازالہ میں ہزائن ج ۱۸ ص ۲۱۰) جنا ہے عبد المنان عمر: "مستقل طور پر شریعت"

جناب يخيى بختيار: "لانے والأنبيس موں - 1754 يعنى مم تو پہلے كهد كي بيں

کہ نبی بغیر شریعت کے بھی ہوسکتا ہے۔ بغیر شریعت کے بھی نبی ہوسکتا۔ میہ ہات قوآپ

جناب عبدالمنان عرن مرستقل، وه شرطين

جناب یجی بختیار: نبیس میسی علیالسلام مستقل نبیون مین بین شار بوت ؟ جناب عبدالمنان عمر: مستقل مین بوت بین -

جناب يجييٰ بختيار: ال-

جناب عبدالمنان عمر: بال جي

جناب يخيل بختيار: وو كهتي بين كه:

''……جس جس جگدیں نے نبوت سے انکار کیا ہے۔ان معنوں میں کیا ہے کہ میں مستقل طور پر کوئی شریعت لانے والانہیں ہوں اور نہ میں مستقل طور پر نبی ہوں۔ گران معنوں سے کہ میں نے اپنے رسول مقتداء سے باطنی فیوش حاصل کر کے اپنے لئے اس کا نام پاکراس کے واسطے سے خداکی طرف سے علم غیب بایا ہے۔ رسول اور نبی ہوں ……''

(ایک غلطی کاازاله ص م بززائن ج۸اص ۲۱۰)

جناب عبد المنان عمر: بيجناب اوبي حواله ب....

جناب یکی بختیار: ش ذرا، ذراا پی طرف سے آپ کو پورا کردول حوالہ، پھر میں کچھ آپ سے سوال پوچھوں گا:

" نی ہوں گر بغیر کی جدید شریعت کےاس طور کا نبی کہلانے سے میں نے کبھی انکار نہیں کیا۔ بلکہ انبی معنوں سے خدائے مجھے نبی اور رسول کرکے پکارا ہے۔ سواب بھی میں ان معنوں میں نبی اور رسول ہونے سے انکار نہیں کرتا۔"

(ایک غلطی کازاله ص منزائن ج ۱۸س ۲۱۱)

1755 كد "بغيرشريعت كني بونے سالكانبيں كرتا۔" باتى وہ كہتے ہيں كه:

"فیل Officiating (قائم مقام) ہوں یا Temporary (عارض)

ہوں۔"اس کا سوال نیس۔اگر آپ یہ کہدیں تی کہ یہ Permanent Government
(مستقل سرکاری طازم) نہیں ہے۔یہ Officiating (قائم مقام) ہے۔اگر دمستقل" سے بیمراد لیتے ہیں آپ

جناب عبدالهنان عمر: نهين جي

جناب کیجیٰ بختیار:متقل تو کوئی نہیں ہوتا، ہرانسان کی وفات ہوتی ہے۔ جناب عبدالسنان عمر: نہیں جی''مستقل'' کے بیمعنی نہیں ہیں۔ جناب کیجیٰ بختیار: ''مستقل'' کے کیامعنی ہیں؟

جناب عبدالمنان عمر: "مستقل" كمعنى يديس كداس كويد جوعهده يا جومقام

عاصل ہوا ہے۔ وہ محدر سول اللہ ﷺ کی پیردی کے بغیر حاصل ہوا ہے۔ جناب بحیل ، مختیار: وہ تو (ڈائزیکٹ) ہو کیاناں ہی۔ جناب عبد السنان عمر: ای کو کہتے ہیں 'دمستقل'' جناب بحیل ، مختیار: اس کو؟ جناب عبد السنان عمر: ای کو۔

جناب يجيى بختيار: بال، توبيان كامطلب بكرة تخضرت عليه كذريعان كو

ملى بي بينبوت؟

جناب عبدالمنان عمر: جو کھملاہ، جی ہاں۔ جناب مجلی بختیار: اور یدوسری ہات وہ یفرماتے ہیں کہ:

''میں بغیر شریعلی کے نبی ہوں۔اس معنی ئیں بات کرتا ہوں۔اس کے علاوہ میں نے جوا تکار کیا ہے۔ دواس کے علاوہ میں نے جوا تکار کیا ہے۔ دواس Sense (معنی) میں اٹکار کیا ہے کہ میں شرع لانے والا ڈائر یکٹ نبی بول۔'' اس سے یہ 1756 مطلب لکلیا ہے۔اگر آپ سجھتے ہیں کہ پچھاور مطلب اس کا لکلیا ہے؟ اور آپ مختر اُبتادیں۔

جناب عبدالمنان عمر: عرض كرون؟ جناب يجي بختيار: مان جي ـ

جناب عبدالمنان عمر: یمی وه حواله بجس کی طرف میں نے کی وفعہ کوشش کی کہ آپ کومتوجہ کروں کہ یہ السان عمر: ایمی وہ حوالہ ہے۔ اس سے آپ مرزاصا حب کی تمام تحریرات نبوت کے بارے میں ایک فیصلہ کن نتیج پر کافتے ہیں۔ وہ کیا ہے؟ کر''نی'' کے دومعنی ہیں۔''نی'' کا استعال دوطرح ہوتا ہے۔ ایک اس طرح ہوتا ہے جو میں نے پہلے عرض کیا ہے۔ دمرااس طرح ہوتا ہے جو میں نے بتایا ہے کہ لغوی ہیں ادر یہ اب مرزاصا حب فرماتے ہیں:

''جس جس جگریل نے نبوت یا رسالت سے انکارکیا ہے۔وہ پہلے معنوں کی روسے ہے، حقیقی معنوں کی روسے ہے اور جہاں میں اقرار کرتا ہوں۔ اس سے زیادہ کوئی معنی نہیں ہیں۔ تو اب کوئی اختلاف نہیں رہام زاصا حب کی تحریر میں۔

جناب بچی بختیار: اچها،اب انهول نے دبغیر شریعت کے 'بات او کہدی کہ دبغیر شریعت کے،اوران کے تابع میں نی تھاتھ کے ۔'' جناب عبدالمنان عمر: ای کوعدٹ کہتے ہیں۔ جناب بیجی بختیار: ہاں،''معدٹ''آپ کہدد بیجئے۔ووٹو کہتے ہیں'' میں نبی ہوں'' آپ Insist (اصرار) کرتے ہیں کہ محدث ہیں۔

جناب عبدالمنان عمر: بى بال بہيں، جناب! مرزاصاحب كہتے ہيں۔ بيل تو مرزا صاحب كاحوالد دينا بول۔

صاحب فاحوالد جا ہوں۔ 1757 جناب یجی بختیار: دیکھتے جی، میں نے آپ سے عرض کیا کہ مرزا صاحب کی توجہ دلائی گئی اس بات کی طرف۔ انہوں نے کہا'' ہاں، غلطی فہی پیدا ہور ہی ہے، آئندہ لفظ "محدث" سمجھا جائے۔" کمر.....

جناب عبد المنان عمر: اورآخر من بهي بيكها

جناب لیجی بختیار:اوراس کے باوجودانہوں نےخود پھر''نی'' کالفظ استعال کیا۔

جناب عبدالمنان عمر: جي بال، دو دوسر معنول يس-

جناب یجی ، مختیار: دوسرے کیوں؟ سوال بی زیادہ یہاں معنی کا تھا۔ پہلے بھی تو کسی اور معنی میں انہوں نے لفظ ' نئی'' کا استعال نہیں تھا کیا

جناب عبدالمنان عمر: انبول نيبس كيا-

جناب کیلی بختیار: مسانبوں نے تو جمیشہ 'سیجازی تھا، لوگوں کو غلط بنی ہوئی کہ

صاحب آپ چونکه مجازی'

جناب عبدالمنان عمر: آب اوكون كومولى _

جناب يجي بختيار: "آب جب مجازى طور برجمي استعال"

جناب عبدالمنان عر: آپاد كون كوموئى بى ي

جناب يحيى بختيار: من بعض اوكول كاكهدر بأبول جي مجعيه وكي ب- آپ وكب

من كهدر بابول؟ آب او سيحت بين كرشرى مقده فيس، من ينيس كهدر با

جناب عبدالمنان عمر: نهيس، شرى

جناب يجي بختيار: الو پر فلونهي س بات كى؟ آب كوبمي موكى ، جي بعي مولى _

جناب عبدالمنان عرنفيس جي،سب ونيس مولى بـ

¹⁷⁵⁸ جناب یجی بختیار: سبونیس می،جس کوبھی ہوئی.....

جناب عبدالمنان عمر: جي مال-

جناب مجیل بختیار:میں ان کاذکر کرر ہاہوں۔ جناب عبد السنان عمر: جی ہاں۔

جناب یکی بختیار: انہوں نے ان سے عرض کیا کہ "مرزاصا حب! یہ آپ لفظ لغوی معنوں میں استعال کررہے ہیں۔ محرلوگوں میں فلط بنی معنوں میں استعال کررہے ہیں۔ محرلوگوں میں فلط بنی ہوگئ ہے۔ بعض لوگوں میں فلط بنی ہوگئ ہے۔ اس کو آپ دور کیجئے۔ تو انہوں نے کہا کہ "ہاں، یہ محمل ہے۔ میری سادگی سے ہوئی ہے۔ میرا مطلب یہ بین تھا کہ میں اصلی معنوں میں نی ہوں۔ اس لئے آئندہ جہاں بھی لفظ "نی" ہو۔ اس کی جگہ آپ" محدث" کا لفظ استعال کریں اور میری کا بوراس کی جگہ آپ" محدث" کا لفظ استعال کریں اور میری کی بول میں اور اس کی جگہ ہے۔ "کابول میں لفظ استعال کریں اور میری کی بیاں میں میں اور اس کی جگہ ہے۔ "کابول میں لفظ استعال کریں اور اس کی جگہ ہے۔ "کابول میں لفظ اپر ھاجائے۔"

بالكل ٹھيک بات تھی۔واضح ہوگئ بات گراس کے بعد مرزاصا حب نے پھر'' نی''کا لفظ استعال کرنا شروع کیا لکھنا شروع کیا اور کہتے رہے۔تو جب لفظی جھڑا تھا اورلوگوں کو خلط نہی تھی۔اس کے باوجو وانہوں نے پھراس کو کہا کہ'' میں بیلفظ پھر بھی استعال کروں گا۔'' تو آپ نے کل یے فرمایا کہ''ان کے لئے کوئی ،کوئی چارہ نہ تھا، اللہ کی طرف سے تھم تھا۔''

جناب عبدالمنان عمر: میں گزارش برکتا ہوں، کی، کداس حوالے نے مرزاصا حب کی پوزیش کو بالکل واضح کردیا ہے۔ مرزاصا حب فرماتے ہیں کدان کا اعتراض جو میں سمجما ہوں، وہ یہ ہے کہ جب لفظ نبی ہے بعض لوگوں کو فلط فہی ہوتی تھی تو ان کی غلط فہی کا دور کرنا ضروری تفا۔ چنا نچے مرزاصا حب نے ان کی غلط فہی دور کردی۔ اب ایک اور طبقہ مرزاصا حب کا مخاطب ہے۔ وہ ان کی غلط فہی کا فورکش مکا کمہ خاطب الہیکو بھی ناجا تر بھتا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ وہی نازل بی نہیں ہو سکتی اور اس تسم کی ثبوت بھی دنیا میں جاری نہیں ہے۔ ان کو مرزاصا حب نے بتایا کہ 'دیکھوا نبوت بیشک بند ہے، ہرتم کی نبوت بند میں جاری ہے اور اس قسم کی نبوت بند میں جاری ہے اور اس قسم کی نبوت بند ہے۔ لیکن مکا کمہ ہوتا ہے۔ استعمال کرنے جو ہیں، وہ مرف یہ ضمون بتانے کے لئے ہیں کہ خدا جمدے ہم کلام ہوتا ہے۔''

میں ان کی بالکل آخری زمانے کی تحریر ، جس کے دودن کے بعد آپ کی وفات ہوئی ہے، وہ پیش کرتا ہوں تا کہ پی فلط بھی دور ہوجائے کہ کی زمانے میں تو مرزا صاحب یہ باتیں کہتے ہے۔ این کی بعد میں انہوں نے چھوڑ ویا اس کو ۔ یہ پوزیشن نہیں ہے۔ ان کی وفات سے دودن پہلے کی تحریر ہے، جوشا کتا ہوئی تھی ان کی وفات والے دن ، ۲۲ مرک ۱۹۹۸ء کو اخبار عام میں ، اس میں مرزا صاحب فرماتے ہیں: '' میں ہمیشہ اپنی تالیفات کے ذریعے سے لوگوں کو اطلاع دیتا رہا ہوں

اور اب بھی ظاہر کرتا ہوں.....'' کوئی ترمیم نہیں ہے۔''جوشروع سے کہا وہ اب بھی ظاہر کرتا ہوں۔''

''کریدانزام جومیر نے دے لگایاجاتا ہے کہ کویا شین الی نبوت کا دعوی کرتا ہوں جس سے جھے اسلام سے پچوتعلق باتی نہیں رہتا اور جس کے بیمنی ہیں کہ شد مستقل طور پراپنے تیک ایسانی سجستا ہوں جوقر آن شریف کی پیروی کی پچوجا جت نہیں رکھتا اورا پنا علیحدہ کلمہ اور علیحدہ قبلہ بناتا ہوں اور شریعت اسلام کومنسوخ کی طرح قرار دیتا ہوں اور آنخضرت تھا گیا کی اجباع اور متابعت سے باہر جاتا ہوں۔ یہ الزام سی نہیں ہے۔'' (مجموعہ شہرارات جسم ۵۹۷)

بيروفات والدن شائع موكى

1760 جناب یجی بختیار: کیتی صاف بات انہوں نے کمددی ہے

جناب عبدالهنان عمر: بلكه.....

جناب یخیی بختیار: سیسکند مین بی بول مراس شم کانی بیس بمی اور شم کانی بول-" جناب عبد المنان عمر: نبیس جی، دهتم" تو کهین بیس فرمایا جی، دهتم" کالفظ ہی

نہیں ہے یہاں۔

جناب کی بختیار: برکیاہ پر؟ کیا کہدہ ہیں وہ؟

جناب عبدالمنان عمر: میں نے ہتایا دواستعال ہیں اس کے اس لفظ کو دومعنوں میں استعال کیا ہے۔ آ مے سنئے خودواضح کیا ہے

ت اب یجلیٰ بختیار: لین میں بنی تو آپ سے عرض کررہا ہوں کہ لوگوں نے کہا کہ غلاقہی نہ بیدا کیجئے۔خدارا آپ اس کوشم کرد ہیجئے

جناب عبدالمنان عمر: بی ہاں،اس طبقے کی غلط بھی دور کردی۔ گرایک اور طبقہ ہے اس کو یہ غلط بھی نہیں ہے۔ جب دونوں استعال دنیا میں رائج ہیں۔ایک طبقے میں وہ چیز تھی۔اس کو کہا '' بھی ایہ معنی مت سجھنا میرے قول کے۔'' دوسرے طبقے کو وہ غلط بھی نہیں ہے۔اس میں وہ '' دنیوت'' کے فظی معنی

Mr. Chairman: That's all. Next question. Next

question. That's all. (جناب چیئر مین: یکافی ہے، اگلاسوال کریں) جناب یجی ، مختیار: پھریہ بات تو ظاہر ہوتی ہے کہ جن کو غلاقبی تھی۔ ان کو یہ انہوں نے کہددیا کہ''آپ میرے آئندہ کے بیانات نہ پڑھیں، میری تحریریں نہ پڑھیں، میں پھر نی کا

لفظ استعال كرون كا؟"

¹⁷⁶¹ جناب عبدالمنان عمر: انہوں نے تو کہا کہ''میں اس کونٹی نہیں رکھ سکتا۔''وہی کہا، وہیں کہا۔

جناب یجی بختیار: ہاں، یہ میں، یعنی اللہ نے مجھے تھم دیا ہے۔'' جناب عبدالمنان عمر: ہاں، ہالک کہا کہ بختی ہیں رکموں گا میں قواستعال کروں گا.....'' جناب یجی بختیار: ہاں۔

> جناب عبدالمنان عمر: "سستماس كوه معنی نسجه لينا....." جناب يجی بختيار: "قماس كورميم كرتے رہويتم اس كو....." جناب عبدالمنان عمر: ".....تم اس كو"

> > (میں نی کہوں گاہم محدث مجھو)

جناب کی بختیار: نہیں، نہیں، "تم اس کو کتاب سے کاٹ کے محدث لکھتے رہو میں نی لکھتار ہوں گا۔" یہ کہا انہوں نے کہ" جہاں جہاں میری کتابوں میں ہے یہ لفظ ،اس کو کا ف کر، منسوخ کر کے ادھ "محدث" لکھیں اور اس کے بعد میں پھر جو ہے نی لکھتا رہوں گا آپ منسوخ کرتے جائے۔"

> جناب عبدالهنان عمر: میں عرض کروں..... جناب کیجیٰ بختیار:مطلب اییا لکتا ہے اس ہے۔

جناب عبدالمنان عمر: میں نے عرض کیا یہ کدایک بیروالد میراس لیجے۔ مجھے یہی دفت محسوں ہوتی ہے ایک اور Question دفت محسوں ہوتی ہے ایک اور اسلامی کہ بات میری نکا میں ہوتی ہے تار ہاتھا (سوال) آجاتا ہے۔ اگر ہالٹر تیب ہوتو کوئی شاید مشکل حل ہوجائے گی ہماری ۔ تو میں یہ بتار ہاتھا کہ مرزاصا حب فرماتے ہیں:

" الزام مجے نہیں ہے۔ بلکہ ایسا دعویٰ نبوت کا میرے نزدیک تفر ہے۔ ندآج سے بلکھا پی ہرایک کتاب میں "

Mr. Abdul Aziz Bhatti: point of order Sir. It's just waste of time. It's exremly irrelevant, Sir.

(جناب عبدالعزیز بھٹی: ییمض تقیع اوقات ہے اوروہ (گواہ) بالکل غیر متعلقہ باتیں کررہاہے)

جناب چيئر مين: بال،ان.....

جناب یجی ، تختیار: نہیں ، انہوں نے کہ دیا کہ کی اور طبقے سے وہ کہ رہے تھے۔ جو پہلاطبقہ تعاران کو دیا بی Confused (غلاملا) مجمور دیا۔

جناب عبدالمنان عمر: " بلكه اليهاد موئى نبوت كامير في نزد يك كفر به رند آج سے بلكه اپنى جرا يك كتاب ميں ميں جميشه يكى لكمتنا آيا بول كه اس طرح كى نبوت كا جميے كوئى دموىٰ نہيں اور بيسر اسر مير سے ير "

جناب کی بختیار: سم کی نبوت؟ یمی صاحب زاده صاحب! بیس که رمال مول که کم قتم کی نبوت کا دموی تما؟

جناب عبدالتنان عمر: مكالمه بخاطب

جناب يجي بختيار: بال جي؟

جناب عبدالهنان عمر: مكالمه بخاطب

جناب يحيى بختيار: خبين، منبوت كالقطاستوال كررب بي-

جناب عيد المنان عمر: لغوى معنون مين-

جناب کی بختیار: جیس، انوی معنوں میں آپ کو کیا اعتراض ہے جوان کو ہی کہیں؟ میں یہ یو چمتا ہوں لا ہوری یارٹی کو۔

جناب عبدالمنان عمر جي الله المجيفة م كركين و يح إت و الساق

جناب کچی بختیار: نہیں، یں نے ایک سوال پو چھاتھا کہ

176 جناب عبدالمنان عمر میری بات ختم ہوجائے تو میں عرض کروں۔ کولیند

جناب بجي بختيار: اجماجي

جناب عبدالمنان عمر: "جس بناه پر میں اپنے تین نی کہلاتا ہوں، وہ صرف اس قدر ہے کہ میں خداتھا آل کی ہم کلامی ہے مشرف ہوں اور میر ہے ساتھ وہ بکثرت ہوانا اور کلام کرتا ہے اور آئدہ ہے اور بہت کی غائب کی با تیں میرے پر خاہر کرتا ہے اور آئدہ زمانوں کے وہ راز میرے پر کھولنا ہے کہ جب تک انسان کا اس کے ساتھ خصوصیت کا قرب نہوں دوسرے پر وہ اسراز ہیں کھولنا ہے کہ جب تک انسان کا اس کے ساتھ خصوصیت کا قرب نہوں دوسرے پر وہ اسراز ہیں کھولنا ہے کہ جب تک انسان کا اس کے ساتھ خصوصیت کی قرب نہوں دوسرے پر وہ اسراز ہیں کھولنا ہے۔

يه جناب امرى كزارش

جناب کچی بختیار: نہیں، میں نے پیوض

جناب عبدالمنان عمر:كآب كاعتراض يقا

Mr. Chairman: That, that's all. That's All. Next question.

Mr. Yahya Bakhtiar: Sir, I have got to ask him one more Hawalah (I)?). But before that, I want this position to be clarified.

(جناب بحی بختیار: جناب والا! مجصاس سے ایک اور حوالہ پو چمنا ہے۔ کیمیں اس بوزیشن کی وضاحت کرانا جا ہتا ہوں)

میں نے صاحبزادہ صاحب! بیوطن کی کہ مرزاصاحب نے بار بارکہا کہ' میں نبی ہوں۔' آپ کہتے ہیں کہ ہرحالت میں ان کا سطلب توا مجازی، لغوی معنی میں، حقیقی معنوں میں نہیں تھا۔ گردہ پھر بھی ہے کہتے ہیں کہ' میں نبی ہوں، میں رسول ہوں۔' آپ کہتے ہیں کہ ہردفعہ دہ یہی کہتے ہیں کہ' میں لغوی معنوں میں نبی اور رسول ہوں۔' آپ، لا ہوری پارٹی کو کیا اعتراض ہے کہان کا پیلفظ'' نبی' استعال نہیں کرتے ہیں؟

جناب عبدالمنان عمر: میں عرض کروں جی؟ 1764جناب کیجیٰ بختیار: ہاں جی۔

جناب عبدالمنان عر: اس کی وجہ بیہ کدائ وقت جو ہمارے سامنے طبقہ ہے، ان کے ہاں لفظ ''نی'' کے بیم من جھے جاتے ہیں کہ وہ صاحب شریعت ہوتا ہے۔ وہ براہ راست ہوتا ہے۔ دہ کسی جھے کوشنوخ کرتا ہے، وغیرہ۔ اس وجہ سے اور یہ چیز ہم خودنیس کرتے ہیں، یہ ہماری نشری نہیں ہے۔ یہ ہم رزاصاحب نے خود فرمایا کہ'' میں پندنیس کرتا کہ میری جماعت کی عام بول چال میں میرے لئے ''نی'' کالفظ استعال فرمایا کہ'' میں پندنیس کرتا کہ میری جماعت کی عام بول چال میں میرے لئے ''نی'' کالفظ استعال ایا جائے۔ کیونکہ اس کے بدنیا کے لئے ہیں۔۔۔۔'' کیا جائے۔ کیونکہ اس کے بدنیا کے لئے ہیں۔۔۔۔'' جنا ہے کی بختیار: اور پھراس کے بعد۔۔۔۔۔'

جناب میں بحتیار: اور *چراس کے بعد*

جناب عبدالبنان عمر: توبيمرزاصا حب....

جناب یجی بختیار: نبیس، میں یمی وض کرتا ہوں۔ پھرخوداستعال کرناشروع کردیا۔ جناب عبد المنان عمر: میں نے بتایا ناں جی! کہ عام استعال مت کرد ۔ مگر چونکہ لفت میں اور اس امت کی اصطلاحات میں، اس کے لفریچر میں اس سے کالفاظ یائے جاتے ہیں اورمكالمة فاطباللهيه جس يران كاسب سے بواز ورتھا

جناب عبدالتنان عمر: ان لغوى معنول مين بم في عرض كيا ب- انبول في خودكها

ہےکہ....

جناب یجی بختیار: اس کے بعد نیس کہا۔ یہ آخری بات ہاس ک۔ جناب عبد المنان عمر: ہاں تی ،ای میں کہا ہے۔ جناب یجی بختیار: اس میں یہی کہا ہے کہ 'میں نبی ہوں ،اس متم کا نبی ہوں۔'' جناب عبد المنان عمر: ان معنوب میں۔ جناب یجی بختیار: کوئی مدیث سے مدے کا کوئی ذکر نہیں کیا اس میں۔

جناب عبدالمنان عمر: نه جی، ب: ''اوریه مجھے ایک عزت کا خطاب دیا گیا ہے'' جناب بجیٰ بختیار: ہاں ، تو آب عزت

جناب عبد المنان عر: "..... تأكران مين اور محصين فرق ظامر موجائ-"

جناب يجيى بختيار: ال الويد عزت كون نيس دية آب ان كو؟

جناب عبدالمنان عمر: عزت دية بين-

جناب لیجی بختیار: آپ بی نہیں کہتے۔

جناب عبدالمنان عمر: بم يكتب بي كدمكالمه ، فاطب الهيان كوحاصل تعاسب جناب يجلى ، مختيار: بان-

جناب عبدالمنان عر: بحر كونكه بعض اس لفظ ع يرت بين ، تعبرات بين -

اس كے لغوى استعال كا ان كو عمر بيس ب،ان لوكوں

1766 جناب يحلى بختيار: احما! بي.....

جناب عبدالمنان عمر: کی غلط انجی کودور کرنے کے لئے اس کو استعمال کرتے ہیں۔ جناب مجیل بختیار: یہ Expediency ہے! (یوٹی پر مسلحت ہے) جناب عبدالمنان عمر: یہ حقیقیں دونوں اپنی جگہ قائم ہیں۔ جناب یجی بختیار: ہاں۔ جناب یجی بختیار: ہاں۔

جناب عبدالمنان عمر:که ده غیر نبی کے معنوں میں لفظ'' نبی'' محدث کے معنوں میں لفظ'' نبی'' محدث کے معنوں میں،لفظ'' نبی'' مکالم مخاطب المہیہ کے معنوں میں،لفظ'' نبی' استعال ہو جاتا ہے۔ جناب بیجی بختیار: علی ، بروزی تو ہیں دہ؟

جناب عبدالمنان عمر: ظلی ، بروزی" نی" کیشم نیس ہیں، جناب! جناب یجی بختیار: نہیں؟

جناب عبدالمنان عر: باربار بيوض كرتامول كظلى اور بروزى ي معنى يه بين كه نيرني _ جناب يحيي بختيار: الجماء المجماء بيرآب، مطلب بيركه.....

جناب عبدالمنان عمر: "فل" كمعنى موتے بيں جناب! ساده سالفظ به "مظل" كمعنى موتے بيں جناب! ساده سالفظ به "مظل" كمعنى موتے بيں سايداك اسكامل چيز به الك اسكا سايد بيرا والله على الله على ا

جناب یکی بختیار: نہیں، یہ Clear (واضع) ہوگئ۔
^{۱۳۶۲} جناب عبدالمنان عمر: ایک بوت ہے، ایک اس نبوت کا سامیے۔
جناب یکی بختیار: یہ صاحباد اور صاحبا Clear (واضع) ہوگئ پوزیش۔
جناب عبدالمنان عمر: امجما ہی۔

جناب بیجی بختیار: کیونکه بیانهوں نے ساف کہا کہ میں شرقی نی نہیں ہوں۔'' جناب عبدالمنان عبد نہیں جی ''مستقل'' بھی کہاہے۔ جناب بیجی بختیار: ''اُهستقل بھی نہیں ہوں۔''

 امرونمی بیان کے اوراپی امت کے لئے قانون مرتب کیا۔ وہی صاحب شریعت ہوگیا۔ پس اس تحریف کی روسے ہمارے قالف طرم ہیں۔ کیونکہ میری وحی میں امر بھی ہے اور نہی بھی۔'' (اربعین نبر ہس ۲، فزائن ج ۱۵س ۴۳۵)

ابھی تو معاحب شریعت بھی ہو گئے۔

جناب عبدالمنان عمر: شایدایک لفظ کی طرف توجهٔ نیس ری جناب کی:''صاحب شریعتِ جدیده -''جدیدشریعت به قرآن مجید کی شریعت ہے ۔ قرآن مجیدی کی! محمل میں است

جناب يجيل بختيار: پ<u>بل</u>ونيهم

جناب عبدالمنان عمر:قرآن مجيد كالفاظ بين،قرآن مجيد كي آيتي بين _ جناب يجي بختيار: نهيس، پہلے تو يہ ہم اس نتیج پر پہلے بھی جائيں كہ وہ قديم شريعت والے تھے۔تب تواس كے بعد جديد كاسوال آئے گا۔

1768 جناب عبد المنان عمر: نه جي نه، ده کتبي بين که ني کون موتا ہے؟ جوايک جديد

شريعت لائے۔يہ" ني" كاتريف بم پہلے كر يك بيں۔

جناب يحيل بختيار: يهان يه.....

جناب عبدالمنان عمر:يه جديد شريت نهيں ہے، بلكه

جناب ليجي بختيار: نبين، ويكهيئة ال.....

جناب عبدالمنان عمر: يكياب؟ يين آپ ورض كرتا مول

جناب یکی بختیار: نہیں، میں یہ پھرآپ کو پڑھ کے سنا دیتا ہوں، شاید میں ہیں ہیں ہیں۔ سمجھا:''ماسوائے اس کے یہ بھی توسمجھو کہ شریعت کیا چیز ہے۔ جس نے اپنی وی کے ذریعے چند امرونی بیان کئے اور اپنی امت کے لئے قانون مقرر کیا۔۔۔۔'' امت تو بناچکے تھے۔ بیعت لینا شروع کردیا۔ Directions (احکامات) ہوچکی تھیں۔ آپ کی علیحدہ یارٹی ہے:

".....ونی صاحب شریعت بوگیا۔ پس اس تعریف کی روسے ہمارے کالف طرم میں

كونكه ميرى وى من امر بحى باور نى بحى-"

جناب عبدالمنان عمر: من اگرائي طرف ساس كا مجمع جواب دون او شاير مجمع

ي وقت بو

جناب یکی بختیار: مولانارو کی افرف سے دے دیجے آپ! جناب عبدالمنان عمر: جناب میں مولانامح حسین صاحب بٹالوی کی طرف سے دیتا ہوں جو کہ مرزاصاحب کے شدیدترین خالف تھے۔ یہ چیز ہے جس کو کہتے ہیں ' جاددوہ جوسر چڑھ کے بواتا ہے۔' مولوی محرصین بٹالوی صاحب بہی بات، بہی اعتراض پیش کر کے فرماتے ہیں:

100 مورد نزول و خالف '' براہین احمہ یہ' نے ہرگزیہ دموی نہیں کیا کہ قرآن میں ان آیات کامورد نزول و خاطب میں ہوں۔ اپنے او پران آیات کے الہام یا دعوی سے ان کی مراد، جس کو صریح الفاظ میں وہ خود ظاہر کر بچکے ہیں۔ ہم اپنی طرف سے اختراع نہیں کرتے ۔ یہ ہے کہ جن الفاظ یا آیات سے خدا تعالی نے قرآن مجمدیا کہا کہا کہا کہ کہا تھا ہوں میں انبیاء کو خاطب فرمایا ہے۔ انہی الفاظ یا آیات سے دوبارہ مجھے شرف خطاب بخشا ہے۔ پر میرے خطاب میں ان الفاظ سے اورمعانی مرادر کھے ہیں اوروہ معنی قرآن کے معنی کے اسرار اور آثار ہیں۔''

Mr. Chairman: Nest question.

(جناب چیئر مین: اگلاسوال کریں) جناب عبدالمنان عمر: حفزت امام جعفر صادق کے متعلق میں جناب یمی بختیار: دیکھیں، بہت ٹائم کم ہے۔ آپ نے تغییر کردی۔

Mr. Chairman: That's all. Only the views of the witness and his Jamaat are needed, not what the others have said. The reply should be confined to the views of the Jamaat.

جناب چیئر مین: یدکانی ہے۔ صرف گواہ اور اس کی جماعت کے نظریات آنے چائیں نہ کدوسر او گول نے کیا کہا۔ جواب کوسرف جماعت کے نظریات تک محدودر کھاجائے)

Mr. Yahva Bakhtiar: Sir, I will draw attention of...

(جناب يجي بختيار: جناب والامن آب كى توجها سطرف ولا تامون)

Mr. Chairman: Yes, Only to Jammat, no other references.....

(جناب چير من: صرف جماعت اوركوكي دوسر عدوالدجات شدد يح جاسي)

Mr. Yuhya Bakhtiur: I will draw the attention of the witness

(جناب يحيل بختيار: من كواه كي توجه ال طرف دلاتا مون)

Mr. Chairman:not what one honourable member has said and what the other has said. Yes, Mr. Attorney-General.

(جناب چیئر مین: ندید که کی معزز مبرنے کیا کہا ہادردوسر او کول نے کیا کہا ہے۔ جی مسرانارنی جزل صاحب)

جناب میچی بختیار نه بیایک حواله اس کی طرف سے آپ کی توجد دلاتا ہوں۔ بینوت حضرت مسیح موعود حضرت خلیفة اسیح اول فرماتے ہیں کہ:

1770ء دجن لوگوں نے سے موعود کودیکھا ہے اوراس کی مجلس میں بیٹے ہیں۔ وہ جانے ہیں کہ نہیں میں بیٹے ہیں۔ وہ جانے ہیں کہ نبی میں ایک خاص کشش ہوتی ہے اوراس وقت کھل کر بیٹھنا بہت مشکل ہوتا ہے۔ اگر صرت محم نبد آتا''

بی کیمفل، خاص کشش ہوتی میں کہ ان کی محفل میں، نبی کی محفل، خاص کشش ہوتی ہے اور مرزاصاحب کی محفل میں جو بیٹے مینے، کہتے ہیں جی، آئی کھل کے نہیں بیٹے سکتا تھا۔ مشکل ہوتا تھا۔ تو یہ نبی جو ہے، بیدہ بروزی یا مجازی Sense (معنی) میں استعال کررہے ہیں یہاں؟ جناب عبد المنان عمر: بی بال، محدث کے معنوں میں۔

جناب مجر من من من المرقب من من المرقب من من المرقب من من المرقب من المرقب المر

جناب عبدالمنان عمر: ميهان-

جناب کیجیٰ بختیار: ټوه شیر تواصلی ہوتا ہے، کیده بازاری شیریانقل شیر؟ جناب عبدالسنان عمر: جی ہاں،اوراگروہ کیے کہ''شیر کے ساتھ میری محفل جوتھی، وہاں بہت سے لوگ تھے۔''تو وہاں کون ساشیر مراد ہوگا؟

جناب یخی بختیار: نہیں، میں ایسے کہ رہاں ہوں۔ دیکھیں، ایک آدی ہوتا ہے۔
سیاستدان ہوتا ہے۔ اس نے خدمت کی ہوتی ہے۔ اس کی خدمت کی وجہ سے کہتے ہیں۔ تی کہ یہ
شیر مبنجاب ہے یا شیر سرحد ہے۔ وہ بھی ہماری طرح انسان ہوتا ہے۔ وہ کسی کو کا فنانہیں، نہ پنج
مارتا ہے۔ تو اس کی محفل میں تو میں نہیں کہوں گاتی کہ جیسے جنگل میں کوئی آدی چلا جائے اور
شیرسا منے آجا ہے تو ڈرجا تا ہے اس سے۔ کہ ڈرگگا ہے؟

جناب عبدالمنان عمر: نہیں تی، بہادرآ دی تو بعض وقت ڈرجا تاہے۔ 1771 جناب یجیٰ بختیار: نہیں، بہادرآ دی سے۔وہ تو بردا سوکھا پتلا، قا کداعظم جوتھا ان سے کون ڈرتا تھا؟

جناب عبدالمنان عمر: ان کاد ماغ جوتھا۔ وہ ہؤے ہوئے بہادروں سے افضل تھا۔
جناب یجی بختیار: ویکھیں، شیرنہیں، یہاں جو کہتے ہیں نال کہ شیر کی محفل سے،
"نبی کی محفل سے آدمی جو ہے ۔۔۔۔، وہ یہ کہ دہ ہیں کہ وہ نبی تھے۔ "نبی میں خاص کشش ہوتی
ہے اوراس وقت کھل کر بیٹھنا بہت مشکل ہوتا ہے۔ " یہ سمطلب میں انہوں نے استعال کیا ہے؟
جناب عبدالمنان عمر: ہاں یہ بیسوال بوائی اعلیٰ درجے کا ہے کہ بیانہوں نے کن معنوں

میں استعمال کیا ہے؟ اس کے لئے میں بجائے اس کے کدا فی طرف سے اس کا جواب دوں

جناب یجیی بختیار: آپائی طرف ساس کاجواب دے دیں قوده

جناب عبدالمنان عمر: نبين، جناب إي مرزاصاحبوهمولانا نورالدين كي

طرف سے جواب دوں گاجن کا وہ حوالہ ہے۔

جناب يجیٰ بختيار: اجماجي۔

جناب عبدالمنان عمر: ہاں جی، یکی سیح بات بھی ہے۔ نہیں، جناب! وہ اردد ہی ہے، خط ہے، اردو میں ہے، Simple (آسان) ساخط ہے:

''دل چر کردکھاناانسانی طاقت سے باہر ہے۔ شم پراگرکوئی اعتبار کرنے واللہ العظیم کے برابر کوئی اعتبار کرنے واللہ العظیم کے برابر کوئی شم مجھے نظر نہیں آئی۔ نہ آپ میر سے ساتھ موت کے بعد ہوں گے اور نہ کوئی اور میر سے ساتھ سوائے میر سے ایمان اور اعمال کے ہوگا۔ پس بیمعاملہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں پیش موز اصاحب کو مجدداس صدی کا تعین کرتا ہوں۔ میں ان کوراست ماز مانیا ہوں۔ میں ان کوراست ماز مانیا ہوں۔ کا بیمان کو برہ اوا ہے۔

جناب مجي بختيار المسكوني في ونبيل كلما إس من؟

جناب موالمنان موسى عا؟

جناب يجيل بختيار: آھے کوئی ني تو

مولاناغلام فوث بزاروى: جناب مدرصاحب! ايك عرض كردن؟ جناب عبدالمنان عمر: آب محريورا هطا كريز هنا جايس

جناب يحلى بختيار: نبيس، من آب عرف تاي جدامول

مولا ناغلام غوث ہزاروی: یہ کواہ' واللہ اعظیم'' کی جکہ' واللہ اعظیم'' پڑھے تواج ماہے۔ (مداخلت)

جناب عبدالمنان عربي من لفظ يزه ليتامون

جناب يخي بختيار: مَيس، يعن آميني

جناب عبدالمنان عرزيس نے كها جي ميں مطابى پڑھ ديتا ہوں آپ كو

جناب یجی بختیار نہیں، یس آپ سے بوچدر باہول تا کیٹائم Save (محفوظ) ہو۔

جناب عبدالمنان عر: تائم تب بى Save (محفوظ) بوكاتال بى كريس شايد كوم

اور جواب دے دوں اور بہال کچھاور ہو۔ اچھاجی: "میں مرزا صاحب کو بجد داس مدی کا یقین کرتا ہوں۔ میں ان کوراست باز مانتا ہوں۔ نبی کے معنی لغوی پیش از وقت اللہ تعالیٰ سے اطلاع

یا کرخردینے والا، ہم لوگ یفین کرتے ہیں، نہ شریعت لانے والا۔ مرزا صاحب اور میں خود۔ جو الله میں نعظ بھی قرآن کا اور شریعت محد رسول الله عظی کا نہ مانے میں اسے کا فر اور لعنتی

اعتقاد کرتا ہوں۔ یہی میرااعتقاد ہے اور یہی میرے نزدیک مرزاغلام احمرصاحب کا تھا۔ کوئی رو کرے یانہ مانے یامنافق کے تواس کامعاملہ حوالہ خداہے۔''

(قادیا نیون اور لا موریون میں کو کی فرق نہیں)

جناب يكي بختيار: واب وبالكل بات ماف مؤلى ماجزاده ما عبا آپ

مي اورر يوه من كوكى فرق بين _وه بحى يدكيته بين كه غير شرى ني تفاء شريعت والانبين تعاب

جناب عبدالمنان عمر: جناب! من كزارش كرتابون، مجمع علم نيس كدانبون نے

آپ كمائكيايان ديا -

جناب سیجی بختیار: به که فیرشری اسی_

جناب عبدالمنان عمر: دیمویی، میں عرض کرتا ہوں کہ میرے سامنے ان کا پچھلا پچاس سال کالٹر پچر ہے۔ میں اس کی روشن میں عرض کرتا ہوں، وہ فیر شری نبی بمعنی محدث نہیں مانتے۔ میں نہیں جانتا یہاں ان کا کیا Stand (مؤقف) ہے۔ جوان کا گذشتہ بچاس سال کا Stand (مؤقف)

جناب یجی بختیار: نهیں اس معنی میں جیسے علیم نورالدین صاحب نے فرمایا جناب عبدالمنان عمر: محدو

جناب يخي بختيار: "مجدد" تو كها.....

جناب عبدالتنان عمر بنبين بمجدد

جناب کی بختیار:ساتھ ہی کہا''بغیرشریعت کے، بغیرشریعت کے نی۔'

جناب عبدالمنان عمر: کی نہیں، بغیر بغت کے لحاظ سے، لغوی معنوں میں۔

بور علفظ لیجئے نال ان کے۔

1774 جناب یجی بختیار: لغوی معنی ، وه بھی یمی کهدر ب بیں کرآ مخضرت الله کی

امت سے تھے۔ان کے قدمول میں بیٹھے۔"

Mr. Chairman: Let us get out of this lughat (שנים). We have please, ינים got so many lughats in our library. (Interruption) confine yourself. No further question, no further answers about the lughat or the double meaning or three meanings or four meanings.

(جناب چیئر مین: ہم افت سے باہر آجائیں۔ ہماری لائبریری بین کی ایک خات ہیں۔ آپ موضوع کے اندر ہیں افت کے بارے میں یا الفاظ کے دومعانی، تین معانی یا جار معانی کے بارے میں کوئی مزید سوال وجواب ہیں ہوگا)

جناب يحيى بختيار: اجماى مية مع بعرايك اورواله بك:

"مولوی صاحب، علیم نورالدین صاحب، خلیفداول قادیان ، فرمایا کرتے سے کہ بیاتو صرف نبوت کی بات ہے۔ میرا تو ایمان ہے کہ حضرت سے (غلام احمد قادیا فی صاحب) صاحب شریعت نبی ہونے کا دعو کا کریں اور قرآ فی شریعت کومنسوخ قرار دیں تو بھی جھے انکار شہو۔ کیونکہ جب ہم نے ان کو واقعی صادق اور من جانب اللہ پایا ہے۔ تو اب جو بھی آپ فرما کیں گے، وہی تن جس ہم نے ان کو واقعی صادق اور من جانب اللہ پایا ہے۔ تو اب جو بھی آپ فرما کیں گے، وہی تن مولائی

جناب عبد المنان عمر: بيكمال فرماياجي؟

جناب یکی بختیار: یہ،آب واس کاعلم نہیں ہے؟

جناب عبدالسنان عمر: جناب! مين ان كي مياره كتابول كوجانتا مول مير علم

میں ان کی گیارہ کی گیارہ کتابوں میں سے کی جگدید لفظ نہیں ہے۔

جناب يجي بختيار: كسي فط مين؟ كتاب نه سي كمي اور

جناب عبدالمنان عمر: مير عسام خط بيش كياجائ كيونك خط ايك برائويث

چزے۔ میں بیں جانتا کہوہ خط

میں ہیں، کہا ہے کی بختیار: سمی اور تحریر میں ؟ نہیں، نہیں، کسی اور تحریر میں؟ آپ کے علم میں نہیں یہ بات؟

''' جناب عبدالمنان عمر: بی نہیں، بالک آگر کوئی خطالیا ہے۔۔۔۔۔ جناب مجیل بختیار: نہیں، بس محک ہے۔ جناب عبدالمنان عمر: ہاں جب، بالکل۔ - بنا سے کو است

جناب نجیٰ بختیار: ابآپ....

جناب عبد المنان عمر: Forged (جعلى) بمى چزيى بوق بير-

جناب کیجیٰ بختیار: منیس، ٹھیک ہیں ناں، ای واسطے میں پوچھتا ہوں کہ آپ اتھار ٹی ہیں اس پر، آپ جانتے ہیں۔

اب بیایک حوالہ ہے" الفرقان" ربوہ سے، کوئی اتھارٹی نہیں ہے۔ مگر انہوں نے Quote

دون کی طرح و بل میں فریق لا ہور کے اکابر کے وہ حوالہ جات پیش کرتے ہیں جن سے روز روثن کی طرح ثابت ہے کہ سب خلافت ٹانیہ سے اپنی علیحدگی لیعن ۱۹۱۳ء بک سیدنا حضرت سے موعود کی نبوت پرای طرح اعتقادر کھتے تھے، جس طرح جماعت احمد بیر کھتی ہے.....'

اور پھروہ کہتے ہیں کہ'' جناب مولوی مودودی صاحب نے تحریر کیایں Quote (پش) کرتا ہوں:

" مارے نی بی التیان بی اور آپ تی اور آپ اللہ کے بعد کوئی نی ،خواہ وہ پرانا نی ہویا نیا، آنبیں سکتا کہ اس کو بدول وساطت آنخضرت اللہ کے نبوت ملی ہو۔ "

چرمولوی صاحب آ مے بیان کرتے ہیں:

'' خالف کوئی ہی معنی کرے محرہم تو اس پر قائم ہیں کہ خدا نبی پیدا کرتا ہے۔ صدیق بنا سکتا ہے اور شہداء کوصالح کا مرتبہ عطا کرسکتا ہے۔ محرچاہے مانگنے والا۔ 1776 ہم نے جس کے ہاتھ میں ہاتھ دیا وہ صادق تھا۔ خدا کا برگزیدہ اور مقدس رسول تھا۔ پاکیزگی کی روح اس میں کمال تک پنجی ہوئی تھی۔''

يه ١٩٠٨ وكاد والحكم " بهله ١٠ رمارج ٢ ١٩٠ وكاد والحكم " كرب ١٨ رجولا في ١٩٠٨ وكا

الكم-

محرآ مے مولوی کرم الدین آف تھیں کے مقدمہ میں بطور گواہی مولوی صاحب نے بید طفیہ بیان دیا

جناب عبدالمنان عمر: (نا قائل ساعت) جناب چیئر مین: ابھی، ابھی ہیں، وہتم کرلیں۔ جناب بچی بختیار: مجھے بیرحوالے پڑھنے دیجئے۔ پھرآپ پھردیکھیں کہانہوں نے اس زمانے کے اخبارات سے دیجے ہوئے ہیں، ''الھکم'' سے:

"There is another view of the matter according to Mohammadan theology. One who beleives a person claiming to be a Prophet is Kazzab. And this has been admitted by prosecution evidence. Now the complainant knew perfectly well that the first accused claimed that position....."

First accussed was Mirza Sahib there:

".....that positoin and notwithstanding that he believed the accused- notwithstanding that he believed the accused. Consequently, in religions terminology, the complainant was a Kazzab."

ترجمہ: "اسلام علم الكلام كے مطابق السمعاملہ كا ايك اور بھى پہلو ہے، اوروہ يدكہ جوفع كى دى نبوت ورسالت پرائيان لاتا ہے، كذاب ہے۔ يہ بات شہادت استفاقہ اللہ على مرزا، كائى اب مستغيث مولوى كرم الدين نبايت اچى طرح جانتا ہے كہ طزم (ليعنى مرزا، معزت مرزا صاحب) نے اس حيثيت (ليعنى نبوت ورسالت) كا دعوى كيا ہے۔ بداي ہمہ مستغيث نبوت فراسالت كى دو سے بھى مستغيث مستغيث نداب ہے۔ كاس كى كاذاب ہے۔ كاس خان اس كى كاذاب ہے۔ كاس خان اس كى كاداب كى دو سے بھى مستغيث كذاب ہے۔ كاس كا دعوى كى دو سے بھى مستغيث كاس كى المطلاح كى دو سے بھى مستغيث كاس كى المطلاح كى دو سے بھى مستغيث كارہ ہے۔ "

اب سوال سے پیدا ہوتا ہے کہ مولوی محمد علی صاحب کمدرہے ہیں خواہ وہ دعویٰ عدالت میں اس کا جمونا ہو کہ مرزاصا حب نے سیا بھی کوئی مجازی بات نہیں ہےایسے عدالت میں کہ:

''مستنیث (مولوی کرم الدین) نهایت انجهی طرح جانتا ہے کہ طزم (لین مرزا صاحب) نے اس حیثیت (لیمی نبوت ورسالت) کا دعویٰ کیا ہے۔ بدایں ہم ستنیث نے اس کی تکذیب کی ہے۔ پس ندہب اسلام کی اصطلاح کی روہے بھی ستنیث کذاب ہے۔'' کیونکہ ایک محض نے دعویٰ کیا ہے اور دہ ان کوچھ جیستے ہیں تو یہ جو ہے۔ کیونکہ ایک محال میں الاصلاح کی مصروح ہوں میں معرود میں مراح علم

پرایک اور حوالہ ہے "Review of Religions" ۱۹۰۳ او میں مولانا محر علی صاحب نے اخبار "Pioneer" الد آباد کے ایڈ یٹرکو جواب دیا:

"جس طرح اس نے ہندوستان کے متعلق سیکھا کہ ہندوستان کواس وقت کی اور نی کی ضرورت ریمتی"

"Pioneer" نے بیکھا تھامرزاصاحب کے دعویٰ کے متعلق ان کو کہ'' ہندو حیّان کو کسی اور نبی کی ضرورت نبتھی۔'' تو اس کے جواب میں کہتے ہیں:

" جس طرح اس نے ہندوستان کے متعلق پیکھا کہ ہندوستان کواس وقت کمی اور نی کی ضرورت نہتی ۔اس طرح بیہ بھی کمی اخبار میں شائع کرے کہ اس سے ۱۹۰۹ء مال پہلے ملک شام کو کسی اور نبی کی ضرورت نہتی ۔" ("Review of Religions" مارچ ۱۹۰۳ء میں ۱۹۰۳ء) پھرآ کے ،مولوی مجمعلی صاحب آ کے فرماتے ہیں ، ہندوؤں کو بخاطب کر کے:

" ہم اس بات کو مانتے ہیں کہ آخری زمانہ میں ایک اوتار کے ظہور کے متعلق جو وعدہ انہیں دیا گیا تھا۔ وہ خدا کی طرف سے تھا اوراس کو مندوستان کے مقدس نیمرزاغلام احمد قادیانی کے وجود میں خداتعالی نے پوراکرد کھایا ہے۔"

چرآ مے لکھاہے کہ:

''مولوی کرم الدین نے حضرت سے موعود اور حکیم فضل الدین صاحب پرمقدمہ از الہ حثیت عرفی کیا تھا۔ کیونکہ حضرت نے اپنی کتاب میں مولوی صاحب '' بیاس کا میں ذکر کرچکا ہوں، جوانہوں نے اس کوکڈ اب کہاتھا۔ آئے جی میں اور پچھوڑ ویتا ہوں۔

پھر بعد میں خواجہ کمال الدین صاحب کی اس تقریر کی طرف آپ کی توجہ دلاتا ہوں۔جو ایڈیٹر' الحکم'' کو لکھتے ہیں۔ ہیہ ہے جی'' الحکم ۴ امریکی ۱۹۱۱ء''

" بٹالوی نے ایٹ روز نامہ" پلیداخیار" والے مضمون میں ذکر کیا تھا کہ خواجہ ساحب نے پھر پر یکٹ میں نعوذ باللہ حضرت می موجود کے تی یا رسول ہونے سے اٹکار کیا ہے مگر بٹالوی

کے لئے پینجر جانفرسا ہوگی کہ ان کے گھر بٹالہ ہی میں خواجہ صاحب نے اپنے لیکچر میں صاف طور پر بیان کیااور بٹالہ والوں کو خطاب کر کے کہا کہ تمہارے حسابہ میں ایک نبی اور رسول آیا ہے، تم خواہ مانو ماند مانو۔''

مانویاند مانو۔'' 1779 میران کی تقریر کا حوالہ دے دہے ہیں'' الحکم اا ۱۹ اوٹیں۔'' گھراسی طرح آپ کے ، کئی اور اکا ہرین کے بار باریہ حوالے انہوں نے دیتے ہیں۔ جن کو پہال دے کریش وقت ضائع نہیں کرنا جا ہتا کہ وہ مرز اصاحب کو نبی اور رسول سجھتے تھے۔۔۔۔۔۔

Mr. Chairman: What is the question?

(جناب چيئر مين: كياسوال ٢٠٠٠)

جناب یجی بختیار:ابایک طفید شهادت ب،اس کی طرف بھی آپ کی توجه ولاتا مول: "نبوت حضرت مسلح کے متعلق جماعت احمدید کا متفقہ عقیدہ ۔ شخ عبدالرحمان صاحب معری لا موری کی حلفیہ شہادت ۔

ہم ذیل میں خود شیخ عبدالرزاق صاحب کی پیخطی طفیہ گواہی درج کرتے ہیں جو۲۲ر اگست ۱۹۳۵ء کوشنے صاحب نہ کورنے حضرت ناظر صاحب تالیف وتصنیف کے جواب میں تحریر کی ہے۔ لکھتے ہیں:

''میں حضرت صاحب (بینی شیخ موجود علیہ السلام) کے زمانہ کا احمدی ہوں۔ میں نے ۱۹۰۵ء میں بیعت کی تھی۔ میں حضرت سیخ موجود علیہ السلام کواس طرح کا نبی یقین کرتا تھا اور کرتا ہوں جس طرح خدا کے دیگر نبیوں اور رسولوں کو یقین کرتا ہوں۔ نفس نبوت میں ، میں نداس وقت کو کی فرق کرتا تھا اور نداب کرتا ہوں۔ لفظ استعارہ اور مجاز اس وقت میرے کا نوں میں بھی نہیں پڑے ہے۔ بعد میں حضور علیہ السلام کی کتب میں یہ الفاظ جس معنی میں میں نے استعال ہوتے ہوئے و کہتے ہیں۔ وہ میرے عقیدے کے منافی نہیں۔ ان ہی معنوں میں اب بھی حضور علیہ السلام کی مرزا) کو سیست جو کے دیکھے جی ۔ وہ میرے عقیدے کے منافی نہیں۔ ان ہی معنوں میں اب بھی حضور علیہ السلام کی مرزا) کو سیست جو کے جی آدر نبی تھی کا اتباع کی بدولت، حضور کی ایطا عت میں فنا ہوکر ، حضور کا کا مل بروز ہوکر مقام نبوت کا حاصل کرنے والا نبی بدولت، حضور کی ایطا عت میں فنا ہوکر ، حضور کا کا مل بروز ہوکر مقام نبوت کا حاصل کرنے والا نبی عقید ہے۔ میرے اس عقیدے کی بنیا و حضرت سے کی تقاریر اور تح ریات اور جماعت احمد سے کا متفقہ عقیدہے۔''

توییش عرض کرد ہاتھا کہ آپ کا اور دیوہ کا ہالکل ایک بی عقیدہ ہے۔ Mr. Chairman: What is the question? These are the references and on these references, what question Mr. Attorney-General bares

Mr. Yahya Bakhtiar: Sir?

Mr. Chairman: These are the references, What is the definite question out of these?

Mr. Yahya Bakhtiar: I say, does he deny these allegations, these statements?

Mr. Chairman: Yes, the first question.

Mr. Yahya Bakhtiar: I will give these copies to them. They will verify and, after the break, they can (جناب یجی بختیار: میں ان کی نقول آئیں دے دوں گا۔وہ ان کی تقدیق کر لیں اور جائے کے وقفے کے بعد)

Mr. Chairman: Yes, No. (1) I will ask the witness, whether these are admitted? If they are admitted

(جناب چيئر مين: تى بال، پهلى بات توبيه كدكواه اسے تليم كرتے بيں؟ اكرتىليم

كريس....)

Mr. Yahya Bakhtiar: They have their "Review of religions."

Mr. Chairman:Then the explaination, And if

they are not admitted, that's all right, We will be going for

(جناب چیز مین: لو پروضاحت کریں اورا گرسلیم نیس کرتے تو پر فیک ہے.....) جناب یکی بختیار: (گواہ ہے) آپ نیے بھتے ہیں کہ بیصرف مجازی Sense (معنوں) میں انہوں نے کہا ہے؟

Mr. Chairman: The Delegationjust minute, just a minute.....

(جناب چیئر مین: وفد صرف ایک مند ، صرف ایک مند) جناب یجی بختیار: بدد یکهتان

Mr. Chairman: The Delegation can look into all these references, We will break for fifteen minutes, Then they will reply about it, Yes.

(جناب چیئر مین: دفدان تمام حوالہ جات کو ملاحظہ کرسکتا ہے۔ہم اجلاس پندرہ منٹ کے لئے ملتوی کریں گے اوراس کے بعدوہ ان کا جواب دیں گے) جناب کچی بختیار: آپ ان کود کیے لیجئے! پندرہ میں منٹ کے بعد...... جناب چیئر مین: آپ ان کود کیے لیجئے! دس پندرہ حوالہ جات ہیں۔ You can جناب چیئر مین: آپ ان کود کیے لیجئے! دس پندرہ حوالہ جات ہیں۔

....look into them...) جناب یجی بختیار: بیس Sense (معنوں) میں انہوں نے کہا ہے؟اس کا کیا مطلب ہے؟

Mr. Chairman:then you can explain, the Delegation can explain.

(جناب چيئر مين:تب آپ وضاحت كرسكة مين وفد وضاحت كرسكتاب) جناب عبد المنان عمر: (نا قائل ساعت) جناب چيئر مين: مال، آپ د كود ليخ اس-

Mr. Chairman: The Delegation will keep sitting while the House is adjourned.

(جناب چیئر مین: وفدتشریف رکھے،اجلاس ملتوی کیاجاتاہے)

Mr. Yahya Bakhtiar: Let them have a cup of tea also, They can discuss it there.

Mr. Chairman: They can discuss, yes, they can discuss in the room.

Mr. Chairman: Yes. At 12:15.

(جِنَّابِ چِيرُ مِيْن: بال کی، 12:15 پر)
(The Delegation left the Chamber)
(وفد بال سے بیلاگیا)

Mr. Chairman: The House is also adjourned to meet again at 12:15.

[The special Committee adjourned for tea break re-assemble at 12:15 p.m.]

(خصوصی کمینی کا اجلاس میائے کے وقد کرنے کے لئے ملتو ی اوا کھر 12:15 بر شرد ع اوگا

[The special Committee re-assembled after tea break,
Mr. Chairman(Sahibzada Farooq Ali) in the Chair.]

(خصوص کمیٹی کا اجلاس چائے کے دقد کے بعد مسٹر چیئر مین (صاجز ادہ قارد ق علی)
کے صدارت میں ہوا)

جناب چیئر مین: بلائی ان کو-(Pause) میراخیال ب کدایک تھنے میں فتم ہوجائے گا۔ جناب یکی بختیار: بونے دوتک

Mr. Chairman: We should try to.

(جناب چیئر مین: میس کوشش کرنی جائے) دار میکی بینتال در اور است کا دارد

جناب يمي بختيار: باشايددوبج، زياده سازياده

جناب چيترمين: وولفتايك منك، الجى ند بلاكينوولفت سے بابرتو

لكلة نہيں۔

جناب يجيى بختيار: نهيس نهيس، ميس الجمي ان كوچهوژر مامول-

Mr. Chairman: And he has clearly said \(\int \):"two meanings".

SUBMISSIOON OF WRITTEN REPLIES TO QUESTIONS

Mr. Yahya Bakhtiar: I will tell them whathever reply they have got to give.....

1783 Mr. Chairman: Yes. (しょいこうがっかり)

Mr. Yahya Bakhtiar:they may send it to you

in writing. To some of these question, they want time.

(جناب يمي بختيار: ووات تريري طور ربجواكة بير وودقت عاج بير)

Mr. Chairman: Yes. (جناب چيز مين: کي بال)

NODDING BY THE WITNESS IN REPLY TO QUESTION

(زبان ملائيس،مرنه بلائيس)

صاحبز ادوصفى الله: جناب والااليك بات من عرض كرنا ما بتابول _ بيكواه جو

ہیں۔ پینی اٹارٹی جزل صاحب جب سوال ہو چمتا ہے تو اثبات کی صورت میں سر بلاتے ہیں۔ تو سر بلا نا تو ریکارڈ پر بھی نبیس 7 تا۔ ٹی وی کیسرہ بھی ہمارے ساتھونیں ہے۔

(نوےسال کسی کی نہیں مانی)

جناب چیئر مین: اگروه کسی کی بات مانے تو نوے سال میں نیس مان کے ہوتے؟ صاحبز ادوم فی اللہ: نمیس، ہیشہ دوسر ہلاتا ہے۔ جناب چیئر مین: وولوے سال ووانہوں نے کسی کی بات نمیس مانی۔ آپ کا خیال

بكرة بدومند ين منواليس ميه

(اپٹے نمی کی ہات ٹبیں مائی) ایک رکن: نی کوٹیں مانا قد کھر کس کی ہات مانیں ہے؟ جناب چیئر مین: آپ تیار ہیں اس کے لئے بھی؟ (قبیقے) جناب چیئر مین: ان کی ہاری بھی آئے گی۔

(قرآن وحدیث کونیس مانا)

جناب صاجر ادوم فی الله: اس نے قرآن اور مدیث کے ساتھ بی کیا، قومولانا کے لئر بی کا کیا؟

(چٹریا کھر؟) جناب چیئر مین: فہیں،جو،جس میں آپ نے"چٹریا کمر"جو کھا ہوا ہے۔

GENERAL DEBATE AFTER THE CROSS- EXAMINATION

(جرح کے بعد عموی بحث) چو ہدری جہا تھیرعل: مسٹر چیئر مین ایر لا بوری جماعت کو Examine کرنے

سے بدکی ۔۔۔۔۔ we will open the debate in جاب بھر گن: ہاں، ای کے بعد the closed session of the House Committee, Maulana Mufti .Mahmood will start (ہاں اس کے بعد ایوان کی کمیٹی میں بحث شروع کریں گے۔ مفتی محود آغاز کریں گے)

چوبدری جهانگیرعلی: می گزارش بیرنا جابتا تا۔

Mr. Chairman: Next session, it may be tomorrow.

(جِنَابِ چِيتَرَ مِين: الطحاجلاس مِين، ووكل بوسكتاب)

SAMADANI TRIBUNAL'S REPORT

چومدری جهانگیرعلی: اخبارات میسیرآیاتها که مدانی شریبول کی رپورث ممبرزکودی

جناب چيئر مين: بي-

چوہدری جہا تگیر علی: جناب والا!اس مسئلہ پر بحث سے قبل تو ہم بہتر طور پر تیاری کر سکتے بیں)

جناب چیئر مین: اخبارات میں جوآیا ہے۔ اس کو میں گارٹی ٹیس دے سکتار کے وکد ۔۔۔۔۔۔۔ چو ہدری جہا تکیر علی: دہ می گورنمنٹ Sources ہے آئی ہوگی اخبارات میں ۔ جناب چیئر مین: اس میں ہے کہ صمدانی رپورٹ جو ہے دہ will be comming میں میں میں کہ فور کا کا کا کہ کا کا کہ کہ کا کہ کہ کہ کی کہ کہ کہ کہ کہ کا کہ کا کہ کہ کہ کا کہ کہ کا کہ کا کہ کا کہ کی کے کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کی کہ کا کہ کا کہ کا کہ کہ کا کہ کی کہ کی کا کہ کی کہ کہ کا کہ کو کہ کا کہ کو کہ کا کہ کا کہ کو کہ کا کا کہ کا

(جناب چیئر مین: وزیرقانون تشریف لانے والے جیں۔ کیونکدان کے والد کی دیجہ ہوگئ تھی)

چوېررى جهاتگيرىلى: يى،بال بى_

Mr. Chairman: He was in a better position to tell the House. He will be coming day after tomorrow morning.

(جناب چیئر مین: وه پرسول تشریف لائیں کے اور ایوان کواس بارے میں کچھ بتا کیں گے) 1785 جو مدری جہا تگیرعلی: ٹمیک ہے تی۔

Mr. Chairman: And, from tomorrow, we will be going to open this general debate and Maulana Mufti Mahmood will start with all the books and pamphlets on behalf of, I would not say, Opposition and the Government because all are the same in this House.

(مفتی صاحب کی بحث، حکومت وحزب اختلاف دونوں کی جانب سے) (جناب چیئر مین: ادرکل سے ہم ایک عام بحث شروع کریں گے۔ مولانامفتی محود صاحب حکومت ادر حزب اختلاف کی جانب سے جملہ کتب ارسالہ جات کے ساتھ ایوان کے اندر بحث کا آغاز کریں گے)

One Member: It will be closed door?

Mr. Chairman: Yes, closed door. And then any honourable member can participate. But we will regulate.

Anything else the honourable members want to say?

(جناب چیئر مین: تی ہاں بند کمرے میں اور پھر ہر معزز رکن اس میں حصہ لے سکتا ہے۔ لیکن ہم کنٹرول کریں گے۔ کسی چیز کے بارے میں معزز ممبران کچھ کہنا جا ہے ہیں؟) جناب کچی بختیار: سراور ہوگئ ہے۔

One hour, Sir then you ۔ پاپ جیئر مین: چلیس جی، بلالیس جی میں ۔ (ایک محند، جناب اور محرآ ب کو یہ ہے کہ میں)

WRITTEN STATEMENTS BY THE MEMBERS

(ارا کین کے تحریری بیانات) مولا ناعبدالحق: وہ جو بیان، بیان جودیا گیاہے۔ ہمارامؤ تف،اس کوقو حضرت شفتی ماحب نائم مے؟ جناب چیئر مین: بی مولانا عبدالحق: یہ ہے۔ جناب چیئر مین: یہ آپ کے اپ مشورے کی بات ہے۔ مولانا عبدالحق: سانا تو چاہے بی ریکارڈ پر آجائے گا۔ جناب چیئر مین: جو آپ، جیسے مناسب سمیس میں نے ویسے پڑھ لیا ہے سارا۔ جناب چیئر مین: فیصل بھی پڑھ لئے ہیں سارے۔ جناب چیئر مین: اچھا بی سارے۔

CONDOLENCE ON MURDER OF AMIR MUHAMMAD KHAN

(امیر محمد خان کے آل پر تعزیت) چوہدری ظہور الی: جناب سیکرا پیشتر اس کے کہ یہ کارروائی شروع کریں، یسآپ کواطلاع تو مل چکی ہوگی امیر محمد خان والے معالمے کی۔ یس چاہتا تھا کہ اس پراظمار الموں ہوجاتا۔

Mr. Chairman: We all were to together when we have decided that after an hour. because I am also getting some information. I will pass on the infromation, entire, everything.

(جناب چیئر من: ہم سبا کئے تے جب ہم نے یہ فیملہ کیا کہ ایک گفتے بعد میں ہمی معلومات حاصل کرر ہاہوں جو کہ میں آپ تک پہنچادوں گا)
(The Delegation entered the Chamber)

(وفد مال مين داخل موا)

CROSS EXAMINATION OF THE LAHORI GROUP DELEGATION

(لا بورى كروه يرجرح)

Mr. Chairman: Yes. the Attorney-General.

before Mr. Attorney-General puts his question.

(جناب چیئر مین: بی ہاں، اٹارنی جزل صاحب، پیشتر اس کے کہ اٹارنی جزل صاحب اپناسوال کریں) کل ایک آیت مولانا عبدالتی صاحب نے پڑھی تھی، 'مرقہ'' کے متعلق، جہاں تک جمھے یاد ہے

جناب يجي بختيار: دوحديث مديث پرهي تحي انهول نــ

جناب چیئر مین: حدیث مولانا مفتی محود صاحب نے پڑھی تھی۔ قرآن مجید کی آیت مولانا عبدالحق نے۔ انہوں نے کہا تھا کہ "مرمد" کا لفظ تیس استعال ہواقرآن پاک میں، جس پروہ دوصدیثیں بھی ادرآیت بھی پڑھی گئے۔اس کا جواب انہوں نے دیتا ہے۔

If they like.

جناب کی بختیار: وومرتد کے بارے میں وہ کتے ہیں

Mr. Chairman: It can be repeated.

جناب یکی بختیار: (گواہ ہے) وہ صدیف اور آیات، وہ کل سناتھا آپ نے،

آپ نے کہا ہے کہ مرقد کی کوئی سر انہیں ہے؟

جناب چير من فيس، انبول ني يهاها كرمرة كانام ي نيس آيا كام ياك

مي انبول في بيجواب ديار

جناب یجی بختیار: ہاں، اس کا وہ جواب پوچمنا چاہیے ہیں کہ انہوں نے ایک آیت پڑھ کے سنائی آپ کو، اور مدیث سنائی۔

جناب عبد المنان عر: جناب البيلادة آپ كر بهليسوال آپ كولينا بين يا؟ جناب چيتر مين: چلوه بيلوده بيلي

جناب يخي بختيار: (نا قائل فهم) ييآب يبل ليس

جناب چیئر مین: اٹارنی جزل صاحب کے سوال کا جواب دے دیں تی۔ جناب عبدالمنان عمر: پہلے آپ کے سوال کا جواب؟ جناب چیئر مین: پہلے آپ کے سوال کا جواب کین اس کے بعد یہ پھران کا، مولانا عبدالحق کا۔

(قادیانی رسال فرقان غیر ذمه دار ہے)

جناب عبدالمنان عمر: بيہميں کچونو ٹوشيث دیے گئے تھے کہ اس بارے میں ہم اسپنے خیال کا اظہار کریں۔ آپ معزز مبران بڑے اہم مسئلے کے فیصلے کے لئے یہاں جمع ہیں۔ میں بڑے افسوس سے اس کا اظہار کروں گا۔ میں نے پہلے بھی توجہ دلائی تھی کہ ' فرقان' ایک غیر فدراد پر چہہے۔ اس کی تحریرات کواشنے اہم مسئلے کے فیصلے کے لئے پیش نہیں کرنا جا ہے۔ یہاں مسئلے کے فیصلے کے لئے پیش نہیں کرنا جا ہے۔ یہاں مسللے کے فیصلے کے لئے پیش نہیں کرنا جا ہے۔ یہاں مسللے کے فیصلے کے لئے پیش نہیں کرنا جا ہے۔ یہاں مسللے کے فیصلے کے لئے پیش نہیں کرنا جا ہے۔ یہاں مسللے کے فیصلے کے لئے پیش نہیں کرنا جا ہے۔ یہاں مسللے کے فیصلے کے لئے پیش نہیں کرنا جا ہے۔ یہاں کہا کہ مسللے کے فیصلے کے لئے ہیں انہوں کی مسللے کے فیصلے کے لئے میں انہوں کو مسللے کے فیصلے کے لئے میں انہوں کی مسللے کے فیصلے کے لئے میں کرنا ہوا ہے۔ یہاں کہ کو میں انہوں کے لئے میں انہوں کی مسللے کے فیصلے کی کو میں انہوں کی مسللے کے لئے کہا ہوں کو میں انہوں کی کہا تھو میں انہوں کی کہا تھو کیا تھو کی کہا تھو کر کا تھو کی کہا تھو کی کہا تھو کی کہا تھو کر کا تھو کی کہا تھو کی کہا تھو کی کہا تھو کی کو کہا تھو کر کے کہا تھو کی کے کہا تھو کی کہا تھو کر کے کہا تھو کہا تھو کی کہا تھو کر کے کہا تھو کی کہا تھو کر کے کہا تھو کر کے کہا تھو کر کے کہا تھو کہا تھو کر کے کہا تھو کر کے کہا تھو کر کے کہا تھو کر کے کہا تھو کہا تھو کہا تھو کر کے کہا تھو کہا تھو کر کے کہا تھو کر کر کے کہا تھو کر

Mr. Chairman: I must say the witness cannot guide the procedure of this committee. The witness can say.....

(جناب چیئر مین: جھے بہ کہنا پڑے گا کہ گواہ ضابطہ کے بارے میں کمیٹی کی رہنمائی نہیں کرسکتا ہے اہ سکتا ہے کہ)

1788 جناب یخی ، مختیار: آپ کوش نے آئی Request کی کدد یکسی۔

جناب چيزين: بال-

جناب يحيٰ بختيار: ''فرقان' كوبمول جائي

جناب چيزمن بال-

جناب یجی بختیار:اس میں جس "Review" کے جووالے دے ہیں۔ ۲رجولائی ۱۹۰۴ء کے دوآپ و کھیے۔ آگرآپ ایجی Verify (تھیدیق) نہیں کر سکتے۔ تو آگرآپ ایکی Verify (تھیدیق) کرکے بعد میں لکھ کے بیچے دیا جات کی جات ہیں کہ سکتے۔ یہ کو ایک کی جات ہیں کے بردااہم مسکلہ ہے۔

جناب عبدالمنان عر: نبین، جناب! مجھے بیونوٹوسٹیٹ دیا گیاہے..... جناب کیجی بختیار: یہ بھی آپ د کھر کیج کہ..... جناب عبدالمنان عر: ہاں، میں نے د کھرلیاہے ہی۔ جناب یحییٰ بختیار: اگرآپ کتے ہیں، یر تعمیک ہے، فلط؟ جناب عبدالمنان عمر: نہیں تی،اس کویں جناب یکیٰ بختیار: اگرآپ کتے ہیں

جناب عبدالمنان عرز مرى لزارش يهي كريطني بيان ايد جعلى چزيش كائى بـ

Mr. Chairman: That's all. That's all.

(جناب چیئر مین: کانی ہے، کانی ہے۔ جناب یحیٰ بختیار: بس ٹمیک ہے، ٹمیک ہے۔

Mr. Chairman: That's all. Finish it.

(جناب چير مين: كانى ب،اب فتم)

آب، جو واله جات دیے گئے ہیں۔آپ کہیں مجھے ہیں یادرست ہیں؟ 1789ء جناب کی بختیار: باق جو واله جات ہیں، مولوی محمل صاحب کے.....

جناب عبدالمنان عمر: يلة Compare كرك بن من عرض

جناب یجی بختیار: بال، تواس واسطے آپ اگر بجھتے ہیں کہ اس وقت جواب نہیں دے سکتے تو آپ Compare کرکے دو چار دن کے بعد یہاں بھیج دیجے سیرٹری اسمبلی صاحب کے بیکرٹری صاحب کے باس اور پھردہ ممبران

جناب چير مين: (في سير رئ س) جاويدايدوك كريس - جوجو چز بنان،

جوان کے....

جناب یکی بختیار:مبران می سرکولیت کردیں گے آپ کا جواب۔ جناب عبدالمنان عر: میں اس کے متعلق ایک اصولی جواب آپ کو ارض کر دیتا

ہوں،اگراسے بات طے ہوجائے

جناب چيئر مين: نده نه.....

جناب عبدالمنان عمر: ومولانا محمل صاحب في اس كاجواب وياب-

Mr. Chairman: No, no, just a minute. The Hawalajat(الربات) Which have been put to the Delegation should be either accepted or rejected.

(جناب چير من: نبيس،نبيس،مرف ايك مندر جرجواله جات پيش كے مح

ہیں۔وفدیا توانیس سلم کرے یاان کی تروید کرے)

جناب يحيى بختيار: بهلاسوال بق كريه فله بين ياضح ؟ أكر حواله جات فله بين أو بعر

جناب چير مين: غلوين يامح؟ اگر مح بين تو محراب علومين:

(وضاحت) دے کتے ہیں۔ Otherwise not

جناب یجی بختیار: اوراگرآپ کہتے ہیں کہ درست ہیں وہ ،تو پھراس کے بعد آپ

كبيس مح كركياان كامطلب تعار

Mr. Chairman: And the Delegation can send written reply after getting it verified and with any explanation, if they like.

(جناب چیتر مین: تعدیق کرنے کے بعدوفد خریری جواب اوروضاحت بھیج سکتاہے)

Mr. Yahya Bakhtiar: And explanation.

(جناب يحيل بختيار: اوروضاحت)

Mr. Chairman: And whatever they like, they can write it. Next question.

(جناب چیئر مین: اوراگروہ ایسا کرنا جا ہیں قوٹھیک ہے۔اگلاسوال کریں) وہ مولانا عبدالحق صاحب نے جوآیت کلام پاک پڑھی تھی اور مولانا مفتی محمود صاحب نے جو مدیے شریف کا حوالہ دیا تھا۔

(مُلّ مرتد كامسّله؟)

جناب یجی بختیار: وو مرته کی بارے میں پھوآپ کمیں کے یابعد میں کمیں ہے؟ جناب عبدالمنان عمر: نہیں تی ایش ابھی عرض کرتا ہوں۔ میاب مجاریت

جناب يمي بختيار: بان المك ب-

جناب عبدالسنان: مل مرتد کے بارے میں میری گزارش بیہ ہے کہ ہماری اردو
زبان میں اس بارے میں جوسب سے اہم لڑ پچرشائع ہوادہ ۱۹۲۵ء میں اخبار ''زمینداز' میں ایک
سلسلیم معمون تھا۔ جتنے حوالے پیش ہورہے ہیں یا یہ جو بحث ہور ہی ہے، یہ سب اس کے بارے
میں ہے۔ اس کے معلق میں اتن می عرض کروں کا کہ اس دقت مولانا محم علی جو ہرنے ایک سلسلتہ
مضاحین اپنے اخبار'' ہور د' وہلی میں اس کے جواب میں شائع کیا اور انہوں نے یہ ثابت کیا کہ

مرة كِلَّ كَ بارے مِن قرآن مجد من كوئى آيت نيس ب- چنانچ خود 'زميندار' كمضمون في سيد كي ان الله الله الله الله ا

Mr. Chairman: I, I had already said that the witness should give his own view-point, his Jamaat's view-point, not what "Zamindar" had written. We are least concerned with what "Zamindar" had written in 1925.

(جناب چیئر مین: میں نے پہلے ہی کہا ہے کہ گواہ اپنااور اپنی جماعت کا نقط نظر بیان کرے مذکر میندارنے کیالکھا تھا)
کرے مذکر ذمیندارنے کیالکھا جمیں اس سے قطعاً سروکا رئیں کہ ۱۹۲۵ء میں زمیندارنے کیالکھا تھا)

"Zamindar" is confirming his view.

(جناب بیکی بختیار: وہ (گواہ) کہدہاہے کہ میندار نے اس کے نقط نظری تائید کی ہے) جناب عبدالسنان عمر: جی ہاں۔

Mr. Chairman: No, no, his own view should come. (جناب چيئر مين: نبيل بنيل اس كه اپنظريات آنے جا بئيل

Mr. Yahya Bakhtiar: U. He said that

Mr. Chairman: His views are more important. We are here to get his views.

(جناب چیئر مین: اس کے نظریات زیادہ اہم ہیں۔ہم یہاں پر گواہ کے نظریات معلوم کرنے کے لئے بیٹھے ہیں)

Mr. Yahya Bakhtiar: Sir, he has recorded his views that there is no punishment for Murtad (جناب کیلی بختیار: اس نے اپنے نظریات ریکارڈ کروائے ہیں کر آن می مرتد کی برائیس ے)

ر معناب عبدالهنان عمر: بي مان.

Mr. Yahya Bakhtiar: Now he is confirming that.
(جناب مجلي بختيار: وواباس كتائيد كرر عواب)

Mr. Chairman: No, we need no confirmation. We will believe whatever the witness says, we will believe his views. We don't need any support.

(جناب چیئر مین: ہمیں تائید کی ضرورت نہیں۔ جو گواہ نے کہا ہے۔ہم مانے ہیں۔ہم اس کے نظریات بھی مانے ہیں۔ہمیں کسی تائید کی ضرورت نہیں) میں۔ہم اس کے نظریات بھی مانے ہیں۔ہمیں کسی تائید کی ضرورت نہیں)

جناب مجیلی بختیار: وہ کہتے ہیں کہ آپ کے Views (نظریات)ریکارڈ ہو سے ہیں کنیس ۔ وہ توریکارڈ کراھے ہیں۔

> جناب عبدالمنان عمر: ہاں تی نہیں، ہارا نقط نگاہ یہیں ہے۔ جناب یجی بختار: بس محک ہے۔

جناب چیئر مین: آیت کے متعلق انہوں نے جواب ہیں دیا۔

جناب مفتی محمود: آیت

جناب چيئر مين:اور مديث معلق_

جناب عبدالمنان عر: بال، مديث كاعرض كرتابول

1792 جناب مفتی محمود: آیت مین، ایک سوال بینها اس وقت

جناب چيترمين: جي

جناب مفتى محمود: كرآيت جوب:

"ومن يرتد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم في الدنيا و الآخرة و اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون"

اس آیت کوامام بخاری نے (می بخاری جس ۱۰۲۳) پر باب 'حسکم المسر تد والمر تده ''میں مرقد کے آل کے سلط میں اس کو پیش کیا۔ اس پر ہمارااعتر اض بیہ کہ امام بخاری اس آیت کو مرقد کے بارے میں بھتے ہیں کہ بیان کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اس کا جواب اگر عنایت فرمادیں۔

جناب چیئر مین: اس میں کیا Views (نظریات) ہیں؟ جناب عبدالمنان عمر: بخاری میں،اگردہ پوری حدیث پڑھ دی جاتی، تو بید سئلہ اتنا صاف ہوجاتا کہ شایداس میں بحث کی ضرورت ندہوتی۔ بخاری میں یہ مضمون موجود ہے کہ وہاں حربی کا فریاح بی مرتد کا ذکر ایعنی ایسا شخص جو حکومت وقت کا باغی ہوکر دوسروں سے جاملتا ہے، اور اس کی سزایقینا بھی ہے۔ مگر وہ سزا بعناوت کے ساتھ شامل ہے۔ اگر ایک شخص بغاوت نہیں کرتا۔ محض اپنا دین بدلتا ہے۔ اس کے لئے قرآن مجید میں کوئی سزائیس راس کے لئے حضرت امام بخاری نے کوئی الی حدیث بیان نہیں کی ہے۔ وہ حربی کا فر کے علاوہ کی کوئی حدیث اگر مجھے دکھائیں تو میں کچھ عرض کرسکتا ہوں۔

Mr. Chairman: Next question.

(جناب چیئر مین: انگلاموال کریں) مولانامفتی محمود: وه بمی سیح بخاری کی روایت ہے: ''من بدّل دینه خافتلوه'' ﴿ جوابیخ دین کوبدل دے، اس کولِّل کردو۔ ﴾ بیر بخاری جهس ۱۰۲۳، باب عم الرقدوالرقده) کی روایت ہے۔ 1793 جناب عبدالمنان عمر: قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرما تا ہے: (عربی)

سورة التساء کی آیت (۱۳۷) ہے کہ جولوگ ایمان کے آتے ہیں۔ "نہ کفروا" گھروہ کا فرہوجاتے ہیں۔ وہ اس ایمان کو چھوڑ دیتے ہیں۔ مسلمان کا فرہوجاتے ہیں۔ "نسب مسلمان کے آتے ہیں۔ مسلمان ہوجاتے ہیں۔ "نسب کفروا" کھر کفر کا ارتکاب کرتے ہیں۔ نسبہ کفروا" کھر کفر کا ارتکاب کرتے ہیں۔ اب اگر مرقد ہونے کی سزاقتل ہے تو یہ سارا process تو ہونہیں سکتا کہ پہلے مسلمان ہوئے، گھر کا فرہو گئے، گھر مسلمان ہوئے، گھر کا فرہو گئے۔ گھر مسلمان ہوئے کھر کا فرہو گئے اگر ارتداد کی سزاخش ارتداد کے منتجے ہیں اس کو مارڈ النا ہے تو وہ تو پہلے ارتداد کے بعد مرجائے گا۔ تو یہ کہنا کہ ارتداد کی سزاقر آن نے تل قراردی ہے۔ یہ خود قرآن مجید کی اس آیہ سے خلاف ہے۔

جناب چیئر مین: یه مناظرے کی صورت افتیار کر گیا ہے۔ چھوڑیں اے۔ It's (پیو تعبیر کا سوال ہے) a question of interpretation جناب کیجی ، مختیار: ہم اپنی بحث میں کر سکتے ہیں۔

Mr. Chairman: It's a question of interpretation.

U Yes. Attorney-General, next question.

(جناب چيترين: يوتعيركاسوال بي ينائاري جزل ماحب! الكاسوال كرين)

Sardar Maula Bakhsh Soomro: (In audiable)

جناب یجلی بختیار: ووحدیث کاجواب فرمائیں۔

جناب چيتر مين: دوسري حديث جومولا نامفتي محود

Sardar Maula Bakhsh Soomro: (In-audiable)

Sir, Because some reply should come from there that you

cansome reply should come from there.....

(سردارمولا بخش سومرو:اس طرف سے کوئی جواب آنا جا ہے)

جناب چیئر مین: نہیں، یہ وال جو ب(ما فلت) ووسری صدیث کے بارے میں

جناب عبدالمنان عر: جناب والا إجناب والا إيس عرض يدكر واتفا كما كريه مديث

ا نجی افظوں میں ہے کہ "جس محض نے اپنادین بدل دیااس کولل کردو۔" تو میراسوال بیہ کہ جو مخص عیسائیت سے اپنادین بدل کرمسلمان ہوجا تا ہے،" من بدل دیسته "اپنے دین کوبدل دیتا

ہے۔اس کا دین عیسویت ہے۔وہ اپنے دین کوبدل کرمسلمان ہوجاتا ہے۔کیا اس کول کردیا حاج گا؟ سیات بی غلط ہے۔

مولا نامفتی محود: "من" سےمراد سلمان۔

جناب عبدالمنان عر: ید دمن کے معنی مسلمان تو کی جگفیس ہیں۔ دمن کے ساری مربی زبان میں کہیں ہیں۔ دمن کے ساری مربی زبان میں کہیں ہے تعنی کہ است دمن المعنی دمن کے دمعنی کون۔ "

Mr. Chairman: Next question by Attorney-General. That's all.

> (جناب چیئر مین: اٹارنی جزل صاحب! اگلسوال کریں۔ یہ کافی ہے) جناب بیچی بختیار: مولانا کی کہنا جائے ہیں ۔ جناب چیئر مین: نہیں ہوکی ضرورت نہیں ہے۔کوکی ضرورت نہیں۔

ل يهال برمولا نامفتى محود صاحب كامؤ قف تفاكر آن مجيد ين "دين" سے مراد اسلام بدان الدين عندالله الاسلام اس آيت كى روسے حديث كا ترجمد بيه وگا-" من بدل دينه" ، وقف اسين وين لين اسلام كوچور و ب

(انبياء کي توبين)

جناب بیچلی بختیار: اب آپ صاجزاده صاحب! پچھاور سوال بیس کسی اور طرف آر ہاہوں۔ آپ فرماتے رہے ہیں کہ مرزاصا حب مسرف محدث تتے اور وہ صادق تتے اور وہ امتی تتے محمد بیٹالیا کے اور ان پرسب پچھ پابندی تمی قرآن کی، شرع کی۔ تو کیا بیقرآن اور شرع اس بات کی اجازت دیتا ہے کہ ہم انبیاء کی تو بین کریں۔ جو پہلے گزر بچکے ہیں؟

¹⁷⁹⁵ جناب عبدالمنان عمر: نه قرآن مجیدا جازت دیتا ہے، نه حدیث اجازت دیتی ہے۔ ندانسان کا اخلاق اس کی اجازت دیتا ہے کہ تو ہین کریں۔

جناب یجی بختیار: میں ابھی آپ ہے یہ پوچیوں گا اور آپ کو علم بھی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں انہوں نے بعض الی با تیں کہی ہیں جو کہ تو بین آمیز خیال کی جائیں گی ۔ یہ دادیاں اور تانیاں زتا کارتھیں، کسی تھیں، یہ وہ شرانی، کہائی تھا، یا وہ موٹے وہاغ کا تھا۔ " آپ کے علم میں یہ ہے؟ یہ چیزیں کی جگہ پڑھی جاتی ہیں۔ آگر آپ کہیں تو میں سنا دیتا ہوں۔ جناب عبد المنان عمر: تی نہیں، میرے علم میں ہے۔

بناب بخي بختيار: آپ علم من عنواس كاآپ كيامطلب ليس عي؟

جناب عبدالمنان عمر: میری گزارش یہ ہے کہ جب مناظرہ ہوتا ہے تو اس کو اصطلاح میں کہتے ہیں 'الزام مصم' 'یتی مقابل کا فریق جو ہے۔ اس کے پچھ معقدات ہیں ، وہ کچھ چزیں مانتا ہے۔ جس طرح آ بہم پرکوئی سوال کرتے ہیں کھر زاصا حب کا یہ تقیدہ ہاور آ پ ہم پرکوئی سوال کرتے ہیں کھر زاصا حب کا یہ تقیدہ ہاور آ پ مرزاصا حب کو کیونکہ مانتے ہیں۔ آ پ کے یہی عقائد ہیں اور یہ الکل سے جات ہوتی ہے۔ ہم اس کا اعتراف کرتے ہیں۔ عیمائیوں سے مرزاصا حب کے، آپ کو پہت ہے، مناظر ہوئے۔ اس کا اعتراف کرتے ہیں۔ وہ ذرائع کیا ہے؟ کہ ان کی جوموجودہ محرف ومبدل' عبدنامہ عبدید' ہے۔ جس کولوگ غلطی سے وہ ی انجیل سے جے ہیں جو حضرت عیمیٰ پرنازل ہوئی۔ حالا تکہ یہ ان کی انجیل ہے۔ بیک کی انجیل ہیں۔ مرموجودہ عیمائی لوگ اس کو مجھے کی انجیل ہیں ہے۔ بیک ہو معلی ان کی جات ہیں۔ گرموجودہ عیمائی لوگ اس کو مجھے ہیں۔ مرموجودہ عیمائی لوگ اس کو مجھے ہیں۔ مردا صاحب نے ان کو کہا کہ ''تم لوگ میم مصفیٰ ہیں کی ذات میں گستاخیاں کرتے ہو، ہمارے رسول متبول ہیں گی کو ہیں اس میں۔ میں مردا صاحب نے ان کو کہا کہ ''تم لوگ محمد میں میں میں مردا صاحب نے ان کو کہا کہ ''تم لوگ محمد مقلی ہیں کی ذات میں گستاخیاں کرتے ہو، ہمارے رسول متبول ہیں گی کو ہیں اسلام پراعتراض کرتے ہو، ہمارے رسول متبول ہیں گی کو ہیں

کرتے ہو۔اپ کر بیان میں بھی مند الو تہاری اپنی مسلمہ کتاب سے کے متعلق کیا کہتی ہے؟ وہ یہ کہتی ہے کہتی ہے کہا ہ یہ بہتی ہے کہ ان کی بعض نا نیاں ، دادیاں الی تعیس اور و لی تعیس ۔ '' وہ تمام کے تمام بیانات مرز ا صاحب کے اپنے نہیں ہیں۔ بلکہ عیسا ئیوں کے مسلمہ، ان کی اپنی البامی کتابوں کے اعمر درج ہیں ۔ تو اس لئے جس کو میں نے شروع میں ، پھر وہ لفظ بولوں گا، ' الزام خصم' ' بینی مقائل فریق کی مسلمہ بات اس کے سامنے رکھ کے اس کو لا جواب کر دینا ، اور عیسائی اس پر لا جواب ہوا۔ یہ مسلمہ بات اس کے سامنے رکھ کے اس کو لا جواب کر دینا ، اور عیسائی اس پر لا جواب ہوا۔ یہ مرزاصا حب کا اپنا بیان ان کے متعلق نہیں ہے۔

جناب بیجیٰ بختیار: میں نے بیومض کیا کہ مرزاصاحب نے ان کتابوں میں تو، عیسائیوں کی کتابوں میں بھی بیانکھا کہ''این مریم کے ذکر کوچھوڑ دیں''اس سے بہتر غلام احمد ہے؟ میں یکی کہتا ہوں کہآ پ ملائیں ان کے

جناب عبدالمنان عمر: میں نے پہلے آپ کے اس اعتراض کا جواب دے دیا جناب یکی بختیار: نہیں،ان کے ساتھ ملاکے آپ جواب دیجئے۔

جناب عبدالمنان عمر: بى بال، بى اب دوسر، جوآب نے دوسرى بات فر مائى ہے۔ يى اس كا جواب عرض كرتا ہول۔ اس كے متعلق جناب! كل بھى تھوڑ اساذكر موكيا تھا كہ مرزا صاحب نے ندائى كوئى عظمت بيان كى ہے۔ ند حضرت مسح كى كوئى تو بين كى ہے۔ بلكہ حضرت ہى اكرم بيان كى ہے۔ بلكہ حضرت ہى اكرم بيان كيا ہے۔ فر ماتے ہيں:

''اہن مریم کے ذکرکوچھوڑو۔''¹⁷⁹⁷م جو کہتے ہو کہتے ابن مریم خود..... جناب نیجی بختیار: اگر دہی ہے جواب تو میں مجھ کیا ہوں کہ دو کل آپ دے چکے ہیں۔ پھر ضرورت نہیں ہے۔

جناب عبدالمنان عمر: جي بال-

جناب يجي بختيار: اب آپ يفرمايي كرجب دويد كيت بي مرزاصاحب: "ديدوع اس كئ ايختيار: اب آپ يفرمايي كرجب دويد كيتي بين مرزاصاحب: "ديدوع اس كئ ايخان نيك نيس كه سكتا"

اب یکی انجیل کا حوالہ نہیں ہے۔ بیان کا اپنا Conclusion (نتیج) ہے، مرزا ماحب کا کہ: ''لوگ جانتے ہیں کہ وہ مخص شرائی کہائی ہے اور خراب چال چلن، نہ خدائی کے بعد بلکہ ابتداءی سے ایسامعلوم ہوتا ہے ۔۔۔۔۔ چنانچے خدائی کا دعوی شراب خوری کا بدنتیجہ ہے۔'' (ست بکی می الماری جامی ۱۹۹۲)

يرزاصاحب كااينا Conclusion (متير) ب

جناب عبدالمنان عمر: مين وض كرتا مول

جناب میکی بختیار: تو بیرتو عیسائیوں کی کتاب کی بات نمیس ہوئی۔ بیرتو مرزا صاحب خودان کی کتابوں کوسی سمجھ کراس نتیج پر پہنچ ہیں کہ شرابی تھااور شراب خوری کی وجہ سے اس نے خدائی کا دعویٰ کیا۔

جناب عبدالمنان عمر: میری گزارش نیس که پس اگرخود مرزاصا حب کی تشریح اس بارے پس آپ کے سامنے رکھوں تو بات واضح ہو جائے گی که مرزاصا حب نے معزت سے کی کوئی تو بین کی ہے یا بیس اور وواس بارے پس اسے کیا خیالات رکھتے تھے فرماتے ہیں:

"دموی کے سلسلے میں ابن مریم سیح موجود تھا اور جمری اللہ اللہ میں، میں میں موجود ہوں۔ " اور جمری اللہ اللہ میں، میں میں موجود ہوں۔ " اسویس اس کی عزت کرتا ہوں، جس کا ہم تام ہوں اور مفسد اور مفتری ہے وہ مختص جو جھے کہتا ہے کہ مل سیح ابن مریم کی عزت نہیں کرتا۔ " (کشتی اور میں ۱۹۶۸ نین مریم اس کے لئے بھی خدا تعالیٰ کی طرف سے مامور ہیں کہ میں کو خدا تعالیٰ کا سیا اور پاک اور راست بازنی مائیں اور ان کی نبوت پر ایمان لائیں۔ سو ہماری کی کتاب میں کوئی ایسا خیال کرے تو وہ میں کوئی ایسا خیال کرے تو وہ میں کوئی ایسا خیال کرے تو وہ دور کہ کھانے والا اور چھوٹا ہے۔ " (اشتہارا عرون تائی ایم المسلح می برخزائن جمام ۱۲۸۸)

جناب نيجي بختيار: په نہيں، ديميں....

جناب عبدالمنان عمر: "سو على فتم كراون "سوجم في البيخ كلام على وقاب في البيخ كلام على وقاب في المرزاصا حب كلام بيد "سوجم في البيخ كلام على برجگر عيدا تيول كافرضى من مرادليا به اور خدا تعالى كاليك عاجز بنده عيلى ابن مريم جوثي تما جس كاذكر قرآن مجيد على بهد على بهد على بهد وه جارى درشت بخاطهات على برگر مرادبيل اور بيطريق جم في برابر جاليس برس تك باورى ما حبول كي كاليال كها كرافتيا ركيا ب "

(اشتهارناظرین کے لئے ضروری اطلاع المحقد نورالقرآن نمبرا، اعدون ناعیل من برخزائن جام سے 20)
اوراس طرز کا ، پہ طرز کلام ، جس کو میں نے کہا ہے، ''الزام خصم'' اس قتم کا طرز کلام حضرات علاء الل سنت نے بھی اختیار کیا ہے۔ مولوی آل حسن صاحب فرماتے جیں: ''اور ذرا گریبان میں مند ڈال کرد کیمومعاذاللہ:''

جناب يجيٰ بختيار: مِن مجوميا۔

¹⁷⁹⁹ جناب عبدالمنان عمر: ''.....حنرت عیسیٰ کےنب نامه مادری میں دوجگه تم آپ ہی.....''

جناب یکی بختیار: ابھی دیکھیں،آپ نےدیکھیں،صاجزادوصاحب!آپ نے لیے جواب لکھ کے تیار کے ہوئے ہیں، پڑھ رہے ہیں آپ،اوراس کی بالکل اجازت نہیں ہے آپ اپنا جواب دیں گے۔اگرکوئی حوالہ ہو، Relevent ہوتو.....

جناب عبدالمنان عمر: جي، مين حواله

جناب یجیٰ بختیار: یه آپکل بیان کر چکے ہیں۔ میں تو یہ پوچھتاہوں جواپے (نتیجہ)ان کے ہیں۔۔۔۔۔

جناب عبدالمنان عمر: بی ہاں، میں نے انہی کے، بیالفاظ میں نے ان کے پڑھے ہیں۔ ہیں سارے آپ کے سامنے جناب!

جناب کیجیٰ بختیار: نہیں، یعنی ان کے، وہ ایک طرف یہ کہتے ہیں اور ساتھ ہی اپنا (نتیجہ) دےرہے ہیں۔

جناب عبدالمنان عمر: بی بان Conclusions (بیجه) ان کی باتوں جناب یجی بختیار: ایک طرف تو دادیان ، نانیان آپ نے Discover کردیا کردوانبوں نے

جناب عبدالمنان عمر: ای ش کههاهوا ب جناب میچی بختیار: ای سے نکالی تھیں؟ جناب عبدالمنان عمر: جی ہاں۔

[At this stage Mr. Chairman vacated the chair which was occupied by Madam Deputy Speaker (Dr. Mrs. Ashraf Khatoon Abbasi)]

(اس موقع پر جناب چیئر مین نے کری صدارت چھوڑ دی۔ جوڈپٹی پیکیر (ڈاکٹر مسز اشرف خاتون عباسی) نے سنعبال لی) ¹⁸⁰⁰ میں سیجرا بینوں سے بیر سے نہ کہ سید میں سید میں سید میں سید میں میں سید میں

1800 جناب يحلي بختيار: محرآ محذود كيا كت بين:

"آپ کا میلان تغریوں سےان کی محبت بی شاید ای وجہ سے ہو کہ جدی مناسبت درمیان ہے۔"

جناب عبدالمنان عمر: كيونكه ال ميل لكعاب تال، بائبل مين -

جناب یخی بختیار: کیالکھاہواہے؟

جناب ليحيل بختيار: نهين، ووايك چيز.....

جناب عبدالمنان عمر: بيمرزاصاحب فوزليس

جناب می بختیار: دیکھیں نال،اس کا،اس سے یہ Conclusion (متید) نکالنا،دیکھیں آپ ذرا پھر میں: "کرآپ کا میلان کنجر یوں سےان کی محبت بھی شایدای وجہ سے شایدای وجہ سے"

جناب عبدالمنان عمر: جی ہاں، Conclusion (بیجہ) ہے۔ کیونکہاس میں کھاہوا ہے۔

جناب یجی بختیار: بان به Conclusion (نتیجه) دوخود Draw (اخذ) کردہے ہیں۔

جناب عبدالمنان عمر: مي بال-

جنّاب یجییٰ ، مختیار: "..... شایدای دجه سے ہوکہ جدی مناسبت درمیان تھی۔" که" دادیاں ان کی زانی تھیں، کسی تھیں، اس داسطے دوان سے میلان رکھتے تھے۔" 1801 جناب عبدالمنان عمر: "الزامی جوآب" اس کو کہتے ہیں، اس کو" الزامی

جواب" كہتے ہیں۔

جناب یجی بختیار: بیمرزاماحب نے Conclusion (نتیج) خود Draw) افذ) کیا ہے۔

جناب عبدالمنان عمر: ان کاتحریوں۔۔

جناب بیچیٰ بختیار: ان کی تحریروں سے اور ہماری تحریروں میں بھی ان کی کوئی دادیاں تانیاں وی تحیس یا کہ کوئی اور تھیں۔

جناب عبدالمنان عمر: بي بمنيس مانة ، بالكانبير .

جناب یحی بختیار: بغیرنانیون،دادیون کے پیداموے؟

جناب عبدالمنان عمر: بالكل نبيس، توب، توبه، بم توحفرت مي كسار بنسب نامه

کو پاک ہازلوگوں کانسب نام تصور کرتے ہیں۔

جناب کی بختیار: نہیں، تو میں بر کہنا موں کہ دادیاں تو دی تھی جن پہیا ازام لگا

رے ہیں۔

جناب عبدالمنان عمر: تی، وه فلط کهتے ہیں۔ ہم نہیں مانتے اس کو۔ جناب بیکی بختیار: لیکن مرزاصاحب اس کو لکھتے کیوں ہیں؟ جناب عبدالمنان عمر: مرزاصاحب ان کو کہتے ہیں کہ تمہاری کتابوں ہیں ان کی دادیوں، نانیوں کوابیا کہا گیاہے۔

(اللبيت كي تومين)

جناب بیمی بختیار: امچها، به بتاید، بهتو به حضرت به و می کی بارے میں کہا۔ بدائل بیت کے بارے میں بھی مرزاصاحب بھی کہدہے ہیں کٹیس کمدرے ہیں؟ حضرت علیٰ کے بارے میں کیا کمدرے ہیں دہ؟

جناب عبدالهنان عمر: مين عرض كرتامون

1802 جناب مجلی بختیار: امام حسین کے بارے میں کیا کمدر ہے ہیں وہ؟ جناب میدالمنان عمر: محصفر مائے تو میں ایک ایک کا جواب دوں۔

جناب بیمی ، مختیار: '' پرانی خلافت کا جھڑا چھوڑ دو۔اب بی خلافت لو۔ایک زندہ علی م میں موجود ہاوراس کوچھوڑتے ہوادرمردہ علی کو طاش کرتے ہو۔'' (النوطات جہس ۱۳۲) جناب عبدالسنان عمر: اس میں بھی حضرت مرزا صاحب نے یہ یوا تحث اٹھایا ہے

كد حفرت على كرم الله وجد كم تعلق فراح بين , حفرت مرزاصا حب كي يالفاظ بين :

"فاكم فاركوچة ل محراست"ك" مرى و فاك مجى آل محرك كوپ من فارمون كاك محرك كوپ من فارمون كاك محرت على كاك بين بيات جو كيى جارى جارى به دوه بيه كه بعض لوگ، الل شيخ من سے حضرت على كاك بيولا ساان ك و بن ميں بهرسب كانبين ميں كہتا موں بيندلوگ كي محمولوگ، وه حضرت على كرم الله وجهد كم متعلق بيقور د كھتے ميں كه اصل وقى جو ب وه حضرت جرائيل في لائى تحى حضرت على برادريہ لے آئے محدرسول الله على برد

(مرده على)

جناب یجی بختیار: دیکھیں،اس کاکوئی تعلق یہاں نہیں ہے۔وہ یہ کہتے ہیں کہ علی

سے مل بہتر ہول، وومردہ بن، میں زندو ہول۔"

جناب عبدالمنان عمر: وعلى جوان كيذبن مي ب_

جناب یخیٰ بختیار: جوبمی ہو، دو علی بھی ہی۔

جناب عبدالسنان عمر: بی ہاں، وہ علی تو پھر وہ علی کی تو آپ بھی نہیں کریں ہے۔

كونى بھى نيس كرے كا يكوئى الل تفيع بھى نيس كرے كا۔

جناب یکی بختیار: وو بنین،اس بنین اس سے بیان کادی بہتر ہے، کیا ہے؟ 180: جناب عبدالمنان عمر: السعل سے

جناب يخي بختيار: لين اسطى يهي آب بي

جناب عبدالسنان عمر: ہاں، وہ علی کون ہیں؟ وہ حضرت علی کرم اللہ وجہ نہیں ہیں۔

جناب يجي بختيار: ماں۔

جناب عبدالمنان عمر:ایک خیال علی ہے....

جناب يحييٰ بختيار: مان الو

جناب عبدالمنان عمر:جس كمتعلق ان كاخيال بكرو وأفضل بعجر رسول

جناب يجيى بختيار: اس خيال على بي ديال محدث جوب، يبترب؟ جناب عبدالمنان عمر: مال جي

جناب يجي بختيار: بيمطلب بوا؟

جناب عبدالمنان عمر: مال جي

(سيدناحسين)

جناب بینی بختیار: امیملی اب جوامام حسین کے بارے میں وہ کہتے ہیں. جناف ميدالمنان عمر: يى (Pause)

جناب عجيٰ بختيار: "ايشيعةوم....."

Ch. Jahangir Ali: Madam Chairman, a point of

information, Sir, with your permission.

(چوہدری جہا تلیرعلی: محتر مدمدرعباسیه آپ کی اجازت سے ایک اطلاعی نقط)

ميدم چيرمين: بعض دفعه،

the honourableBeg your pardon

Mr. Yahya Bakhtiar: Please let me continue.

Please let me continue.

(جناب يكي بختيار: مهرماني كرك مجهة مع چلندي)

Madam Chairman: Procedure.

چومدري جهانگيرعلى: إيك سوال مين بيوض كرد با تفا

بناب یجیی بختیار: و کیمئے تاں،the whole thing is disturbed

Madam Chairman: You write it and give it to the Attorney-General.

(محترمہ چیئر مین: آپ کھ کراٹارٹی جزل صاحب کودے دیں) چوہدری جہانگیر علی: میں گزارش یہ کرنا چاہتا ہوں کہ بعض سوال کے جواب میں میمبر آف دی ڈیلی کیفن صرف سر ہلا دیتے ہیں اور رپورٹر کو پیڈنیس چلتا کہ ان کا سر' ہاں' میں ہلا ہے یا '' نہ'' میں ہلا ہے۔ اس لئے ان کوالفاظ میں جواب دینا چاہئے۔ میں قوصرف میگزارش کرنا چاہتا تھا۔ محترمہ چیئر مین: احما۔

جناب یکی بختیار: اچهائی، فرمایئ آپ که جبوه کتے ہیں کہ: "اے شیعة قوم!.....، بعض کونیس، تمام شیعة قوم کوایڈرلیس کررہے ہیں: ".....اس برامرارمت کروکہ حسین تمہارا منی ہے۔ میں تج کی کہتا ہوں کہ آج میں

ایک (اہام زاماحب) ہے کہ اس حین سے بر مرے۔"

جناب عبدالمنان عمر: اسليلي ميري گزارش بيه به كه حضرت مرزاصاحب كالفاظ مين آب كوسناديتا مون:

''کوئی انسان حسین جیسے راست باز پر بدزبانی کرکے ایک رات بھی زندہ نہیں رہ سکتا اور (عربی)دست بدست اس کو پکڑلیتا ہے۔'' (اعجاز احمدی ۴۸ میم میرائن ۱۳۹ س ۱۳۹) اور دعفرت مرزا صاحب نے حضرت امام حسین کے متعلق ، آپ فرماتے بیں ، لکھے ہیں ، اس کواس Context میں یہ حنا ہوگا کہ ایک شخص ان کی عزت کرتا ہے جناب یجیٰ بختیار: یه مطلب *یکه هر جگه مر*زاصاحب نے جوبھی دنیامیں بات کہی ہے..... جناب عبدالمنان عمر: الزام خصم۔

(ہرچزدوقتم ہے)

جناب یجی بختیار: نہیں، دوسم کی ہاتیں کی ہیں، ہرایک چیز کی دوسم ہے؟ جناب عبد المنان عمر: مثلاً انہوں نے خدا کے متعلق

جناب يجي بختيار: "مين بي مون" مين بي نبيس "

جناب عبدالمنان عمر: بری کمی بحث کی ۔ دو بھی دوشم ہے۔ انہوں نے

جناب کیجی بختیار: پھر یبوع کی تعریف ہے۔ پھر ''فیسیٰ کا است کہ

تابنبد بإبمعرم نيجي كهدويا-

جناب عبدالمنان عمر: ہربات کے متعلق تواب میراخیال ہے..... جناب نیجیٰ بختیار: پھریہاں جو ہے صفرت علق کے بارے میں بھی ہیہ ہے..... جناب عبدالمنان عمر: جی ہاں۔

(مرزا قادیانی کامخالف جهمی)

جناب کی بختبار: پر حضرت امام حین کے بارے میں بھی ہیں ہے۔ اب آپ ان کو بھی چھوڑ دیجے۔ اب بھی میں آپ سے یہ پر چھوں گا کہ مرزاصاحب جب اپنے مخالفوں کا ذکر کرتے ہیں۔ ان سے ان کا کیا مطلب ہوتا فرکر کے ہیں۔ ان سے ان کا کیا مطلب ہوتا ہے؟ غیراحمدی یاصرف ہندو، عیسائی؟ میں نے آپ سے پوچھا کہ مرزاصاحب جو کہتے ہیں کہ:

د'جو محض تیری پیروی نہیں کرے گا اور تیری بیعت میں داخل نہیں ہوگا۔ تیرا مخالف رَبِے گا۔ وہ خدااور رسول کی مخالفت کرنے والاجہنی ہے۔'' (تذکرہ سے سطح سوم)

1806 میخالف سے کیا مطلب ہے؟

جناب عبدالمنان عمر: جوبدز بانی کرتا ہے۔ جناب یجی بختیار: نہیں،'پدز بانی''نہیں کھا۔''جو مخص

جناب عبدالمنان عمر: "مخالف" آپ في منى يوجع بين نان؟

جناب یخی بختیار: نہیں، میں پھر پڑھ کے سنا تاہوں، آپ نے سنانہیں شاید: ''جوشن تیری پیروی نہیں کرے گاتیری بیعت میں داخل نہیں ہو گا اور تیرا مخالف رہے

كا اور تيرامخالف رے كا

جناب عبدالمنان عمر: جي-

جناب کی بختیار: ".....و خدااور سول کی خالفت کرنے والاجہنی ہے۔" جناب عبدالمنان عمر: آپ نے ہو جہاہے کہ ان سے کون کون مرادہے؟ جناب کی بختیار: ہاں، "خالف" ہے کیامرادہے؟ "جہنی".....

جناب عبدالمنان عر: "ليس كلامنا هذافي الحيار هم بل في الشرادهم"ك:

" ہماری اس متم کی تحریروں کے خاطب وہ لوگ ہیں جو برے ہیں۔ اشرار میں سے ہیں۔ جو اخیار ہیں ایک ہیں۔ جو اخیار ہیں۔ نیک ہیں، اچھے ہیں، دوسری قوموں میں بھی ایسے ہیں، ان کے متعلق ہماری میتحریر یں نہیں ہیں۔"

(مخالف كنجريون كي اولاد)

جناب يكي بختيار: جبمرداماحبيكة بن كه

"کل مسلمانوں نے مجھے تبول کرلیا۔ میرے دعویٰ کی تصدیق کر لی مگر تجربوں اور بد کاروں کی اولا دنے مجھے نہیں مانا۔"

جناب عبدالمنان عمر: بدذرا جمعه د كماد يج مرزاما حب كتحرير

1807 جناب یکی بختیار: تبین، مین، مین، بداردور جمهد

جناب عبدالمنان عمر: نبين نبين، بيمرزامها حب كالفاظنين بين

جناب مجلیٰ بختیار: نہیں،بیاردورجمہے۔

جناب عبدالمنان عمر: ترجمه

مولوی مفتی محمود: عربی میں ہے، وه میں سنادیا ہوں۔

جناب عبد المنان عمر: بال عربي رفي عد

جناب يكي بختيار: بال عربي من جولفظ إس كاكيامطلب ع؟

مولوى مفتى محوو: عربي من الفاظاس كيرين: "تلك كتب ينظر اليها كل

مسلم بعين السحبة والمؤدة وينتفع من معارفها ويقبلني ويصدق دعوتي الا ذرية البغايا "سب

جناب عبدالمنان عمر: آ محيى اس كاترجمه بهكذ وه لوك جن رقر آن مجيد كي بد

جناب یکی بختیار: خیس، توده تجربول کادلاد موسے نال می؟ جناب عبد المنان عمر: می نیس و بال تو ہے نیس، "کنجربول کی اولاد _" جناب یکی بختیار: تو پھر میں تو یہ پوچید باہوں آپ سے کہ

جناب عبدالسنان عمر: ووتوء كميئة، من نهاى لئے كهاناں كەلفظاد وئيس ہے۔ جناب يجيٰ بختيار: وولفظ جربے

1808 مولوي مفتي محود: "بغاما" (ماعلت)

جناب کچیٰ بختیار: ''بغایا'' کے لئے بارباروہ''بدکارمورت'''' فاحشہورت''خود غرباستعال کرتے ہیں۔

جنا ب عبدالمنان عمر: "ولد بغابه" "ابن الحرام" اور ولد الحرام" ابن الحلال" اور "بنت الحلال" وغيره سب عرب كا اور سارى ونيا كا محاوره ب ب جوفض نيوكارى كوترك كرك برك كل فرف جاتا ب اور باوجود يكه، اس كاحسب ونسب درست بوء صرف اعمال كى وجه به المن الحرام" اور" ولد الحرام" كتبح بين الن كو" ابن كو" ابن الحرام" اور" ولد الحرام" كتبح بين الن كو النائل كالمنائل كا

جناب يجلى بختيار: نبيس، يهليه ينائيس كداس كامطلب كيا؟ الراك ولد الحرام

٦٠٠٠٠٠٠

جناب عبدالمنان عر: تی، میں نے..... جناب کی بختیار: دیکھئے تال، آپ پہلے اس کوتو Settle کردیجئے۔ پر آگ جاکے دلیلیں دیتے رہیں آپ۔ جب ایک آ دی بازار میں پھرتا ہے اور آپ اسے کہتے ہیں ''حرای ہے'اس کا بیم طلب نہیں ہوتا کہ واقعی وہ ولد الزنا ہے.....

جناب عبدالمنان عمر: بال

(مرزا قادیائی نے گالی دی) جناب یجیٰ بختیار:ینہیں ہوتا ،اور' حرائ' کہنے کا مطلب کال ہے۔

جناب عبدالمنان عمر: بالكل الكل-جناب یجییٰ بختیار: تواس Sense (معنی) میں مرزاصا حب نے کہا؟ 1809 جناب عبدالمنان عمر: جي بالتخت ككلام مين-جناب بچی بختیار: جی ہاں بختی کا کلام ہے۔ جناب عبدالمنان عمر: مان، نبيس كده كوكي وه يهي مين كهدماتها كرز جمنيس ب

جناب يجيى بختيار: نهين، يبي مين كهدر ما مون كدوه كغريون كي اولا زمين - وه مرزا صاحب کہتے ہیں ان کی نظر میں، کہ جوان کونہیں مانتا، وہ اس فتم کا جیسے ہم کہتے ہیں کہ'' بیرحرا می ہے،ولدالرناہے۔"

جناب عبدالمنان عمر: ليني "سركش انسان-"

جناب يجييٰ بختيار: مان، مرس 'وضروري نبين -ابھي ليڈرآف دي

جناب عبدالمنان عمر: "بافئ" كيته بين ينيس مي، "باغي" مس كو كيته بين؟

سر کش کو کہتے ہیں تاں۔ جناب بیجیٰ بختیار: دیکھیں ہی

مولوي مفتى محمود: "بغايا" جوب تال

جناب یجیٰ بختیار: ''بغایہ'' ہاغی کی *خونہیں ہے۔*''بغایہ''نی کی جمع ہے۔

جناب عبدالمنان عمر: جي ال-

مولوي مفتي محمود: اور دبني "بمعني

جناب عيدالمنان عمر: كى بال، تو ان معنول ميل بدلفظ لغت ميل آتا إلى من

عرض كرتا هول..

جناب کی بختیار: و کھے ناں، میں نے مرزاصاحب کی کھے کتابوں میں ایک ہے كهاس لفظ كاخودى" بدكار عورت" "فاحشه عورت" استعال كرتے رہے ہیں۔

1810 جناب عبد المنان عمر: جناب اوه دكهائي مجمعه

جناب يجلي بختيار: ووترجمه جوبوا المني من

جناب عبدالمنان عمر: جناب اووتر جمان كانبيل --

جناب يخيي بختيار: انهي كي كتاب

جناب عبدالمنان عمر: بیر جمه 'دلدالبغایه' کاان کانیں ہے۔ جناب یجی بختیار: نہیں، نہی کی کتاب جناب عبدالمنان عمر: دکھائے۔ جناب یجی بختیار: چوصفے میں سات دنعہ وہ جناب عبدالمنان عمر: ہاں، توعر بی میں ہے، وہ ترجمہ نہیں ہے۔

(''بغایا''کامعنی مرزا قادیانی کی کتب ہے)

جناب یجی بختیار: "بغایه" کامطلب ده به لیت بین"بدکار ورت ـ"به آپ، آپ کوسنادیت بین _آپ ذراد کید لیج ـ بیذراین لین آپ ـ

جناب عبدالمنان عمر: بال جي سائي _

مولا ناظفر احمد انصارى: يهمية "ان نساء داران كن بغايا فيكون رجالها ديوثين دحالين" (لجنت انور ٩٠٠ برزائن ١٢٥ س٣٢ م

اباس کا ترجمه انہول نے کیا ہے کہ:''اگر در حانه زنان آن فاسقه باشند پس مردآن آن خانه دیوث و دحال مے باشند''

اس کے بعد (ص ۹۱ فرائن ج۱۱ ص ۳۳۷) پر: 'وسا احسل کھے الا البغایا ''ترجمہ فاری: (وہلاک ندکردایشال رامگرزنان فاحشہ)

اس كم آكر الجنت الورص ٩٦ بنزائن ج١٦ (٣٣٨) هم هذا الزمان و برائع بدبنعتى مردم زنان فاحشه دريس كشرت البغايا لشقوة الناس في هذا الزمان و برائع بدبنعتى مردم زنان فاحشه دريس زمانه بسيار اند"

العواهر والبغايا او تافة سوئے زنان بد كار" العواهر والبغايا او تافة سوئے زنان بد كار"

> پر (لجنته الورس، ۹۰ بزائن ۱۲۶ ۱۳ ۱۳۳) پر لکھتے ہیں: ''دیو ٹین و دحالین'' قاری ش' 'دیوث و دحال مے باشند''

اس طرح اور بھی دوسری کتابوں میں بھی بہت جگد پرخودانہوں نے لکھااور ترجمہ کیا۔

اس جگدامل مطبوعه مسوده میں لفظعربیکه کرخالی چیور دیا تھا۔ ہم نے اصل کتاب سے عربی عبارتیں نقل کیس۔

جناب یمی بختیار: "دیوث و د جال" اب دیکیس، اب آپ یفر ما سیخ صاحبزاده صاحب اکر وقص محدث بون، نی نیس بون "اس کاانکاد کفر نیس محدث بون، نی نیس بون "اس کاانکاد کفر نیس محدث بون، نید بوث بین، بید جال بین، بیاس محد بوت بین، بید جوال بین، بیاس Sense (معنوں) میں نہ ہو کہ "دید الحرام" سے مطلب کہ واقعی وہ زنا کی اولاد بیں۔ مگر بیہ چیزیں، ایسے الفاظ کیوں استعمال کرتے بین ان کے لئے لیسی ایک فض کا اتنا جمعر تبدیو، محدث بور کہتا ہے" جو جھے نیس مانتا وہ تجربوں کی اولاد ہے۔"" بدکار" یا" باغی "آپ سمیس اس کوجس طرح کہ کہتے ہیں۔

جناب عبدالمنان عر: نیس بن جزیس جمعها متائیس نے اس کے عرض کیا تھا۔۔۔۔۔ جناب کی بختیار: میں پھر پڑھ کے سنا تا ہوں، دیکھیں:'' کل مسلمانوں نے جمعے قبول کیااور میری دعوت کی تصدیق کی۔۔۔۔۔''

جناب عبدالمنان عمر: يي-

1812 جناب یجی بختیار: "...... مرکفر بون اور بدکارون کی اولا دنے بیجی نبیس مانا۔" (آئینہ کمالات اسلام ص ۵۴۷)

يه جوزجمه بواي-

جناب عبدالمنان عر: میں نے گزارش کی تمی که معرت مرزا صاحب کا کلام جو باس Context (سیاق وسیاق) میں اگر پڑھاجائے تو

جناب کیلی بختیار: Context (سیاق وسباق) تو یکی ہے تال' بھے الوور نہم ولد الحرام ہوجاؤ کے ''ابھی اگر آپ کہتے ہیں کہ اس کے بھی کوئی دو مٹی ہیں تو وہ بتا دیجئے آپ؟ جناب عبد المنان عمر: بات سے ہے تی کہ مرزا صاحب کا اسلام کے خالفین سے مقابلہ تھا اور اس وقت کا لڑیچر، میں تو پہند نہیں کروں گا کہ آپ لوگوں کی سمتے خراثی کروں لیکن نقل کفر کفر نہ ہاشد ۔۔۔۔۔۔

جناب یجی بختیار: دیکھیں، دیکھیں، صاحبزادہ صاحب! میں بڑے سوج مجھ کے آپ کو حوالے پیش کر رہا ہوں۔ میں' وہ بیابانوں کے خنز پر ہو گئے (جم البدیٰ)' انجام آتھم سے حوالے نہیں لے رہاتھاوہ عیسائیوں سے تعلق رکھتا تھا۔

جناب عبدالمنان عمر: جي-

جناب یکی ، ختیار: یہ کتے ہیں ' کل مسلمانوں نے '' اور ' دمسلمان' سے ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ 'جودویٰ کرتے ہیں اسلام کا۔'' اسلی مسلم اِن ' بقیق

جناب عبدالمنان عمر: جبال

جناب یخی بختیار: بین ان نے کہ رہاہوں۔آپ میسائیوں کی ہاتوں کوچھوڑ دہجے۔ جناب عبدالمنان عمر: نہیں تی، میں ای کے متعلق عرض کرتا ہوں۔ تو میں نے گزارش کی کہ جب وہ بخت لفظ استعال کرتے ہیں تو اس کے مقابل میں جولوگ ہوئے ¹⁸¹³ ہیں وہ دیکھنا چاہئے کہ کس کے لئے آپ نے بیلفظ استعال کیا ہے۔ میں نے خود مرزا صاحب کے الفاظ آپ کے سامنے

جناب کی بختیار: یه آپ بالکل درست فرمارے ہیں۔ یہاں آپ ذراتھوڑی ی Clarification

جناب عبدالمنان عمر: اجماى-

جناب یجی ، ختیار: جب و وخت الفاظ استعال کرتے ہیں تو آپ کو یہ دیکھنا ہے ، آپ کہدہے ہیں؟ آپ کہدہے ہیں؟ ، آپ کہدہے ہیں کان کے مقابلے میں کون ہے۔ کن کے ہارے میں استعال کر دہے ہیں؟ جناب عبد المنان عمر: جی ہاں۔

جناب يجلى بختيار: جنهون في ان وقول نبيل كيا

جناب عبدالمنان عر: نبيس جي

جناب يجيلى بختيار:جنبول ناك ووت نيس مانى اس كاتعديت نيس كى، ان كونيس مانا ان كومحدث نيس مانا - ني نيس ماناياان كوجمونا كها، كذاب كها.....

جناب عبدالمنان عمر: برزجمه آب كررب بين جي اصل عبارت را هيئ آب-

مری گزارش بیدے

جناب مجلي بختيار: من نرجمه كياب

جناب عبدالمنان عمر: ترجمه كياب

جناب يجي بختيار: مرآپ وايك لفظ پراعتراض تماكر.....

جناب عبدالمنان عمر: بی نیس، می نے عرض کیا ہے ناں کہ ترجہ کیا ہے۔ میں اب اس کا ترجمہ آب کو عرض کردیتا ہوں۔ بیٹس ہے کہ "جو مجھے تبول نیس کرتا ہے" بلکہ فرمایا اسلامی کرو فیض جو مجھے آ کے جائے قول نیس کرے گا۔۔۔۔۔''

جناب یخیٰ بختیار: بی ہاں۔

جناب عبدالمنان عمر: ''وه شريلوگول ميں سے ہوگا۔ ووان لوگول ميں سے ہو

كاجن ير "عدم الله على قلوبهم" كاوعيدا تي بيونى العامواب

جناب يحيى بختيار: الجميء يهال جوآب كاترجمه

جناب عبد المنان عمر:مضارع كاميغه ب جى اس مي آئنده كے متعلق بتايا ہے اور آپ خود سوچئے ، بيمرز اصاحب كى ابتدائى زمانے كى تحرير ہے۔اس كے بعد توان كولا كھوں آدميوں نے مانا۔ تو كيا مرزا صاحب بير كہتے ہے كہ'' جننوں نے اب مجمعے مان ليا؟'' چند سواس وقت تھے۔'' آئندہ مجمعے جو خض بھى مانے گادہ ايسان ہوگا؟'' بي توعم کے خلاف بات ہے۔

(مجھے مانو، ورنہ ولد الحرام، مرزا قادیانی کا اعلان)

جناب یجی بختیار: نہیں،ان کا یہ مطلب ہے کہ دھمکی دے رہے ہیں کہ ' مجھے مان الورندولد الحرام موجا دُھے۔''

جناب عبدالمنان عمر: لین تنی کی ہے۔ میچ بات ہے۔ ایک فخص صدانت کو پیش

لرتائے.....

جناب کیلی بختیار: ''اور جونیس مانتاوه حرامی ہے، بیوجائے گا۔''

جناب عبدالمنان عمر: اوردوسری ش نے عرض کی تھی کہ پہلایہ تھا کہ دیکھبلنی' یہ مضارع کا صیغہ ہے۔'ایک بینلطی مضارع کا صیغہ ہے۔'ایک بینلطی ہے۔'ایک بینللطی ہے۔'ایک ہے۔'ایک

مولانا ظفر احمدانصارى: جناب مفارع كاميغه جوب وه حال ك لي محى آتا

ب-معتبل كے لئے بعى آتا ہے۔ آپ مرف حال كى بات كميد بيں۔

1815 جناب عبدالمنان عمر: بي بان اتويهان متعقبل مراد ہے۔ جي بان الكل آپ

نے بیج فرمایا۔

مولا ناظفراحدانصارى: نبين، يهان حال مرادي

جناب عبدالمنان عمر: يآب كوكياح بيد كيخكاك يهال حال ؟

مولا ناظفر احمد انصارى: نہيں، وہ جيسے جھے حق نہيں ہے، آپ كو محى حق نہيں

ب-مطلب يركرآب،آپ مرف معتقبل كى بات بتارى ين ينططب-

جناب عبدالمنان عمر من في وعقل كى بات بتائى آب كوكسهال مضارع كاميف ب

جناب یکی بختیار: جوید کتے ہیں بات وہ عمل کی ہے؟ بس-آپ دیکھیں نال
جناب عبد المنان عمر: یہ مضارع کا میغہ ہے اور مرز اصاحب کتے ہیں کہ '' مجھے قبول کرلیں گے۔''یہاں وقت تو چند سوآ دی تھے۔وہ میں نے اپنی دلیل رکھی تھی آپ کے سامنے کہ یہاں مضارع یا وہ حصہ مرادہ وگا جو سنعتبل سے تعلق رکھتا ہے اور اگل بات جو میں عرض کرنا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ '' دعوت الی الاسلام'' ہے۔ کیونکہ آپ کس طرف بلاتے تھے لوگوں کو؟ آپ کی دعوت کیا تھی؟ '' دعوت' کے معنی ہیں بلانا لوگوں کو۔کدھر بلاتے تھے لوگوں کو؟ آپ کی دعوت کیا تھی؟ '' دعوت' کے معنی ہیں بلانا لوگوں کو۔کدھر بلاتے تھے دوگوں کو، آپ کی طرف بلاتا ہوں ، میں محمد رسول اللہ علی کی طرف بلاتا ہوں ، میں قرآن کی طرف بلاتا ہوں ، میں قرآن کی طرف بلاتا ہوں ، میں محمد رسول اللہ علی کی طرف بلاتا ہوں ، میں محمد سول اللہ علی کی طرف بلاتا کا دی نہیں آتا ، جو محمد رسول اللہ علی تھی اسلام کی طرف نہیں آتا ، خواجہ رسول اللہ علی ہی کہ میں کہوں گا'لیس کلا علم مناهذا''

1816 جناب يجي بختيار: يديكيس، ديكيس، ما جزاده ما حب ا

Madam Chairman: That's all. This a question of argument. The question was.....

(محترمه چير مين: يكانى بدية بحث كاسوال ب) (اسلام سے مراد مرزا قاديانى كااسلام؟)

جناب یجی بختیار: آپ دیکھیں،آپ کا اسلام مرف مرزاصاحب کو مانتا ہے یا کوئی اوراسلام بھی ہے؟

جناب عبدالمنان عمر: بالكل اورب جي-

جناب يخي بختيار: تُو پُرجبوه كتب بين كه بمخينيس مانخ "آپ كون اسلام

كونج ميس ليآرب بين؟

جناب عبد المنان عمر: وو، دوجواس کوئیں مانے ۔اس کے متعلق تو کہتے ہیں کہاس کی دجہ سے کوئی کا فرمیں ہوجا تا ۔ مگران کا پیغام کیا ہے؟

جناب کی بختیار: نہیں، حرامی ہوجاتا ہے، کافرنہیں ہوجاتا، ولد الزنا ہوجاتا ہے، ولد الحرام ہوجاتا ہے۔

ُ جناب عبدالمنان عمر: وه بلاتے ہیں تس طرف؟ جومحدرسول اللہ ﷺ کی طرف نہیں آتا..... جناب یجیٰ بختیار: ووتو کا فرمو کیاناں ہی۔

نہیں آتا ، آپ اس کو کیاا جما آ دی کہیں ہے؟ میں تونہیں کہوں گا۔ میں کچھا بیٹین میں میں میں میں اور اس کے اس کا میں اس کے اس کے اس کا میں اس کے اس کا میں کا میں کا میں کا میں ک

جناب یجیٰ بختیار: نہیں،ہم ونہیں کہیں مے بمرجو.....

جناب عبدالمنان عرز بال جيءوي مرزاصاحب كهدب بير

جناب يجلى بختيار: مرزاماحب كتيم بن مساورقرآن ايك عي بي، مساورسي؟

(مرزا قادیانی نے واقعی گالی دی)

Madam Chairman: That means it is admitted.

That means it is admitted that these words were used.

(محرّ مه چير مين: اس كامطلب يه كه يستليم شده ب كه يدالفاظ استعال ك

(22

(انگریز کی اطاعت ایمان کا حصه)

جناب یکی بختیار: انجهای، انجی ایک اور طرف آجائے۔ به حکومت برطانیگی اطاعت، حکومت برطانید کی اطاعت بھی آپ کے نزدیک، حکومت برطانید کی اطاعت جوہ، وہ بھی ایمان کا ایک حصہ تھا۔ مرزاصاحب کے عقیدے کے مطابق؟

جناب عبدالمنان عمر: كس جزكا صدفا؟

جناب یجی بختیار: ایمان کا حصد تعایا اسلام کا ایک اصول تعالی کی نظریس، آپ کے دین کا ایک اصول تعالی کے نظریس، آپ کے دین کا ایک اصول تعالی کے دین کا ایک کے دین کا ایک کا ایک کے دین کا ایک کے دین کا ایک اصول تعالی کے دین کا ایک کے دین کا دین کے دین کے دین کا کے دین کے دین کے دین کا کے دین کے دی

جَنَّابِ عبد المنان عمر: قرآن جيدين آنا بكدجب تم مين اختلاف موجاكى بات من - "وان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول واولو الامر منكم"

(جواب سے گریز کا فیصلہ؟)

جتاب یجی بختیار: دیکمیں، صاحب زادہ صاحب! یہ آپ سے جو بھی میں سوال پوچھتا ہوں، آپ نے ہو بھی میں سوال پوچھتا ہوں، آپ نے ہوں معلوم ہوتا ہے کہ ارادہ کیا ہے کہ جواب نیس دیتا۔ Explanation کے بارے میں یہ بودی مشہوریات ہے کہ:

"Explanation are no use. Friends don't need them.

Enemies don't believe them."

So, Please give up explanation first. Give me your whether it is part of your faith or not?

Answer. First you say than you give some clarification about it.

(جناب کی بختیار: وضاحتوں کا کوئی فائدہ نہیں۔ دوستوں کو اس کی ضرورت نہیں۔ دوستوں کو اس کی ضرورت نہیں۔ دیشن اسے مانیں کے نہیں۔ مہر ہائی فرما کر وضاحت کرنا چھوڑ دیں۔ پہلے میرے سوال کا جواب دیں جمیں ریتا کیں کہ کیا ہے آپ کا جزوا کیان ہے یانہیں؟ وضاحت بعد میں کریں۔ کہیں؟ ۔ کہیں جانہیں کا میا تھا مرز اصاحب نے کہیں؟ ۔

Madam Chairman: He is coming to that. He has quoted.

اولى الامر منكم

He is coming to that.

(دواس يرآرباه)

Mr. Yahya Bakhtiar: No, but, Sir, He is giving the explanation first. I know what he is coming to.

(جناب یکی بختیار: وهوضاحت کرد باب مجمع معلوم بوده ای المرف آرباب)

Madam Chairman: He is justifying through

Quran

Mr. Yahya Bakhtiar: No, but he should state

Madam Chairman:by quoting:

اولى الامر منكم

Let us hear him.

Mr. Yahya Bakhtiar: Yes, for this reason, because و آب بهلے کیں کہ 'ال''اں جب سے

۔ ، پ پہ من مہن کی جب ۔ جناب عبدالمنان عمر: میری طرف ہے آپ می نے جواب دینا ہے قو میڈم چیئر مین: نہیں، آپ جواب دیں۔

جناب عبدالمنان عمر: مجمع جواب ديناب وجمع جواب دي ويجد

ميدم چيرمين: بال-

جناب کیلی بختیار: خبیں، دیکھے ناں، دوہا تیں ہوتی ہیں۔ یا تو آپ کہیں کردنہیں ہے۔ 'وب تو آگے سوال بی نہیں پیدا ہوتا۔

جناب عبدالمنان عر: دیکھے ناں، میری گزارش بیہ کہاس تم ہے ہم یہاں کی مناظرے کے لئے نہیں آئے۔ایک بڑی صداقت کی طرف

ميدم چير مين: آپ جواب دي جي اس کا-

جناب عبدالمنان عمر:اسمداقت كى الأشيس بم

میڈم چیئر مین: اچھا آپ، آپ Start (شروع) کریں تال وہ جہال سے آپ نے چھوڑا ہے۔ وہ 'اولی الامر منکم'' ہے۔

جناب عبدالمنان عمر: بی بال، تویس گزارش بیرر باتفا که ہم لوگوں کا خیال بیہ بے کہ جوفض جس حکومت بیں رہے، اس سے اس کو ہزارا ختلاف ہوسکتا ہے، وواس کے 1819 خلاف تجاویز و سکتا ہے۔ وواس کے 2010 خلاف تجاویز و سکتا ہے۔ گرکسی حکومت کے اندر رہتے ہوئے اس حکومت کا باغی نہیں ہوسکتا۔ بیہ ہمارا مسلک ۔ مرزا صاحب اگریزوں کے زمانے میں شعے۔ ہندوستان پراگریزوں کی حکومت متی ۔ اس سے پہلے سکھوں کی حکومت تھی ۔ سکھوں نے اس قدرمظالم کئے تعےمسلمانوں پر، او ان تک نہیں دینے ویتے ہم کو کی ذرائے کر لیا تھی دانے کھاتے ہوئے ہمی کوئی ذرائے کر لیا جانور تو اس کو مارڈ الل یعنی بہت ایک آہنی تندور تھا جس میں سے سلمانوں ……

Madam Chairman: Next question.

(ميدم چيزمين: الكاسوال كرير)

دیکھاتھا کہ اسلام پر کس قدرظلم اور سم ہور ہاہے۔ اس نے اس ظلم وسم کے مقابلے میں جب انگریز کے امن کا زمانہ پایا تو اس کا احسان شناس ہوا وہ فخض اس کا شکر گزار ہوا یہ فض اور بیاس کی شکر گزاری حضرت محمصطفی بیلی آئے ہے صحابہ کے نمونہ پر تھی۔ جب وہ لوگ بھک ہوکر وہی سکھوں والی حکومت تھی مکہ کی حکومت سے تھگ آ کر 1820 جب ہجرت کر کے جبشہ میں مجے تو حبشہ میں عیسائی حکومت تھی ، وہاں حبشہ میں عیسائی حکومت تھی ، وہاں حبشہ میں عیسائی حکومت تھی ، وہاں حبشہ میں عیسائی حکومت تھی ۔ وہاں کے مسلمانوں پر جب وقت آ یا نہوں نے جنگ کا وقت آ گیا۔ وہ حضرت جعفر طیار شتھے وہاں ، حضرت عثمان بن حفال شتھ اس میں ۔ حضرت عبدالرحمٰن بن عوف تھے ، بڑے بورے محابہ شتھ ۔ ان لوگوں نے دعاکی کہ اللہ تعالی اس حکومت کو ، جوعیسائی حکومت تھی ، اللہ تعالی کومت تھی ، اللہ تعالی کا میانی بخشے۔

جناب یجیٰ بختیار: اب یآپ ذراهناد یجئے که سکموں کی حکومت میں بواظلم تھا.....

جناب عبدالمنان عمر: في إل-

Madam Chairman: Next question.

(محترمه چيترمين: الكاسوال كري)

جناب يجلى بختيار: آپذرادرستآپ نسر بلايا ب-ان كواعتراض موتا بكريكار در بنيس آتا-

جناب عبدالمنان عمر: مين الجماحي مين

شی اس واسطے کہدر ہاہوں کہ یہ جماعت ہی اگریز کی بنائی ہوئی تھی اوریہ نبی اگریز کا بنایا ہوا تھا۔ ان کا Inspire کے Inspire (حوصلہ افزائی) کیا ہوا تھا۔ یہ Allegation (افزام) ہے۔ میں نہیں کہتا کہ کوئی وہ ہے۔ لینی عام طور پر آپ نے دیکھا ہوگا یہ اخباروں میں بھی ، رسالوں میں بھی یہ چیزیں بہت ہی زیادہ۔ میرے پاس جوسوالات آئے ہیں۔ یہ لیچھوں آپ سے کہ یہ اگریز کی ایجادی۔ اس کے بارے میں آپ بچوفر ماکیں کے؟

جتاب عبد المنان عمر: کی ہاں۔ یفلط Allegation (الرام) ہے۔ میں، ہم بوی شدت سے اس کا افکار کرتے ہیں۔ ہر کر ہر کر ہر کرز مرز اصاحب کوندا گریز نے قائم کیا اور اگریز سے زیادہ پاگل انسان کوئی نہیں ہوسکتا تھا کہ وہ ایک ایے فض کو کمر اکرتا جس نے ان کے خرب کا قلع فع کر کے دکھ دیا۔ آپ جانے ہیں کہ یہاں اگریز جب آیا تو انہوں نے ایک طرف تعلیم کے میدان میں، دوسری طرف تبلیغ کے میدان میں عیسائیت کو پھیلانے کی کوشش کی

Madam Chairman: Next question.

(محترمه چیئر مین: انگاسوال کریں) مجناب عبدالمنان عمر:اورا کرعیهائیت میل

Madam Chairman: Next, That's all. Next

question. (محترمه چيئرين: يكانى ب الكاسوال كرين) جناب يحلى ختيار: ويكيس، ويكيس، بات يه مرزاصا حب! كريح موفودكاكيا

ما؟ 1822 جناب عبد المنان عمر: صليب كوتو ژنااور خزيرون كوتل كرنا-جناب يجلي بختيار: بان جي-

جناب عبدالمنان عمر: يعن محدرسول الدين المدينة كمقابل من جو خرب كمرب

ابول....

جناب نجیکی بختیار: ہاں تی۔ جناب عبدالمنان عمر:ان کوشم کرنا۔

جناب کی بختیار: اُبعی جواگریز کا بادشاه ب یا ملکتی،اس کو Defender"

" of faith کہتے ہیں ملیب کا Defender (دفاع کرنے والا)

جناب عبدالتنان عمر: جي بال-

جناب یکی بختیار:یدورست ہے؟ جناب عبدالمنان عمر: بالكل درست. جناب یجی بختیار: اور بیآب کتے ہیں کہ بیصلیب کا جو Defender (دفاع

كرف والا) ب، وريال والا ، كهاف والا

جناب عبدالمنان عمر: بي بال-

جناب یجییٰ بختیار:اس کی اطاعت آپ پر فرض ہے؟ ایک ۔ ندمرف آپ پر فرض ہے۔ جہال جہال دور بھی لوگ ان کی خالفت کررہے ہیں۔معرض، شام میں، افغالتان میں،ان ریمی انہوں نے الماریاں بحر بحر کے کتا ہی جیجیں کراس کی جو حکومت ہے،بہت اچھی حكومت ب- توبدوه صليب تو زن والاسيح موعود تعاربي خزير قل كرف والا تعار امحريز كا Propagandist (پروپیکنڈاکرنے والا) تما؟

جناب عبدالمنانعمر: جناب عالي! اس ونت حكومت جوتمي وه ملكه وكثوريه كيمتمي _ مرزاصاحب نے ، فاحدانسان ہے ساری اسلامی دنیا ہیں جس نے اس یادشاہ کو، ¹⁹²³ کھریزوں کو اسلام کی دوت دی۔اس کے ندہب پرایا اخت تر چلایا۔اگر دو محض ان کا ایجن بوتا تو آب جانة بين ذبي جذبانسان من سب سے زیادہ Powerful موتا بر او اگردہ مخف اس کا پیدا کردہ تھا۔ اگراس نے اس کو کھڑا کیا تھا تو کم سے کم اس کے فدہب کووہ نہ چیزتا۔

جناب کی بختیار: بدد کمیس، مرآ مے بیسوال آتا ہے کہ جب ان کے خدمب پر انهول في اتى زياده خت مملد كيا يو تحك ب كدم زاصا حب مناظرول بي جات رب اور بدے خت جوابات دیے رہان کو عیسائی حمل کرتے تھاور بیان کا جواب دیے تھاور بدا سخت جواب دیے تھے۔ تو بیم زاصاحب کس جذبے کے تحت کرتے تھے؟ غیے بی آ کے کرتے تے یاجاد کے جذبے سے کرتے تھے۔ ایمان کے جذبے سے کرتے تھے؟

جناب عبدالمنان عمر: قرآن مجيدين آتاب: (عربي)

قرآن جيدكو باتعديس لےكرمعمولى جادبيس، جادكيركرو_ يكى مرزاصاحبكامثن تھا۔ای مشن کو لے کران کے شاگرد جو تھے،ان کے مرید جو تھے،امریکہ میں گئے۔الگتان مين محتے

جناب یخی بختیار: بس بس مجو کیاجی - جذبه جهاد سقا، جوش میں، غصے میں نہیں قالہ

جناب عبدالمنان عمر: جذبہ جہادرہ جو حقیق جہاد ہے۔ جناب بیجیٰ بختیار: نہیں، میں کہتا ہوں کہ غصے میں نہیں آئے کہ کیونکہ عیسائیوں نے گالیاں دے دیں،انہوں نے

1824 جناب عبدالمنان عمر: جي نبين نبين، بالكل بوے.....

جناب یجی بختیار:سوچ سجھ کے

جناب کی بختیار: مربحرجب وه Privately ایک خط لکھتے ہیں،اگریزکو،
کہتا ہے: ''میرا پیمطلب نہیں تھا کوئی۔آپ غلاقتی میں ندر ہیں۔ میں تو پیوحشی مسلمانوں کا جوش خشد اگرنے کے لئے حکمت عملی میں نے اختیار کی۔''

(ترياق القلوب شير المحقفرس اص ج بخزائن ج ١٥ اص ٣٩١)

جناب عبدالمنان عرزيهان براميح -

جناب یکی بختیار: ویکھئے، کہتا ہے: "میں نے حکمت عملی اختیاری ان کو تعندا، یہ وحقی مسلمانوں کا جو شختیاری ان کو تعندا، یہ وحقی مسلمانوں کا جو شختیاری نے کے لئے تاکہ آپ کی حکومت میں بدائل تضاد ہوجاتا ہے کہ برطانیہ کی حکومت، صلیب کے Protector کی حکومت میں بدائن نہ بدا ہور ہے ذریقا۔

جناب عبدالمنان عر: بي بال

جناب يجيي بختيار: اوروحثي مسلمان

جناب عبدالمنان عمر: جي بال، أكركوكي وحثى موادروه فساد يميلائ تومير اخيال ب

كه برشرى كافرض ہے كدوه بدائني كودوركر__

جناب نجيل بختيار: مويا.....

Madam Chairman: Next question.

(محترمه چيئر مين: الكاسوال كرين)

جناب یجی بختیار: اب آ کے فرماتے ہیں کہ: "آ پاس خود کاشتہ پودے پر ذرا نظرعنایت رکھیں خاص ۔" (اشتہار بحضور گورزم ۱۱۰ مائعقہ تاب البریہ فزائن جسام ۳۵۰) 1825 جناب عبدالمنان عمر: اس سے مراد کیا ہے تی؟ جناب کی بختیار: یہ میں آپ سے پوچھتا ہوں۔ جناب عبدالمنان عمر: ٹمیک ہے۔ جناب کی بختیار: خودکا شتہ جو تھا

جناب کی بختیار:اپناذ کرکرتے ہیں۔ اپی جماعت کا ذکر کرتے ہیں۔ اپنے خاندان کا ذکر کرتے ہیں۔ بیتین ذکر ہیں۔اس کے بعدا بھی آپ اس کی اتھار ٹی ہیں۔

جناب عبدالمنان عمر: اس سان كافاندان مرادب

جناب یجی بختیار: اب بددیکهیں، بدمرزا صاحب بوے منل خاندان کے فرزند بیں۔ شرقد سے آئے سے باہر کے زمانے میں۔ یہاں اگریز نے تو کاشت نہیں کیا تھا ان کا خاندان،خودکاشتہ پودا تو وہ نہیں سے۔ بیتو کوئی بھی عقل مندنیں مان سکتا۔ اب سوال بیآ تا ہے کہ مرزاصاحب نمبر ایر آ جاتے ہیں۔ وہ بھی پہلے سے سے۔ اگریز سے، اورخودکاشتہ کیا کہنا تھا، وہ تو اللہ کے ٹی سے۔ ان کا تو سوال ہی پیدائیس ہوتا۔ بید جماعت پرنیس Apply کرتا؟ کہ "آپکا خودکاشتہ پودا، اس کی بوی حفاظت کرو۔"

جناب عبدالمنان عمر: میں نے عرض کیا کہ بیم زاصاحب کے فائدان کی تاریخ کو اگر دیکھا جائے اور خوداس عبارت کو دیکھا جائے جہاں بیمضمون بیان ہوا ہے تو مرزاصاحب کی مراد خاندان سے ہے۔ بیکہنا کہ وہ بابر کے زمانے سے آیا تھا،اس کے بعد کی تاریخ بیہ کہ سب کھیں۔ دال میکھیں سب کھیں۔

جناب يحيل بختيار: ويكعين،ويكعين.....

جناب عبدالمنان عمر: ان کو تباه کردیا کیا تھا، سکسوں کے عہد میں فتم کردیا کیا تھا۔ ¹⁸²⁶ جناب بیچیٰ بختیار: صاحبزادہ صاحب!.....

جناب عبدالمنان عمر:ان کی تعمیر نوانگریز دل کے زمانے میں ہوئی۔ جناب کیچی بختیار: صاحبزادہ صاحب! جوان کے بعد، جن کی حفاظت کرو، تواس

فاندان میں تو کی ایسے لوگ تنے جومرز اصاحب کی خود ہی خالفت کررہے تھے۔

جناب عبدالمنان عمر: ممراهم بزك

جناب کیلی بختیار: تنہیں، دیکھیں ناں، جولوگ مرزاصاحب کی مخالفت کررہے

تھے، عیسائی ، سلمان ، ہندو، ان میں مرزاصاحب کے اپنے خاندان کے لوگ موجود تھے۔ جس سے کوئی اٹکارٹیس کرسکٹا اور ساتھ می اسٹ جو دیتے ہیں۔وہ تین چارسودہ اپنی جماعت کے مجبروں کی دیتے ہیں۔ (ایسنا ٹزائن جمامی، ۳۵۷،۳۵)'' میرس کی جاعت کے لوگ ہیں جن پر نظر عنایت کرنی ہے۔''

جناب عبدالمنان عمر: بی نہیں، میرا خیال ہے کہ یہ ذرا خلط محث ہوگیا ہے۔
 حضرت مرزاصا حب نے ملک وکوریکو جو خطالکھا، اس میں بیلکھا ہے کہ:

"ملى ملكه التحقيق ودلاتا مول كراة مسلمانون بونظر كركه" جناب يجلي بختيار: لين جو

جناب عبدالمنان عرز مرزاماحب في آپ فيمينين ما لكا، ندكوتي خطاب،

نەكوڭى جاكىر، نەكوكى مربعهـ

جناب یکی ، ختیار: یددیکس، دیکس، ایک بات چوفی ی ہے۔ کیاایک محدث اس م کا عطالی شخصیت کولکمتا ہے جوصلیب کا محافظ ہو؟ اور یہ کے کہ بی سی موجود ہوں اور اس سے یہ گزارش کرتے ہیں کہ" آپ جھ پہ بوی مہر پانی کریں، عنایت کریں۔" آپ بید و یکھئے تضاد کیا کوئی محدث الی بات کرسکتا ہے؟ ایسا عطالکھ سکتا ہے؟ یا آپ کی نظر بیں ٹھیک ہے جولکھا ہے؟

المتناب عبدالمنان عمر: کی ہاں بہید طاخرور لکھتا چاہئے کیونکہ مسلمان اس قدر معیبت میں جتاب عبدالمنان عمر: کی ہاں بہید طاخرور لکھتا چاہئے کیونکہ مسلمان اس قدر معیبت میں جتا ہے۔ کا گھرلیں کی تحریک کی وجہ سے اگھریزوں کا میلان ہندووں کی طرف ہور ہے المادر سے مسلمانوں کو بڑے شک وشبہ کی نظر سے دیکھا جا تا تھا اور سیادی نقط ذگاہ ہے۔ جو اس زمانے میں تمام بڑے برے بڑے مسلمانوں کے جولیڈر تنے۔ انہوں نے سے افتیار کیا۔ چنا نچ سرسیدا حمد خان جن کی برائی تو بہر حال یہاں کوئی شاید نیس کرے گا

(قادیانی جماعت جائے بھاڑ میں)

جناب یمی بختیار: ٹھیک ہے، یہ پھر جماعت سے بات ہوگی نال بی ۔ فائدان سے وہات ہوگی نال بی ۔ فائدان سے وہات نہیں ہوگ ۔ یامرزاصاحب کومرف فلرائے فائدان کی تھی کدان کی پرورش ہو، اگر پرز ان کا خیال کریں۔ باقی جماعت بھاڑ میں جائے۔ مسلمان کھڈے میں جا کیں۔ یہ Approach (طریقہ) تھاان کا کیا؟

جناب عبدالمنان عمر: می نہیں۔ جناب کی بختیار: ہاں۔

جناب عبدالمنان عمر: میں نے میں پھر گزارش کروں گا کہانہوں نے جو خطالکھاوہ بیہ ہے کہ سلمانوں پرنظر کرم کریں۔

جناب یجی بختیار: آپ دیمیئے پینطاماس میں سلمانوں کا تو دوسوال ہی نہیں اٹھائے۔ جناب عبدالسنان عمر: جناب! ملکہ وکثور میرے نام خطاکو آپ پڑھئے۔

جماب مبدا میان مرا جناب الله و مورید سے معلوا پ پڑھے۔ جناب کی بختیار: ویکھیں، جو مطاش آپ کے سامنے پیش کر رہا ہوں۔ پہلے اے کرلیں۔اس کے بعداس ربھی آ جا کیں گے۔ بیاوالی بات نیس ہے۔ ٹائم ہوتا تو میں آپ کو

ان كے كى اشارات اور مى بناديتا۔ يدويكس مى، بہلے جوبنان:

المعادد بحضور جناب ليفشينك كورز بهادر چونكه مسلمانون كاايك نيا فرقه جس كا

ندهوااورامام يريداقم بسساقو سوال على إلى جماعت فرقد عد شروع موتاب:

" پنجاب اور مندوستان کے اکثر شمرول میں زور سے پھیلنا جا تا ہے اور برے

بڑے تعلیم یا فتہ مہذب اور معزز عہد بدار اور نیک نام رئیس اور تاجر پنجاب اور ہندوستان کے اس فرقے میں داخل ہوتے جاتے ہیں اور عموماً پنجاب کے شریف مسلمانوں کے نوتعلیم یا فتہ، جیسے بی ۔اے اور ایم۔اے اس فرقے میں واخل ہیں اور داخل ہورہے ہیں۔''

(كتاب البرية فزائن جساس ٣٣٧)

توشروع اس سے كرتے بيں اور خم اس سے كرتے بيں۔

جناب عبدالمنان عمر: بي نبيس، خود كاشته بودان تك اكرعبارت برهيس تو

جناب لیجیٰ بختیار میں آجا ناموں اس رہمی ہی۔

جناب عبدالمنان عمر: جيوزين بين اس كو-

جناب یکی بختیار: نہیں، میں کہتا ہوں کہاس کی تمہید جو ہے تاں، جو پڑھ کے سائی اس نے میں اپنے خاندان کا بھی ذکر کرتے ہیں۔

جناب عبدالمتان عمر: می ہاں، یم میری مرادہ۔ جناب سیجیٰ بختیار: پمرکتے ہیں کہ:

"ند مرف ای قدر کام کیا کہ برٹش اغریا کے مسلمانوں کو گور نمنٹ انگلشیہ کی کی اطاعت کی طرف جمکایا، بلکہ بہت ی کتابیں عربی اور فاری اور اردو میں تالیف کر کے ممالک اسلامیہ کے لوگوں کو بھی مطلع کیا کہ ہم لوگ کیوکر امن و آرام سے اور آزادی سے، گورنمنٹ انگلشیہ کے سابیعا طفت میں زندگی بسر کردہے ہیں۔'' (اینا خزائن ج ۱۳س سے ۱۹۷۰)

1829 جناب عبدالمنان عمر: بيه المل وجه-

جناب یخی ، نختیار: ویکیس جی: ".....اورایی کتابوں کے چھاہے اور شاکع کرنے پر ہزار ہارو پی فرج کیا گیا ہے۔"

میں کہتا ہوں کہا پی طرف سے پیر بھی خرچ کرد ہے ہیں وہ۔

جناب عبدالمنان عمر: مان جي، بالكل، امن قو قائم كرنا جا ہے ناب-

جناب کی بختیار: نہیں جی، بالکل وہ اچھا کیا، وہ تو میں نہیں ہوں اس کے خلاف۔اب وہ آخر میں، پہلی الماریاں جوانہوں نے بعری تھیں، آگریز کی تعریف میں، بید

الماريال كوكى كالواسنة آيات كنيس آيا؟

جناب عبدالمنان عمر: مي؟

جناب یخی بختیار: اُنہوں نے تکھا ہے کہ 'اتی کتابیں میں نے تکھی ہیں۔اگرانی کو الماریاں میں مجراجائے''

جناب عبدالمنان عمر: پڑھ لیجے ذراعبارت کو، پھریات کیجئے۔ جناب مجیل بختیار: لینی پیاس الماریاں بھریں جناب عبدالمنان عمر: جی نیس مزبانی نیس

(مرزا قادیانی کمبی بات کرتاتها)

جناب یکی بختیار: ابجی مرزاصاحب بجی کوئی بات مختر تو کرتے نہیں ہیں۔ پھر یہ کہتے ہیں یہاں: ' غیر ممالک کے لوگوں تک ایسی کتا ہیں اورا پے اشتہارات کے پہنچانے سے کیا مدعا تھا؟ گورنمنٹ جختین کرے کہ کیا یہ پی نہیں کہ ہزار دل مسلمانوں نے جو جھے کا فرقر اردیا اور جھے اور میری جاعت کو جوا کی گروہ کثیر پنجاب اور ہندوستان میں موجود ہے (ہر طرح) ہرا کیک طور کی بدگوئی اور بدا تھ کئی سے ایڈا و دیتا اپنا فرض 1830 سمجھا۔ اس تھفر اور ایڈ اوکا ایک تخل سب یہ کے کہ ان نا دان مسلمانوں سے پوشیدہ خیالات کے بر خلاف دل و جان سے گورنمنٹ انگاہیہ کی شکر کر ارکا کے لئے ہزار ہا اشتہارات شاکع کے اورائی کتا ہیں بلاد عرب وشام وغیرہ تک پہنچائی گئیں اور بیہ ہا تیں بدیمی جوت میرے پاس کھیں اور بیہ ہا تھی بے جوت میرے پاس کی خدمت میں علے الاعلان دیتا ہوں کہ ہیں۔ میں در سے کہتا ہوں اور دیوئی سے کہ گورنمنٹ کی خدمت میں علے الاعلان دیتا ہوں کہ

باعتبار برہبی اصول کے مسلمانوں کے تمام فرقوں میں سے گورنمنٹ کا اوّل در ہے کا وفادار اور جال ناریجی نیافرقہ ہے۔'' (اشتہار بھنور کورزم کافی کتاب البریہ نزائن جام ۳۳۳)

نېيى ميں اس واسطے كهدر ماہون

جناب عبدالمنان عمر: ٹمیک ہے۔ آپ سیح پڑھ رہے ہیں، تی ہاں۔ جناب نیجیٰ بختیار: جو توجہ آرہی ہے وہ فرقے کی طرف، اور اس کے لئے

Protection (تفاظت) وه جاهد بيل-

جناب عبدالمنان عمر: جي بال-آعي؟

جناب نیجیٰ بختیار: جو کتبے ہیں که 'خودکاشته پوداہے۔''

جناب عبدالمنان عمر: وهريث فررا

جناب ليجي بختيار: اورساتهوي پر سيخ بين:

"میں یقین رکھتا ہوں کہ جیسے چیے میرے مرید بردھیں گے، ویسے ویسے ہی مسئلہ جہاد کے معتقد کم ہوتے جا کی سکلہ جہاد کا اٹکارکر ناہے۔"
کے معتقد کم ہوتے جا کیں گے۔ کیونکہ جھے سے موجود مان لیرا ہی مسئلہ جہاد کا اٹکارکر ناہے۔"
(اینا میں اانجز ائن جسامی ۲۳۷۷)

پھر آ مے فر ماتے ہیں : ' التماس ہے کہ سرکار دولت مدارا یے خاندان کی نبیت جس کو پہاس برس کے متواتر تجربے سے ایک و فادار جال شارخاندان ثابت کر چکل ہے۔ جس کی نبیت الفاق کو زمنٹ عالیہ کے معزز حکام نے بمیشہ متحکم رائے سے اپنی چھٹیات میں یہ کوائل دی ہے کہ وہ قدیم سے سرکار آگریز کے پکے خبرخواہ اور خدمت گزار ہیں۔ اس خود کاشتہ پودے کی نبیت نہایت'

(الماضلت) (Interruption)

جناب یجی بختیار: میں پڑھ رہاہوں تی:''.....نہایت تزم واحتیا طرحمیل و توجہ سے کام لے اور اپنے ماتحت حکام کواشارہ فرمائے کہ وہ بھی اس خاندان کی ثابت شدہ وفا داری و اخلاص کالحاظ رکھ کر جمصے اور میری جماعت کوایک خاص عنایت

خدمات خاندان نے کی ہیں۔اس لئے ''میری اور میری جماعت'' پر''خود کاشتہ بودا'' یہاں میرے خیال میں Apply (لاگو) ہوتا ہے کہ''خاص عنایت'' کریں۔

جناب عبدالمنان عمر: جناب والا الك اردوزبان كى ايك معمولى ى بات ب جناب يجي بختيار: نهيس مميك بآپ ديميس آھے..... جناب عبدالمنان عمر: ايك منتكويجي سے جلى آرى بے مرج طور يروه خاندان

کوپیش کررہے ہیں۔ جناب یجی بختیار: دیکھیں، میں پھر پڑھ دینا ہوں، ذرا پھر، کونکہ پواعث یہ ہے کہ Clarify ہوائے۔

جناب عبدالمنان عمر: جی،الک، بھی مقصد ہے۔

جناب بینی بختیار: ایمان التماس بے كسركاردولت مداراليے فاعدان كى نسبت، جس کو پیاس برس کے متوار تجربے سے ایک وفادار جاشار خاندان ابت کر چک ہے۔جس ک نبت 1832 كورنمن عاليد كمعزز حكام نے بميشدكى معكم رائے سے اپن چشيات بى بيكوائى دی ہے کہ وہ قدیم سے سرکار اگریزی کے کیے خیرخواہ اور خدمت گزار ہیں (اینا) یہاں تك توآكما

جناب عبدالمنان عمر: جي بال، فائدان-جناب ييني بختيار: عرآ فرات بي في يهان "اس خود كاشته بوداك نسبت

جناب عبد السنان عمر: وبل ہے ناں جی،جس کااو پرذ کرہواہے۔ جناب يجي بختيار: "نهايت جزم واحتياط اور تحقيق أور توجه ع كام فياس خود كاشت بود _ كى نسبت نهايت حزم واحتياط اور تحقيق وتوجه سه كام لے اور اسنے ماتحت حكام كو اشار وفرمائے کہ وہ مجی اس خاندان کی ثابت.....''

جناب عبدالبنان عمر بي بال-

جناب يجي بختيار: " ثابت شده وفاداري ادراخلاص كالحاظ رهكر مجمع ادرميري جماعت كوايك خاص عنايت اور مهرماني كي نظر ، ويكسيس

جناب عبدالمنان عمر: و مي جناب! آپ نے مردفعہ ی پڑھا کہ پیچے فاعدان کا ذكر ب_اس كے بعداس كے لفظ بيں ،اس كى طرف اشارہ بے۔اشارہ جواس فائدان كى طرف ہاور کہیں ہی، میں پرآ ب کوع ش کرتا ہوں، کہیں بھی مرزاصاحب نے اپنی جماعت کوانگریز کا خود كاشته إودائيل كها، Categorically (واضح طورير) مي الكاركرة مول-

جناب یجی بختیار: تویس ایمی عرض بیکرد با تماک جهال تک مرزا صاحب کے خاندان کاتعلق تھا، وہ اگریز کا خود کاشتہ بودانہیں تھاکسی حالت میں بھی۔مغلوں کے ¹⁸³³ زمانے ے ان کی برنی پوزیش رہی ہے۔ ان کے ایک بررگ کی گا کل کے قاضی رہے تھے وہاں۔ یہ سب چیزیں Established (قابت شدہ) ہیں۔ ریکارڈ پر ہیں، لٹریکر موجود ہے۔
سکھول نے ان سے کا تی چیزیں لیس، ان کی جائیدادیں چینیں، یہ بھی ٹھیک ہے۔ گرانہوں نے
سکھول کے ساتھ بھی پوری وفا داری کے ساتھ خدمت کی مسلمانوں پہ جو چڑھائی ہوئی بڑار ہے
میں یا فرنٹیئر میں، تو مرزا صاحب کے والدان کے ساتھ تھے سکھوں کے۔ یہ بھی ٹھیک ہے۔ ریکارڈ
پہ ہے تو جہاں تک خاندان کا تعالی ہے، اگریز حکومت نے بھی کہا ہے کہ انہوں نے بوی وفا داری
کی ہے، پرانا خاندان تھا۔ خود کا شتہ ہوں تھا یہ۔ خود کا شتہ پودا جو ہے وہ تو اس حالت میں ہوتا ہے کہ
اگریز ان کو لفٹ دیتا۔ اگریز ول نے لفٹ ہیں دی ہے۔ یہ تو خود اپنی طرف ہے اگریز کی خدمت کی جانہوں نے چشیال دیں کہ 'آپ کی بڑی مہریائی، خدمت کی جاری۔''

جناب عبدالسنان عمر: جناب!اس سے میں جوہات سمجمادہ یکلی کہ کومرزا صاحب نے اپنے خاندان کو بی ''خود کاشتہ پودا'' کہاہے۔ کیکن بیان کا بیان کی جمہیں ہے۔

جناب مجلى بختيار: نبيس، ميس نه ينيس كها-

جناب عبدالمنان عمر: نہیں، پنیں ہے۔

جناب میکی بختیار: بیر میں نے نہیں کہا۔ میں نے کہا مرزا صاحب کہتے ہیں کہ '' کیونکہ میرے خاندان نے بیرخدمت کی ہےاوروہ خدمت کا ثبوت''

جناب عبدالمنان عمر: نبيس جي اس كاطرف جواشاره بي

جناب سيحیٰ بختيار: ويکسيں۔

جناب عبدالمنان عمر: بي_

1834 جناب یجی بختیار: میراپوائٹ مجھ لیں کہ''جومیرے فائدان نے خدمت کی ہے، پچاس سال سے، اس کا جودہ سے۔ اس کا لحاظ کرتے ہوئے میرے اور میری جماعت پردم کریں۔ بیآپ کا خود کا شتہ پودا ہے۔''

جناب عبدالمنان عمر: جناب إنبين، ديمين....

جناب یجی بختیار: مین بین به مطلب جوب، اس پر..... جناب عبدالمنان عمر: می بان، آپ کاتصورید ب

بن ہو جب ہو ہوں ہوں۔ جناب کی بختیار: آپ کہتے ہیں پنیں ہے؟ جناب عبدالسنان عمر: جی ہاں، میں کہتا ہوں کہیہ ''خود کاشتہ'' جماعت کے متعلق میں ہے؟

جناب لیجی بختیار: به جماعت کے متعلق نہیں ہے؟

جناب عبدالمنان عمر: دوسرى بات من اسسليك مين ميرض كرتا بول

جناب یجی بختیار: بیان کے اور خاندان کے متعلق ہے؟

جناب عبدالمنان عمر: بدان كاورخائدان كمتعلق بـ ووسرى بات ميس به عرض كرتابول كدير كبين كرخى المال بات يول نبيل المول كرتابول كدير كبين كرخى - اصل بات يول نبيل به الأكون، دراصل اس خائدان كوقاديان سے نكال ديا كيا تھا اور بيلوگ و بال سے نكل كر رياست كيورتعلد ميں مطل محكة

جناب یخی بختیار: نہیں، وہ ٹھیک ہے جی، وہ

جناب عبدالمنان عمر:اوران کواگریزوبان سے لایا تھاوالی ۔ بیہوہ''خود کاشتہ پودا''جس کامرزاصاحب ذکر کررہے ہیں۔

(مرزامحود کی بیعت؟)

جناب کی بختیار: اب یفرمایے کہ بیہ جواحمد یہ جماعت ہے میں آپ سے مخاطب ہوں۔ کیونکہ آپ نے کل اپنا تعارف کرایا آپ تو مرز ابشرالدین محمود کے بیعت بھی لائے ہوئے ہیں؟

ان کی بیت کی ہوائی ان کا دیات کی ہاں، یوں تو نہیں ہے میری بیعت کہ کوئی میں نے ان کی بیعت کی ہوائی ان کی بیعت کی ہو۔ میری پیدائش، میں نے عرض کیا تھا کل بھی

Madam Chairman: No, this is, this is not the

question. The question is different.

(میڈم چیئر مین: نہیں ، سوال پنہیں ہے ، سوال مخلف ہے)

جناب کیلی بختیار: ایک اگر ڈائریکٹ جواب دے کے پھر آپ

Explanation (دفاحت)دےدیں۔

میڈم چیئر مین: ہاں، ہاں، ان، اس The question is (سوال یہ ہے کہ) آپ نے بیعت کی انہیں؟

جناب عبدالمنان عمر: میں نے عرض کیا کہ میں نے

Madam Chairman: Nobody has asked the question about the place of birth.

(میدم چیر مین: کی نے آب سے جائے پدائش کے معلق نہیں ہو جما) جناب عبدالمنان عمر: بيعت تبيس كي، ميں وہاں بيدا ہوا ہوں۔ جناب يجی بختیار: پيدانوبهت سےايسے لوگ موسے بيں جواحمدى ندموں۔ جناب عبدالمنان عمر: نہیں جی، میں احمدی ہوں۔

جناب یجیٰ بختیار: نہیں، یعنی بیرتونہیں ہوتا جواحمدی پیدا ہو گیا ہے وہ بیعت لے آئے۔ روشر وری تو تہیں۔

جناب عبدالسنان عمر: بى نبيس، من بيدا موااوراحدى مون اوروبين كامون_

جناب يجلى بختيار: بان آپنيس لائان بر

جناب عبدالمنان عمر: ال طرح بيعت ميں نے بمی نہيں كي۔

جناب يحلى بختيار: ان رئيس ك؟

جناب عبدالمنان عمر: اس طرح نہیں کی، میں مانتاہوں۔

1836 جناب یجیٰ بختیار: سطرح کی؟

جناب عبدالمنان عمر: میں مانتا ہوں ان کو، میں ان کو مانتا ہوں <u>یعنی بیعت کرتے</u>

جناب یخیٰ بختیار: اجمالال۔

جناب عبدالمنان عمر:من جونكهاس كمريس بيدا بون بون بين ان كومانيا ہوں۔ ہاں ،ادران کے شامل تھا۔ان کی جماعت میں جز تھا،حصہ تھا،ان کا میں لیکن جس طرح بیعت ہوتی ہے نال کہ کوئی محض جائے بیعت کرے، وہیں کی۔

جناب يحلى بختيار: ليني آب كوي خيالات تصيمه اوتك جوباتي جماعت كتص جناب عبدالمنان عمر: جی نہیں۔میرے، بہت ہے معاملات میں ان سے شدید

اختلاف تفا.....

جناب یکی بختیار: مرآب نے چوداکب؟

جناب عبدالمنان عمر:مثلاً

جناب يحلى بختيار: نبين،آپ نان كوچموزاكب؟

جناب عبد المنان عر: وه كونى fifty-eight من جناب يجي بختيار: fifty-eight من جناب يجي بختيار: fifty-eight من جناب عبد المنان عر: fifty-eight من جناب عبد المنان عر: gixty-eight من بير زاسسه 1968ء جناب يجي بختيار: sixty-eight من بير زاسسه 1968ء جناب عبد المنان عر: sixty-eight من جناب يجي بختيار: 1956 Fifty-six من جناب يخي بختيار: عن وقت چهوازا، اس زمانے سے چهواز دیا؟ جناب بحتی بختیار: اس وقت چهوازا، اس زمانے سے چهواز دیا؟ جناب عبد المنان عمر: بال جی، بال جی۔ جناب عبد المنان عمر: وه خلاقا۔ حداث میڈم چیئر مین: بات تو س لیس۔

(مرزاناصر کے الیشن میں اختلاف؟)

جناب یجی بختیار:مرزاناصراحرصاحب کا جب الیشن مور با تفاتو کہتے ہیں کہ وہ آپ کوامیر بنا کیں یا امام بنا کیں اور کہتا ہیں کہ وہ آپ کوامیر بنا کیں یا امام بنا کیں اور بعض کا پیر خیال تفاک آن کہ بنا کیں ۔ لین بعض کو کوں کا پیر خیال تفال سرکوئی اختلاف ہو گیا تھا جناب عبد المنان عمر: آپ کے سامنے واقعات ہیں، میں نے عرض کیا جناب یکی بختیار: نہیں جی ہمیں آو کوئی علم ہیں، لوگ بعض کو کوں کا پی خیال تفاکہ جناب عبد المنان عمر: بی ہاں، پیر میں مرز ابشیر الدین محمود احمد صاحب کے زمانے میں ان سے الگ ہوگیا۔
میں ان سے الگ ہوگیا۔ جناب یکی بختیار: محرنیوں، پیلوگوں کا خیال درست ہے کہ جب مرز اناصر احمد جناب یکی بختیار: محرنیوں، پیلوگوں کا خیال درست ہے کہ جب مرز اناصر احمد

جناب کی بختیار: گرنہیں، یہ لوگوں کا خیال درست ہے کہ جب مرزا ناصر احمد صاحب کا انکشن تھا، اس زمانے میںوہ ربوہ کی جماعت کا میں کہدر ہا ہوں۔ لا ہوری پارٹی کا نہیں کہدر ہا۔۔۔۔۔ یہان کی جماعت میں بعض لوگ بیچاہتے تھے کہ آپان کی جگہ آ کیں، خلیفہ بنیں؟ 1838 جنابے عبدالمنان عمر: میں نے تو عرض کیا کہ میں اس سے ٹی سال پہلے۔ جناب یجیٰ بختیار: نہیں، یعنی سیر چیز غلط ہے بالکل؟ جناب عبدالمنان عمر: جی، میںان سے کی سال پہلےا لگ ہو چکا ہوں۔ جناب یجیٰ بختیار: نہیں، میں آپ کانہیں کہدر ہاہوں.....

جناب عبدالمنان عمر: جي-

جناب یجی بختیار: آپ توسوال سنتے ہی نہیں اور جواب تیار رکھا ہوتا ہے آپ نے۔ جناب عبدالسنان عمر: تی ، تی۔

جناب بیچیٰ بختیار: کہ جب ربوہ جماعت میں خلیفہ کے چنا کا دفت آیا مرزابشیر الدین محمود صاحب کی وفات کے بعد ، تو بعض لوگ ربوہ کی جماعت میں بیرائے رکھتے تھے کہ آپ موزوں خلیفہ ہوں مح تیسر ہے؟

جناب عبدالمنان عمر: جہاں تک مجھے معلوم ہے، وہاں دونام پیش ہوئے تھے۔ جناب کیچیٰ بختیار: پیش ہونے کانہیں کہتا ہوں کیونکہ

جناب عبدالمنان عمر: پیش ہی ہے پہ لگتا ہاں جی، خیال کا تو جسی پہ چاتا ہے۔ جناب یجی بختیار: لوگ آپس میں خیال رکھے

جناب عبدالمنان عمر: بی ہاں، جو میرے علم میں ہو وہ ٹیے ہے کھوٹ نام سے ایک مرزا ناصراحد صاحب کا اور ایک مرزار فیع احد صاحب کا نہ میں وہاں اس وقت ربوہ میں رہتا تھا اور نہ میں اس جماعت سے مسلک تھا۔ نہ میراان کے ساتھ کو کی تعلق تھا۔ بلکہ میں ان سے بالکل الگ ہو چکا تھا اور جس حد تک مجھے علم ہے کے وکہ میں اس میں موجود تو نہیں اس میں تھا.....جس حد تک میراعلم ہے میرانام وہاں پیش نہیں ہوا۔

1839 جناب کیلی بختیار: ویے ہی کس نے ذکر بھی نہیں کیا آپ کو کہ آپ کو بھی سوچا

الانكاس Consider كياجاك؟

جناب عبدالمنان عمر: نهين، محص نهين -جناب يجيل بختيار: آپ ونيس علم؟

جناب عبدالمنان عمر: نبی، مجھ نے، مجھ ہے کہائی نہیں انہوں نے ، مجھ ہے کہائی نہیں کی نے۔

جناب کیلی بختیار: توآپ کے پیاختلافات کیوں اتن درہے ہوئے؟

جناب عبدالمنان عمر: ده می*ن عرض کرتا ہوں۔* جناب میچکی بختیار: اور کس بات بر؟

جناب عبدالسنان عمر: جی ہاں، مجھ سے ان کے اختلافات کی بنیاد جو ہے، وہ چند چیزوں پڑی ہے۔جس میں سے پہلی چیز! بیہ ہے کہ میں نے اور ہمارے گھر کے جولوگ تھے، تکفیر اسلمین کے معاطمے میں بھی ان سے اتفاق نہیں کیا کہمی بھی، ابتداء تا انتہاء۔

دوسری اختلاف! کی وجہ ،ہم لوگوں نے مرزاصاحب کا جو بھی مقام سمجھا،اس کے نتیج میں لفظ'' محدث' استعال کیجئے ۔' نظلی نی' کیجے'' پروزی نی' کیجئے۔ جولفظ بھی استعال کیجئے۔ ہم نے ان کوزمر وَانبیاء کا فرد بھی نہیں سمجھا۔ گروہ لوگ تشریحات کرتے ہیں۔ مثلاً وہ کہد دیتے ہیں کہ غیرتشریعی نبی مرزاصاحب تھے۔ لیکن سوال بیہ ہے کہ غیرتشریعی نبی ہونے سے مرزا صاحب صف انبیاء میں کھڑے ہوگئے ہیں کہنیں؟ دائرہ انبیاء کے فردہو گئے ہیں کہنیں؟ ہماراعقیدہ بیتھا کے مرزاصاحب اپنے تمام دعووں کے باوجوزمرہ انبیاء کے فردہوں ہیں۔

جناب یکی بختیار: بس،ایک بی اس پریش نے آپ سے ایک اور سوال پوچسنا تھا،اس پر کہ باتی معاملات میں آپ کا ان سے اتفاق تھا؟

جناب عبدالمنان عمر: ليكن بهت سول مين بين تعار

جناب کیجی بختیار: ہال نہیں، وہ آپ نے Explain (واضح) کردیا۔ میں وہ طنزا کوئی بات نہیں کہ رہا۔

جناب عبدالتنان عمر: مال-

جناب بیکی بختیار: کیونکه احمدی دونوں ہیں۔ صرف بات، چھوٹی بات پریا بوی
بات، آپ جیسے بیمجیس اس کو، محرکل میں نے آپ سے ایک سوال پو چھا تھا اور میں نے پڑھ کے
سنایا تھا کہ مرز اصاحب بعض دفعہ کہتے ہیں' دعویٰ اسلام کرنے والے'' محقیر کی بات آگئی اس
کی۔'' دعویٰ اسلام کا کرنے والے'' مسلمانوں کے بارے میں انہوں نے ، اکثر کہتے ہیں کہ یہ
لفظ بھی استعال کیا:'' جومسلمان ہونے کے مدی ہیں۔'' یا'' دعویٰ اسلام کرنے والے ہیں۔'' ان کا

جناب عبدالمنان عمر: کن کا قول پیش فرمایا آپ نے؟ جناب مجی بختیار: مرزاصاحب کامیں نے پڑھ کے سنایا تعادہ بشیراحم صاحب کا کیک حوالہ۔

جناب عبدالمنان عمر: جي

جناب کیجیٰ بختیار: محر پھر''تخذ گولژویی' سے انہوں نے وہ کہا ہے کہ مرزاصاحب وہاں پرخود ہی کہتے ہیں کہ' بیرجواسلام کا دعویٰ کرنے والے ہیں''مسلمانوں سے وہ

1841 جناب عبد المنان عمر: مير بسامنے واله بوتو ميں کچوع من کروں۔ جناب ليکي بختيار: ميں نے پڑھ کے سنايا آپ کواور نوٹ بھی کروایا۔ جناب عبد المنان عمر: نہيں، حوالہ شايد مرز اصاحب محمود احمد.....

جناب کی بختیار: نبین جی،انهول نے "تخد کوار دیے" سے مرزاصاحب

جناب عبدالمنان عمر: "تخذ كولاويه" بيش بونان جي، تب

جناب بیخی بختیار: وہ تو آپ کویس نے نوٹ کروایا۔ اس کامیس نے صفح بھی۔ جناب عبدالمنان عمر: نہیں، آپ نے "متحدہ کولاویہ" نہیں، وہ ان کا

שלים Quotation

جناب فيخي بختيار: نهين، من نيآپ كو

جناب عبدالمنان عمر: وه کتے ہیں که ''تحد کواژویه' میں یہ ہے۔ محالین

جناب ييكي بختيار: امجاءآب يكين كمرزاماحب في بين بها؟

جناب عبدالمنان عمر: نبيس، دوتو سامنے موتو مجھ..... ميں اتنا حافظ نبيس.....

جناب يجلى بختيار: نبين، أكر موسائة وكيامطلب إس كا؟

جناب عبدالمنان عمر: مجھے، میں، حافظ نیں ہے میرے پاس اتنا۔ مرزاصا حب کی میرے کھی دکھائی جائے استاتو میں اس کے متعلق بھی وض کروں گا۔ اگر مرزا بشیرالدین محوداحہ کی آپ

تحریر فیش کریں کدوبال مرزاصاحب نے لکھاہے، تو جھے ذرااس بیں تا مل ہوگا۔ کو ایندہ

جناب ليجي بختيار: مين المجي آپ كوذراسا تا هون....

Madam Chairman: How long will

- (حيدُ مِيمُر مين: ووكتابواهي؟)

Mr. Yahya Bakhtiar: Just five to ten munutes

(مسٹر یجی بختیار: جناب والا! مرف پانچی،وس من کلیس کے) ، more, Sir. (1842 جناب یجی بختیار: اب مرزاصا حب کا ایک حوالہ ہے جی

جناب عبدالمنان عمر: ید متحد گوازویه میں پیش کردیتا ہوں جی ،اگراس میں سے

جھے بتادیاجائے کہاں ہے؟

جناب ليجلي بختيار: بان،وه بتاؤل كابى آپ كو-وه لارم بير-

آپ نے اپی تقریر کے آخر میں فرمایا کہ:

"فرض اس ختم کی بہت ی باتیں ہیں جو کہ ان لوگوں میں پائی جاتی ہیں جن سے خدا تعالیٰ ناراض ہے اور جو اسلائی رنگ کے خالف ہیں۔اس واسطے اللہ تعالیٰ اب ان لوگوں کو سلمان.

نہیں جانتا۔ جب تک وہ غلط عقائد چھوڑ کرراہ راست پرنہ آجائیں اور اس مطلب کے لئے خدا تعالیٰ نے مجھے موجود کیا ہے۔''

جناب عبد السنان عمر: صغه أكرفر مادين واللش كرون يهال-

جناب يجي بختيار: ايك توب جي "تخد كولزوية مفيه ۵- پرآ ساس مي مجماور

جاتا ہال پر۔ بیجو

جناب عبدالمنان عمر: صفيكون سافر ماياب جي؟

جناب یجی بختیار: می،ایک سخه ۱۸ ہے تی۔ایک میں نے آپ کو بتایا ہے..... پینہیں،ایریٹن میں کچوفرق ہوگاتو کچھ کمنہیں سکتے۔

جناب عبدالمنان عمر: نہیں، و کھ لیتے ہیں جی آ کے پیچے و کھ لیتے ہیں۔

جناب یخی بختیار: بان (Pause)

وہ یہ ہے کہ جی: ''جب سے نازل ہوگا تو جہیں دوسر فرقوں کو جودعویٰ اسلام کرتے ہیں، بھی ترک کرنا پڑے گا۔'' (میر تحق کو دیم ۱۸ ماشی، نزائن ن اس۱۲)

1843 جناب عبدالمنان عمر: جي مال-

جناب ليجيل بختيار. بدالفاظ ہيں۔

جناب عبدالمنان عمر جي بان بل مع

جناب يمي بختيار: ل ميه آپو؟

جناب عبدالمنان عمر: بال جي-

جناب یخی بختیار: اجمار (Pause) جناب عبدالمنان عمر: بي مان، 'جودعوى اسلام كرتے بين' وه جناب بجیٰ بختیار: آپوه سارا پر ه دیجئهٔ تا که شاید میں نے پذهره ہےده.. (Pause)

جناب عبدالمنان عمر: جي مال-

جناب يحيى بختيار: توية دعوى اسلام كرنے والے "كون بين؟ كيامراد بان كى؟ جناب عبدالمنان عمر: جواية آب ومسلمان كت بير-

جناب يخي بختيار: لين سلمان بين بين، دعوى كرت بين مرف؟

جناب عبدالمنان عمر: نہیں جی، دعویٰ سجا بھی ہوتا ہے، جموٹا بھی ہوتا ہے۔ بیاتو

نہیں کہ چودعویٰ کرے وہ ضرور خلط کرتا ہے۔ دعویٰ اسلام کرنے والے.....

جناب یخی بختیار: نہیں.....

جناب عبدالمنان عمر: دوی اسلام کرنے والے جو کہتے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں۔

مرف دعویٰ پنہیں جس کوآپ ۱۹۹۵ جناب یجیٰ بختیار: پیریہ جوصا جزادہ کامضمون ہے

جناب عبدالمنان عمر: جناب! ميس في اي كئي

جناب یجیٰ بختیار: دیکھنے، 1940 وتک یاجب تک تو آپ اس برفمیک تھے..... جناب عبدالمنان عمر: جناب!نہیں، میں نے عرض کیا، مجھے تو بہت ی ہاتوں میں

ان سے اختلاف ہے۔ جناب میجیٰ بختیار: بہت دیرہے آپ نے اس کوچھوڑا۔اس کئے بیفلوہنی پیداہوگئی۔ • ۳۰۰ کردم گی میں ملان کوچھوڑا۔ جناب عبدالمنان عمر: بال جي، من في وان كاند كي من ال وجودا-جناب يجيٰ بختيار: من محرآ پوسنا تاموں.....

جناب عبدالمنان عر: ان كى زىر كى ميل بواخطرناك اختلاف ميراان سے ب جناب یجیٰ بختیار: نہیں، یہ میں آپ کو سنا تا ہوں کہ انہوں نے اس کا کیا مطلب

لیا، جیسے آپ لے دیے ہیں۔

جناب عبدالمنان عمر: مين ان كے مطلب جناب مجي بختيار: نہيں، نہيں، كيونكه..... جناب عبدالمنان عمر: مجھے آب نے منع کیا کہ.....

جناب يجي بختيار: نهين،....

جناب عبدالمنان عمر:آپ دومرول کو Quote (پیش) مت میجنه گا.

جناب يجيٰ بختيار: نہيں نہيں، ميں.....

جناب عبدالمنان عمر:اورآب مير عساف ايك مير عد تمن Quote

(فین) کرتے ہیں۔

1845 جناب کیل بختیار: نہیں، مرزا صاحب کے ایک حوالے کا آپ Interpretation (تجير) كرتے إلى -ايك ده كرتے إلى -اسمبلي كون كرنا موكا كدكون ى

جناب عبدالمنان عر: اس كے لئے مرداصاحب كى كتاب پيش كيجے۔

جناب يخي بختيار: مرزاماحب كالتاب اى واله

جناب عبدالمنان عمر: بي بين، وهنيس بيم زاصاحب كار

جناب يجيُّ بختيار: الى والے كا

جناب عبد المنان عمر: من اصل كتاب ركوديتا مون، جناب!

جنّاب بیچیٰ بختیار: اصل کتاب میں'' دعویٰ اسلام کرنے والے'' اوراس کا مطلب كيتے بن "مسلمان"

جناب عبدالمنان عمر: وعويٰ اسلام كرتا ہے جب كہتا ہے" میں مسلمان ہوں۔" ب دمویٰ ہےناں میرا۔ جناب کی بختیار: نہیں،.....

جناب عبدالمنان عمر: مين دعوي كرتابول كهي مسلمان مول-

جناب يجي بختيار: جب كت بين كه مسلمان ".....

جناب عبدالمنان عمر: اس كامطلب يتونيس بكريس ملمان نبيس مول-

جناب يجيٰ بختيار: نهين، ديكھئے ناں، وہ جوبہ كتے ہيں.....

جناب عبدالمنان عمر: ووي اسلام كرف داكمن من ووي كرتابول.

جناب یکی بختیار: آپ سی ایج Please (براوکرم)

''مسے موعود کوبعض وقت اس بات کا خیال آیا کہ کہیں میری تحریروں میں غیراحہ یوں کے متعلق'' مسلمان'' کالفظ دیکھ کرلوگ دیمو کہ نہ کھا جا کئیں۔اس لئے آپ نے 1846 کہیں کہیں اس کئے آپ نے 1846 کہیں کہیں بلور ازالہ کے غیراحمہ یوں کے متعلق ایسے الفاظ بھی لکھ دیئے کہ'' وہ لوگ جو دعویٰ اسلام کرتے بلور ازالہ کے غیراحمہ یوں کے متعلق ایسے الفاظ بھی لکھ دیئے کہ'' وہ لوگ جو دعویٰ اسلام کرتے ہیں۔''

اب یہ Contention (محرار) ہے۔ انجی آپ کہیں کے کہ آپ احمدی ہیں۔ میں کہوں گا کنہیں ، آپ احمدی کا دعویٰ کرتے ہیں۔ یہ قو بڑا فرق ہوتا ہے۔ وہ دعویٰ نے ٹابت ہوتا ہوتا ہے۔

جناب عبدالمنان عمر: میں نے دوسرافقرہ عرض کیاای تنم کا کہ میں دعویٰ کرتا ہوں کہ میں مسلمان ہوں۔اس کے کیامعنی ہیں؟ میں مسلمان نہیں ہوں؟

جناب یخی بختیار: تو پر "مسلمان" کیون بیں کہے کہم مسلمان بیررہے ہیں؟ جناب عبدالمنان عمر: بیلو آپ، دیکھئے ناں، ایک مصنف کی عبارت کو آخر مصنف بی بیان کرتا ہے۔

(آخرى بات بھى صاف نېيى كى؟)

جناب یکی بختیار: اچها آخری بات وی جوکل آپ نے کی۔ وہ بھی آپ نے من بھی کرات وی جوکل آپ نے کی۔ وہ بھی آپ نے من بھی اسلام دیا جا اسلام کی کوئیس مانا،اللہ کے بی کوئیس مانا،اللہ کارے وہ بین، جا تا ہے، کافرنیس ہوتا۔ آنحضرت الجا آئے کے علاوہ۔ میں نہیں کہتا کہ نی کر کم الجا آئے ہارے وہ بین، ان کا میں نہیں کہ رہا۔ جسے معزت میں علیہ السلام بیں یا معزت مول علیہ السلام بیں۔ جو ان کوئیس مانا۔ کہتا ہے دمیں مانا۔ وہ شرانی کہائی تھا یا جمونا تھا۔ ' یا بیالی کوئی بات کہ جاتا ہے، نعوذ باللہ! کو بالکل میں نہیں مانا۔ وہ شرانی کہائی تھا یا جمونا تھا۔' یا بیالی کوئی بات کہ جاتا ہے، نعوذ باللہ! تو پھروہ تو کا فرنیس ہوتا؟ آپ نے کہا کہ وہ کفرے نے کھیکری میں آجاتا ہے۔ گناہ کارہوتا ہے، مدرست ہے؟

جناب عبد المنان عمر: من فرض بيكا تعاسد عن محر Repeat (دبراتا) كرويتا بول، 1847 شايد بات صاف بوجائ كى كه كفرى دوشمين بين دوشم كا كفر ب ايك كفريه بوتا بي كرمحد رسول الله علية في كا لاالسه الاالله محمد رسول الله كا الكاركر عديد مير نزديك سب سي يزاكفر بي جناب کی بختیار: بوا کفرہے،ٹھیک ہے۔ بیآپ نے درست کہا۔ جناب عبدالمنان عمر: بی ہاں۔اس کے بعد سینکڑوں مدارج ہیں کفر کے، چھوٹے مہت سے مدارج۔

جناب یجی ، ختیار: مستجه کیا ہوں تی۔ یہی بات میں کررہا ہوں آپ پھراسے (دہرا)رہے ہیں۔

جناب عبد المنان عمر: بان، میں بالکل دہی عرض کرر ہاہوں..... جناب یجیٰ بختیار: ہاں جی۔

جناب عبدالمنان عمر: كدمير يزديك ايك كفرجوب، حقيقى كفرجس كويس

کہتا ہوں

> جناب عبدالمنان عمر: مناه کار ہوگیا۔ جناب بیجی بختیار: مناه کار ہوگیا۔ یعنی نفر کا چھوٹا درجہ جوہ؟ جناب عبدالمنان عمر: ہاں، مناه کار کے معنوں میں۔ 1848 جناب کیجی بختیار: یہ میرسی آپ نے تسلیم کرلیا؟

جناب عبدالمنان عمر: جي بال-

جناب کی بختیار: پر میں نے آپ سے پوچھا کہ دعیق مسلمان کون ہوتے ہیں؟ جناب عبد المنان عمر: جی۔

(آپ نے جوابیں دیا)

جناب کی بختیار:آپ نے کہا کہ جوخداورسول کے علم کھیل کرتا ہے۔ نیک آدی ہے۔ بدی لمبی چوڑی اس بیس بحث ہوسکتی ہے۔ وہ جو محیح مسلمان آپ کے ہیں اس کو۔ میں نے کہا جو محیح مسلمان ہے۔ وہ غیراحمدی ہوسکتا ہے؟ آپ نے اس کا محیح جواب جمعے نمیس دیا۔ جناب عبدالمنان عمر: میں پھرعرض کردیتا ہوں، اگر سے وظلاتو آپ بچ کریں ہے۔ جناب یجی بختیار: کیونکہ وہ نہیں مانتا، وہ خدا اور جناب عبدالمنان عمر: جو میں مجھتا ہوں عرض کر دیتا ہوں۔ جناب یجی بختیار: یہ آپ دیکھیں کہ خدا درسول کا تھم، آپ کے مطابق کہ مرزا صاحب سے موعود ہیں، ان کو مانو، وہیں مانتا۔ تو ایک طرف سے تو وہ گناہ گاراور کا فر ہوگیا۔ پھروہ حقیق مسلمان بھی بن سکتا ہے؟ بیسوال۔

جناب عبدالمنان عمر: میں نے عرض به کیا تھا، پھرعرض کرتا ہوں کہ جو محض نی اکرم ﷺ کااٹکارکرتاہے، وہ اسلی معنوں میں جقیقی معنوں میں بھل معنوں میں وہ کافر ہوجاتا ہے۔ اس کے علاوہ جتنے بھی ایمان کے جزوجی، مثلاً الحیاء من الایمان کہ حیا بھی ایمان کا جزوہے جناب، کیجی بختیار: آپ دیکھیں

(تين مرتبه سوال موا مرحتی جواب نبيس آيا)

Mr. Chairman: The witness should give a difinite answer to this question. This question has been repeated three times. This should be given a difinite answer. And if the witness.....

(جناب چیئر مین: گواه کواس سوال کا جواب حتی دینا چاہئے۔ بیسوال تین مرتبہ کیا جاچکا ہے۔اس کاحتی جواب چاہئے اوراگر گواہ)

جناب یجی بختیار: مرزاصاحب،آپ کہتے ہیں کہ خدااور رسول کا تھم ہے مرزا صاحب کا ماننااورا یک آ دمی اس سے انکار کرتا ہے

Mr. Chairman: And if

(جناب چيتر مين: اوراكر.....)

(مرزا قادیانی کامنکر حقیقی مسلمان نہیں)

جناب یجی بختیار: مرزاصاحب کہتے ہیں کہوہ گناہ گار ہوگیا یا کافر ہوگیا۔چھوٹی وگری کا ۔توایک گناہ گارادرچھوٹی ڈگری کا جوکافر ہوتا ہے دوتو کوئی اچھامسلمان ہیں ہوسکتا؟

جناب عبدالمنان عمر: بی ہاں۔ جناب یجیٰ بختیار: یددیکھیں تاں جناب عبدالمنان عمر: میسی ہے، بالکامیج ہے۔ جناب یجیٰ بختیار:کہا کیے حقیقی مسلمان دبی ہوسکتا ہے۔ جو کسی تنم کا گنہگاریا

> جناب عبدالمنان عمر: بالكل ـ جناب يجيل بختيار: توبس بهي ميس ني جناب عبدالمنان عمر: محرمان مرس.....

Mr. Chairman: That's all?

(جناب چير مين: كانى ہے؟)

Mr. Yahya Bakhtiar: That's all Sir.

(جناب يحيى بختيار: جناب والا! كانى ب)

Mr. Abdul Mannan Umar: Thank you.

(جناب عبدالمنان عمر: آپ كاشكريه)

Mr. Chairman: Thank you very much.

(جناب چير مين: بهت بهت شكريه)

Mr. Abdul Mannan Umar: Thank you.

(جناب عبدالمنان عر: آپ كاشكريه)

Mr. Chairman: The Delegation is permitted to withdraw subject to those references......

(جناب چيترين: وفدكوان والدجات والى شرط كساته واليس جانى اجازت م)

(پاکستان میں احمد بول کی آبادی؟) جناب بیمی بختیار: ایک سوال پوچسا چاہی کہ تی کہ آپ کا کیا اندازہ ہے کہ احمد یوں کی تفی آبادی ہے پاکستان میں؟وواس واسطے ہم پوچھدہے ہیں..... جناب عبد المنان عمر: ہمیں اندازہ نیس ہے۔ جناب کی ، مختیار: نہیں، دیکھیں ناں، کہ آپ کوشاید اندازہ ہو۔ کیونکہ وہال منیر رپورٹ میں ایک فکر دی گئے ہے۔ یہاں کچھاور فکر دی گئے ہاور Census (مردم تاری) میں کوئی چیز نہیں دی گئی۔ اگر انداز آ آپ کو پتہ ہو کہ آپ کی پارٹی کی کیا تعداد ہے۔وہ اپنی پارٹی کا کہتے ہوں کے یا آپ کا کہتے ہوں گے، تا کہ ممیں کچھ آئیڈیا ہوسکے۔

جناب عبدالمنان عمر: ہی، ہمیں اندازہ نہیں ہے کوئی، نہ بھی ہم نے مردم شاری کردائی ہے۔ گورنمنٹ کے ذرائع شاید زیادہ ہوں گے۔ دہ شاید زیادہ سیح اس کی فکر دے سکے۔ جناب بیکی بختیار: آپ کے پاس کوئی نہیں؟ جناب عبدالمنان عمر: نہیں، ہمارے پاس فکر زئیس ہیں۔

Mr. Chairman: The Delegation is permitted to withdraw, subject to the reply of the refrences which have been given to the Delegation. A written reply may be filed within three days with the explanation. The Delegation can be called before the Committee anytime before the Committee finaly concludes its findings, if need be. The Delegation may be asked or requested to give its view on some points which may crop up during the course of arguments, during the discussion. Till the final, till the assembly publishes the report, no proceedings of this Committee shall be communicated to any person.

(جناب چیئر مین: وفد کوجانے کی اجازت ہے۔ بشر طیکہ حوالہ جات کے جوابات تحریری طور پروضاحتوں کے ساتھ تین دن کے اندر اندر داخل کئے جا کیں۔ اگر ضرورت ہوئی تو وفد کو کسی وقت بھی کمیٹل کے فیصلہ سے قبل بلایا جا سکے گا۔ بحث کے دوران اٹھائے گئے نقاط کے بارے میں وفد کے نظریات معلوم کئے جاسکتے ہیں۔ جب تک اسمبل رپورٹ شائع نہ کرے کمیٹی کی کارروائی ہے کی کو مطلع نہیں کیا جاسکتا)

Mr. Yahya Bakhtiar: And one, Sir, one request.

(جناب یکی بختیار: ایک التماس ب

Mr. Chairman: Yes.

Mr. Yahya Bakhtiar: I will request the Delegation that if they want to add anything to whatever they have stated in reply to any of the question, they may kindly do that.

Mr. Chairman: And

Mr. Yahya Bakhtiar: (To the witness) or if you don't want to do it now, send it in writing.

Mr. Chairman: Three days, three days. Today is 28th, 29, 30, by 31st.

Mr. Yahya Bakhtiar: By 31st.

Mr. Chairman: Yes. (اجناب چيزين: ين اي)

There is a written request by the secretary of the Delegation that he may kindly be allowed to make a

submission for five minutes. This can also come as written.

And whatever is

Mr. Yahya Bakhtiar: No, if he wants to make it now, let him make it now.

Mr. Chairman: No.

Any whatever comes in writting, we will circulate it among the members.

Mr. Yahya Bakhtiar: No, but if he wants only five minutes to add something.

Mr. Chairman: Sir, we have to go there also.

That matter. At 5:00, we have to reach there

Mr. Yahya Bakhtiar: I think this should come now. He has requested, Sir.

جناب چیئر مین: بولیس ہی۔ جناب یجی ، تختیار: ہاں، بول لیجئہ۔ مرزامسعود بیک: بہت اچھا، بوی مہر بانی میں جناب کا شکر بیادا کرتا موں اس (درخواست قبول کرنے) کا۔ میں نے بیہ جرأت اس لئے کی کہ ایک تو آپ کاشکریہادا کرنے کے لئے ، آپ نے بڑی فراخ دلی سے بخل سے ہماری ہاتوں کوسنا۔ میرے فاضل دوست نے ،اٹارنی جزل صاحب

جناب چیئر مین: (لا بررین سے) آپ کتابیں اکھی کرلیں۔

مرزامسعود بیک: جناب؟

جناب چیئر بین: ان سے کہدر ہاہوں، کتابیں، سے کہا، اکٹی کرلیں۔

مولوىمفتى محود: چير مين صاحب! بواعث آف آراد

جناب چيئرمين: بي

مولوی مفتی محمود: سوال یہ ہے کہ ہم یہ سجھتے ہیں کہ شکریہ تو ادا ہو کیا۔لیکن یہ Convince کرنے کی ان کواجازت نہیں ہونی چاہئے۔.....

جناب چيئر مين: مين نے توبيكها تعا۔

مولوی مفتی محود: یة Convince کررے بی ممبردل کو-

جناب چيترمين: بال-

مرزامسعود بیک: نہیں، بی توعرضداشت کرد باہوں۔

پروفیسر ففوراحمد: یه Statement (بیان) کلمکردیدی سرکولیث بوجائےگا۔ جناب چیئر مین: کلمے آب، It would be better يروفيسر غفوراحمه: لكوكرد، ين سركوليك بوجائكا.

Mr. Chairman: J., That would be better, That's why I.....

مرزامسعود بیک: یس نے کہاسرا کہ آپ

1854 Mr. Chairman: نبیں, nobody is allowed to speak like this. (جناب چیئر مین: کی کواس طرح بات کرنے کی اجازت نبیں)

Only the questions میں نے ای واسطے کہا تھا۔ پھر انہوں نے کہا تو

We will جناب چیئرمین: اچما، آپ لکھ کے جو چیز بحیجیں گے۔ We will ہماں کیوں کو چیز بحیجیں کے۔ We will را کیوں کو بھیج دس کے) آب بیٹھیں، تشریف کھیں۔

Now the head of the community.....

(Interruption)

Mr. Chairman: I request the houourable members, especially Haji Maula Bakhsh Soomro and Saiyad Abbas Hussain Gardezi, Please, for five minutes, Have patience.

Now I will request the head of the community to testify on oath that whatever has been said by the secretary or by any of the witnesses or any other member of the Delegation, He swears that whatever has been said, he owns it and it is from him.

(جناب چیئر مین: میں حابی مولا بخش سومر واور مسٹر گردیزی سے التماس کروں گا
کدوہ پائی منٹ مبر کریں۔ میں جماعت احمد یہ (لا ہوری) کے سر براہ سے درخواست کرتا ہوں کہ
وہ اس بات کی تصدیق کریں کہ المجمن کے سیکرٹری یا گواہ یا وفد کے کسی اور دکن سے جو پچھ کہا ہے، وہ
اس بات کی طرف سے بچھتے ہیں۔ یہ بہت ضروری ہے) ان سے سم دلوا کیں اور یہ کہلوا کیں کہ ''جو
کھ کہا گیا ہے، وہ میری طرف سے کہا گیا ہے۔'' جیسے بھی، جو بھی، موجو بھی، کہا گیا ہے۔ کہا گیا ہے۔'' جیسے بھی، جو بھی، آ ہا کیں۔
پڑھ دیں۔ آ ہا کیں۔

مولانا صدرالدین: حضرات! میری عرض ہے کہ میرے دوستوں نے جو کچھ بیان دیج میں ان کی ذمدداری جھ پر عائد ہوتی ہے۔ میں ذمے داری لیتا ہوں اور جو کچھ انہوں نے کہاوہ مجھ ہے۔ کہاوہ مجھ ہے۔

Mr. Chairman: Thank you.

(جناب چير مين: آپ كاشريد!)

The Delegation is permitted to withdraw.

(وفدكوجانے كى اجازت)

The honourable members may keep sitting.

1855
Reporters can also leave. They are free. no tape.

Tomorrow, at 6:00 p.m, we will meet as House Committee, not as National Assembly. And at 3:30 we will start the funeral.

(معزز ارکان بیٹے رہیں، رپورٹرزیمی جاسکتے ہیں کل شام چہ ہج ہم ایوان کی سمیٹی کے طور پراجلاس کریں گے۔ قومی آسبلی کے طور پرنہیں اور سن کے کہ منٹ پر جمینر وتکفین کی رسم ہوگی)

[The special Committee of the whole House subsequently adjourned to meed at six of tha clock, in the afternoon, on Thursday, the 29th August 1974.]

6:00 لإدر الإان يمشمل فصوص كمينى كا اجلاس لمتوى بوا بهر يروز جعرات (1974 وكوبوكا)

No. 14

400



THE NATIONAL ASSEMBLY OF PAKISTAN

PROCEEDINGS OF

THE SPECIAL COMMITTEE OF THE WHOLE HOUSE HELD IN CAMERA TO CONSIDER THE QADIANI ISSUE

OFFICIAL REPORT

Thursday, the 29th August, 1974

Contains Nos. 1-21

CONTENTS

		1061
i	Report about Ch. Mohammad Ighal, Es-MNA's Fatal Accident	1860-1861
2	Procedure for General Discussion on the Quidani Issue	1861-1874
3	Quadram Isaac General Discussion- Construed	1874-1924

PRINTED BY THE MANAGER, PRINTING CORPORATION OF PAKISTAN PRESS, ISLAMABAD, PUHLISHED BY THE NATIONAL BOOK FOUNDATION, ISLAMABAD,

No. 14



THE

NATIONAL ASSEMBLY OF PAKISTAN

PROCEEDINGS OF

THE SPECIAL COMMITTEE OF THE WHOLE HOUSE HELD IN CAMERA TO CONSIDER THE QADIANI ISSUE

OFFICIAL REPORT

Thursday, the 29th August, 1974

Contains Nos. 1-21

THE NATIONAL ASSEMBLY OF PAKISTAN (قوى المبل ياكستان)

PROCEEDINGS OF

THE SPECIAL COMMITTEE OF THE WHOLE HOUSE HELD IN CAMERA TO CONSIDER THE QADIANI ISSUE.

(كل ايواني خصوصى كميني، بند كمرے كى كاروائى)

OFFICIAL REPORT

Thursday, the 29th August. 1974. (۲۹ماگست ۱۹۷۴م، بروز جعرات)

The Special Committee of the Whole House met in Camera in the Assembly Chamber, (State Bank Building), Islamabad, at six of the clock, in the Evening. Mr. Chairman (Sahibzada Farooq Ali) in the Chair.

(مکمل ایوان کی خصوصی میٹی کا اجلاس اسبلی چیبر (سٹیٹ بیک بلڈنگ) اسلام آباد بند کمرے میں شام ۲ رہے چیئر مین جناب (صاجزادہ فاروق علی) کی زیرم ارت منعقد ہوا)

> (Recition from the Holy Quran) (تلاوت قرآن شریف)

1860 REPORT ABOUT CH. MOHAMMAD IQBAL,

EX- M.N.A's FATAL ACCIDENT

جناب عبدالحميد جنونى: جناب دالا! جہاں تک مجھے یاد ہے، چو ہدرى اقبال صاحب كا جوا كيسية نت تھا، آپ نے فرمایا تھا كہاس كى پروسيڈ تگ آئے گى توشى ہاؤس كو بتاؤں گا۔ جو اطلاع ملى تقى اس كے مطابق ڈرائيوركے ہاس السنس بھى ندتھا اور دہ غير ذمددارى سے گاڑى چلار ہا تھا۔ ميراخيال ہے، جہاں تک مجھے یاد ہے، اس ہاؤس كوا بھى تك اطلاع نہيں دى كئى۔

جناب چیئر مین: ہمیں انہوں نے اطلاع نہیں دی۔

جناب عبدالحميد جوكى: آخره مجى اس باكس كمعزد مبرته-

جناب چیئر مین: میں اس کے متعلق انہیں چشی تکھوں گا کہ ہمیں مطلع کیا جائے کہ کیا پروسیڈ مگ ہوئی ادر اس اکوائری کا Ultimate Result (حتی نتیجہ) کیا ہوا۔ ہمیں ابھی تک کسی نے مطلع نہیں کیا۔

جناب عبدالحميد جنوني: كونكه معزز مبراو

جناب چيئر مين: كوئى اطلاع نبيس بالمحى تك.

جناب عبدالحميدجول:اس ائس كاديونى بصادرديونى سوالس جارب

تعے جس کی بناو پر

جناب چیئر مین: Convey (مطلع) کرتے ہیں، ان کو لیز لکھتے ہیں کہ کول جواب بیس دیااور جس وقت اس کا جواب آئے گا میں ہاؤس کو Convey (مطلع) کروں گا۔ مولا نا عبدالمصطفیٰ الاز ہری: محترم پیکر صاحب! اراکین اسمبلی، جیسا کہ آپ کے علم میں ہے، کہ وہ اکثر سمر تشریف لے گئے شے اور ان کے آنے میں پچھ در یہوئی ہے اور ابھی تک وہ یہاں نہیں آسکے ہیں دلو نماز کا وقت بھی ہوگیا ہے تہ۔...

المحتاب جیسر مین: ایک من ، یمی بات کرنے لگا ہوں منتی صاحب سے تلی کرلیں ، تو ایک ریزولیوں کی اور ہم ایخ طور پر صوبائی کرلیں ، تو ایک ریزولیوں کی کا فی مرحوم کے لواحقین کو بھی دی جائے گی اور ہم ایخ طور پر صوبائی حکومت کو لکھودیں مے کہ اس کی جلد ند صرف تفییش کھل کی جائے بلکداسکا پہد لگایا جائے اور ہمیں اطلاع دی جائے کہ اس کی جلد ند صرف الفیال (انہی الفاظ کے ساتھ ، میرا خیال کے درم تو یورا ہے۔

PROCEDURE FOR GENERAL DISCUSSION ON THE QADIANI ISSUE

(قادياني مئله يرعموي بحث كاطريقه كار)

ملک محمد اخر: تو پھرہم کیوں وقت ضائع کریں؟ کام شارٹ کرلیں، طریقہ کار طے

کرلیں۔ آئ نی ہات کرنی ہے قودی منٹ بعد پر یک کرلیں گے۔ کیونکہ بلاوجہ ہم

جنا ب چیئر مین: و لیے بھی مغرب کا ٹائم ہوگیا ہے۔

ملک محمد اخر: اگر ٹائم بی ہوگیا ہے قئمیک ہے۔

جنا ب چیئر مین: ان کھڑ ہوں میں بھی فرق ہے، وہ دومنٹ چیھے ہے۔

ملک محمد اخر: حلئے تی اگر ٹائم ہوگیا ہے قو پھرٹھیک ہے۔

ملک محمد اخر: حلئے تی اگر ٹائم ہوگیا ہے قو پھرٹھیک ہے۔

Mr. Chairman: Then we will meet at 7:30 pm. in the meantime, I will discuss procedure, Maulana Sahib.

(جناب چير مين: محرساز معسات بع شام دوباره ليس ك_عين اس دقت

میں طریقہ پر بحث کروں گا۔ مولانا صاحب!) کہ کس طرح سے سٹارٹ کرنا ہے۔ ملک مجر اختر: تو ملتوی کرنے سے پہلے آپ اس چنز پر فور کرلیں کہ کس نے شاید آپ سے بات کرنی ہو کہ یہ کتاب ہے سیکنڈریزولیوٹن کے متعلق اس کا مطلب ہے۔ پہلے دیزولیوٹن کو ڈسکس کئے بغیر ہم سیکنڈی جا کیں مجے یا سیکنڈکو پہلے لے کریادونوں کوہم اکٹھالیں سے؟

Mr. Chairman: This is open. Both can be taken up together. This is open for the members to settle whatever they like.

(جناب چیئر مین: بیادین ہے۔دونوں پرا کھنے حصد لیا جاسکتا ہے۔ یہ مبران کے ۔ لئے او پن ہے کدوہ جینے چاہیں اس کو صل کریں) لئے او پن ہے کہ وہ جینے چاہیں اس کو صل کریں ؟ ملک محمد اختر: بیآ ب فیصلہ کرلیں جینے آپ نے کرنا ہے۔

1862 جناب جيئر من: كونكماس يردوزنيس ايلائي كري كانارويج Adopt

(افتیار) کریں گے۔

مولوی مفتی محمود: میراخیال بیہ اس سلسے میں کداس وقت دو ترکیکین آئی تھیں۔ پہلی تحریک جو جناب پیرزادہ صاحب نے چیش کی تعی وہ قرارداد کی صورت میں نہیں تھی۔اس میں صرف بیتھا کہ ختم نبوت پریقین ندر کھنے والوں کی اسلام میں کیا حیثیت ہے،اس پر بحث کی جائے اور دوسری جو ہے وہ قر ارداد کی شکل افتیار کر چکی تھی۔ تو میرے خیال میں بیساری ایک ہی بات ہے اورا کشے سارے اس پر بحث کر سکتے ہیں۔

جناب چيئر مين: انهي بحث موجائے گا۔

ملک مجمد اختر: جناب! دونوں انتظمی زیر بحث آ جا ئیں تو ہمیں اعتراض نہیں تجریکیں دونوں ہی چلیں گی۔

جناب چیئر مین: ابھی ہم نے Put to vote (رائے دہی کے لئے پیش) تو نہیں کیں۔ مولا تا غلام غوث ہزاروی: جناب چیئر مین صاحب! پہلے ایک قراداد پیرزادہ صاحب نے پیش کی، پھر اپوزیش مجبران نے پیش کی ایک قراردادادروہاں تو تجویز یا عبارت تھی۔ کوئی ایک تجویز ہم نے پیش کی تھی۔ وہ تجویز نہیں تھی بلکہ بل تھا۔ ہم نے تین مجبران کی طرف سے ایک تجویز پیش کی۔ وہ با قاعد گی کے ساتھ وہاں داخل ہوئی تو اس چیز کے بارے میں ہمیں بحث کرنے کی باقاعدہ اجازت ہونی چاہئے۔

جناب چيئر مين: با قاعده موكى ـ

مولا ناغلام فوث براروی: اوراجازت ایی ہوکہ جس طرح انہوں نے اپنابیان سنایہ۔ اس طرح ہم بھی سنائیں۔

جناب چیئر مین: مغرب کے بعد مولانا! ہم یہاں بیٹیس مے۔سب سے پہلے طریقہ کار پر بحث کریں مے۔اس میں جو پہلے طریقہ کارہم نے ڈسکس کیا تفا۔اس پرہم پھر ڈسکس کریں مے جومبران زبانی بیان دینا چاہیں، پڑھنا چاہیں یا بحث میں حصہ لینا چاہیں، یہاں آ کر بحثیت گواہ پیش ہوجا کیں۔جوآپ مناسب سجھیں مے آپ کو پوراحق ہے۔

اس معنی محدود: میں اس میں اتی پوزیش واضح کر دوں کہ پوزیش ہے کہ ہم کہ ہم اس میں اتی پوزیش واضح کر دوں کہ پوزیش ہے کہ ہم ہماں پہاں پر بحثیت گواہ کے، جیسے کہ وہ دوفریق پیش ہوئے تھے اس طرح ہم پیش نہیں ہوں گے اور ہم اس مسئلے میں ان کے مقابلے میں ایک فریق کی حیثیت اختیار کرنے کے لئے تیار نہیں ہم سجھتے ہیں کہ ہمارا مؤقف تمام مسلمانوں کا مؤقف ہے۔ اس میں ہم ان کے فریق بنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ اس کے علاوہ اس میں بیصور تحال ہے کہ ہم ایک ممبر کی حیثیت سے ہیں اور ممبران کو حقائق واضح کرنے کے لئے، س پر بحث کرنے کاحق ہے اور ایک ممبر کی حیثیت میں ہم بحث کرسکتے ہیں۔ واضح کرنے کے لئے، س پر بحث کرسکتے ہیں۔ جناب چیئر مین: محمل کے۔

مولوی مفتی محمود: دائل دیتے ہیں۔اس لئے ہم نے وہ دلائل استھے کر لئے ہیں۔ ایک تحریک کی صورت میں تو آپ سے اجازت لے لیں مے۔وہ ہم پڑھ لیں مے۔ دنا سے جسم ملیں: فمک سے معدد فلک سے معدد

جناب چيز مين: مُعيك بـ

مولوی مفتی محمود: اور ہماری حیثیت یہ ہوگی کدا گرہم بطور کواہ کے پیش ہوتے ہیں تو میں جمتا ہوں کہ ہم ج نہیں رہ سکتے اور ہم اس میں فیصلہ نہیں کر سکتے۔

جناب چیئر مین: کیونکده گواه کی حیثیت سے پیش ہو گئے تو پھرده دو منہیں دے سکتے۔ مولوی مفتی محمود: ہاں! پھر دوٹ نہیں دے سکتے۔

جناب چيئر مين: لازي بات بـ

مولا نا غلام غوث ہزاروی: پیمسلہ شایدر ہبر کمیٹی میں پیش ہو۔اس میں فیصلہ ہو جائے گاطریقہ کارکے متعلق۔

جناب چیئر مین: بال جی ایدؤسکس موگار ہم جب دوبارہ نماز کے بعد شروع کریں کے تو استحد میں حصد لیں تو ساتھ سے تو استحد میں کہ آپ لوگ جب بحث میں حصد لیں تو ساتھ سے ویر بھی کہ تا ہوں کہ استحد ہے میں کہ میٹر کو ساتھ سے ویر بھی کہ سے جا کیل کہ میٹر کو برمیح ہے، یہ فلط ہے۔

الا المعلام غوث ہزار دی: وضاحت اس کی ہم ایل کرسکتے ہیں کہ یا تو بحثیت مبر کے ہمار کا ناغلام غوث ہزار دی: وضاحت اس کی ہم ایل کرسکتے ہیں کہ یا تو بحثیت مبر کے ہمار کی جائے ہیں ہے۔ یہ ملک کا قانون پاس کرنے ہم کوئی بات کی سے بیاتو اس حیثیت میں بحث کریں اور یہی حیثیت مجمع ہے کہذہم حلف اٹھا کیں۔

جناب چيئر مين: مُعِيك برجية پمناسب مجيل

مولا ناغلام غوث ہزار دی: آ کے بیطریقہ کار دہبر کمیٹی جناب چیئر مین: اس کے بعد جتنی آ پ کی پروسیڈنگ ہوگی اس پرسٹیرنگ کمیٹی بیٹھ

جماب میں ہے۔ جائے گی اور فائنل کرلیں ہے۔

ب مولوی مفتی محمود: میری گذارش بیب که ہم نے بیات رہر کمیٹی میں طے کرلی تھی کہ ہم کے بیات رہر کمیٹی میں طے کرلی تھی کہ ہم کسطر یقتے سے چیش ہوجاتے ہیں تواس کے بعد میں ہمتا ہوں کہ ہم جج کی حیثیت میں اپناووٹ استعال نہیں کرسکتے۔

جناب چیئر مین: ہاں! پھرووٹ نہیں ہوسکے گانیچرل جسٹس بھی بہی ہے، جیسا کہ مولا ناصاحب نے ارشاد فر مایا ہے کہ جب وہ گواہ کی حیثیت میں چیش ہوں کے تو پھران سر دارعنایت الرحمٰن خان عباسی: میں، جناب! ایک چھوٹی سی گذارش کرنا جا ہتا ہوں اور وہ ہے کہ جیسے مولانا صاحب نے ارشاد فر مایا ہے کہ جب وہ گواہ کی حیثیت ہیں پیش ہوں کے تو پھران کی جج کی حیثیت مجروح ہوجائے گی۔ کین ایک مسئلہ ہے، اس میں میں چاہتا ہوں کہ اس کی کئی نہ کی طریقے سے وضاحت ہوجائے ۔ وہ ہہ ہہ جناب والا! کرانہوں نے ایک فریق کی حیثیت سے بہت ی با تعمی الیک کی ہیں کہ جن میں میں یہ محمتا ہوں کہ ہاؤس کے ان ادا کین میں سے میں بھی ایک ہوں جن کا علم اس خمن میں محدود ہے۔ مثال کے طور پر انہوں نے ایسے فتو سے بیش کے ہیں جن میں ایک خیال کے علاء کی طرف سے دوسرے خیال کے علاء کے خلاف یا جیش کے ہیں جن میں ایک خیال کے علاء کی طرف سے دوسرے خیال کے علاء کے خلاف یا مسلمانوں کے خلاف بیا مسلمانوں کے خلاف بیا مسلمانوں کے خلاف بیا مسلمانوں کے خلاف ہو ہیں۔ اس لئے میں مسلمانوں کے خلاف ہو ہیں۔ اس لئے میں موقع فراہم کریں کہ ممانو کم از کم ان کے اعتراض اور عصورہ دیوں کہ از کم ان کے اعتراض اور عصورہ دیوں ان کو وہ جواب دیں۔ موقع فراہم کریں کہ کم از کم ان کے اعتراض اور عصورہ دیوں ان کو۔ جواب دیں۔ جناب چیئر مین نہ ہرائو ہون ہور یہ طور پرمشورہ دید دیں ان کو۔

سردارعنایت الرحمٰن خان عبای: نبیس جی!مشورے کی بات تو نبیس ہے۔ میں تو چاہتا ہوں، جناب! مجھے تو ایسا فریق چاہیے جواس همن میں تر دید کرے یا پھر ہمیں خود اجازت دیں۔ ہم پھرجو کچھاس همن میں درست ہے وہ کہددیں۔

> مولوی مفتی محود: میں اسلیلے میں یے طرض کروں جناب چیئر مین: نہیں تی اید اسکس کرلیں ہے۔

The House is adjourned to meet at 7:30 pm.
(المؤس كوما أعصمات بحثام تك كے لئے التوى كيامات ب

[The Special Committee adjourned for Maghrib prayers to meet at 7:30 pm.]

(خصوص كمينى كومغرب كى نماز كے لئے ساڑ معسات بج تك ملتوى كياجاتا ہے)

[The Special Committee re-assembled after Maghrib Prayers, Mr. Chairman (Sahibzada Farooq Ali) in the Chair.] (خصوصی کمیٹی کا اجلاس مغرب کے بعد دوبارہ شروع ہوامسٹر چیئر بین (صاجزادہ فاروق علی) کری صدارت برموجود ہیں)

Mr. Chairman: I will request the honourable members to be attentive.

(جناب چیئر مین: میری معزد تمبران سے درخواست ہے کہ وہ متوجہ وجاکیں)
مولانا عبدالمصطفی الاز ہری: تقریریں بعد میں کریں گے۔ جو چھلی پروسیڈگر
ہیں، میں آپ کواس میں سے کچھ پورٹن بڑھ کر سنادیتا ہوں تاکہ یاد ڈپائی ہوجائے۔اس کے
مطابق اپنا طریق کار ملے کرلیں مے شیر تک کمیٹی نے فیصلے کئے تھے تیرہ جولائی کو۔اس میں پہلا
جو Operative Portion (قائل میں حصہ) ہے،اس میں پہلے تو کو کھیز کا پورٹن ہے۔

Before the resolutions moved by the various members are considered in the Special Committee, the movers may make statement and explain thir view-point before the Steering committee.

(خصوص كمين ميں شام مبران كى جانب سے پیش كى كئ قراردادوں سے پہلے محركين اپنابيان دے سكتے بيں اور شير مگ كميٹى كے سامنے اپنا نقط نظرواضح كر سكتے ہيں)

In the House, it was decided that after the statement of Ahmadia Community (this was on 12th July, 1974) has been recorded, and questions have been answered, members of the House will have the right to have their observations and views recorded before the Special Committee in the light of the material that has come before the Special Committee.

(ہاؤس میں بیفیلہ ہواتھ کیا جمد ہوں کی جانب سے بیان دینے کے بعد (جو کہ اارجولائی ۱۹۵۳ موکا دیا گیا) جے ریکارڈ کیا گیا اور سوالات کے جوابات دیئے گئے تھے ممبران کوئی حاصل ہوگا کدہ اپنے مشاہدات اور خیالات خصوصی کمیٹی کے سامنے موجود مواد کی روثن میں پیش کرسکیس)

Mian Mohammad Attaullah: Lahori Jamaat Also. (میال محرعطا والله: لا بوری براعت بحی) Mr. Chairman: Yes. (اجناب چيتر مين: کي پال!)

Mlik Mohammad Akhtar: It will be a sort of written statement. (المك محمد اخرز: يرايك طرح كاتح يرى يان موكا)

Mr. Chairman: Yes. They should submit their views in writing and also have liberty to have their written statements recorded on oath.

(جناب چیئر مین: ہاں! انہیں اپنے خیالات تحریری مشکل میں جمع کروانے جاہئیں اور انہیں آزادی ہوگی اپنے تحریری بیانات کو صلف نامہ کے ساتھ دیمع کروانے کی)

(عام بحث)

جناب چیئر مین: یہ باؤس نے Decide (فیصلہ) کیا ہوا ہے۔اب آنریبل ممبرزجو چاہیں کریں۔ چاہ بحث میں حصہ لے لیں، چاہ زبانی کہددیں۔ چاہ ہیں تو اس کے علاوہ وہ اگر کوئی چاہیں تو On Oath حلف اٹھا کر بھی شیشنہ دے ہیں۔اگر کوئی چاہیں تو On Oath حلف اٹھا کر بھی شیشنہ دے سکتے ہیں۔اگر کوئی ہائی ان کے پیش نالج میں ہوں۔ بیسب آنریبل ممبران کی صوابدید پر ہے۔ جیسے وہ مناسب جمیس کین ایک بات میں بیر عرض کردوں۔ میں نے عرض کیا تھا کہ میں نے مولا نامفتی محمود اور پروفیسر خفورا حمد سے دریا فت کیا تھا انہوں نے بیز مایا تھا کہ ہم دودن لیس کے ایک دن مولا ناملام خوث ہزاروی اور مولا ناعبرا کیم لیس کے اور باتی حضرات کے متعلق مجھے ہیرز ادہ صاحب نے بتایا ہے کہ وہ ایک یا دودن لیس کے۔اس کا مطلب یہ ہے کہ چار پاچی دن جز ل ڈسکش بھی رکھی گئی ہے۔تا کہ مبر صاحبان پیشل میں یہ کی میں کی جو ایک ہوسا حبان پیشل کے۔اس کا مطلب یہ ہے کہ میں ہوگی۔اس واسطے جز ل ڈسکش بھی رکھی گئی ہے۔تا کہ مبر صاحبان پیشل میں ہوگی۔اس کا اظہار کرسکیس۔

(بحث کے ساتھ تجاویز بھی)

اس میں صرف یے گزارش کروں گا کہ جب آپ اپنے خیالات کا اظہار کریں،
علی ہے ان کے بیانات کی روشنی میں کوئی بات اپنی طرف سے پیش کریں یا ان کی تر دید کریں۔اس
کے ساتھ ساتھ بدلا زمی ہے کہ آپ اپنی تجاویز بھی دیتے جائیں کہ اگر اقلیت قرار دے دی جائے
تو پھر کیا کیا اس کے فوائد ہوں گے ۔ کیا کیا نقصان ہوں گے۔اس کے علاوہ کیا طریق کار ہوتا
جائے ۔ آئین میں ترمیم ہونی جائے یا کوئی چسلیفن ہونی جائے یا قلیت قرار نہیں دینی جائے۔

اس میں آپ ان تمام امور کو مد نظر رکھیں گے تو Finally (آخرکار) جب ڈسکشن خم ہوجائے گی توسٹیئر گلگیٹی کو آسانی ہوگی۔ کیونکہ سب حضرات کی تجویزیں اس کے سامنے ہوں گی۔ جننے ریز ولیوش مود ہوئے ہیں یا ایک ریز ولیوش پیرزادہ صاحب نے مود کیا ہے۔ ایک ریز ولیوش ہیں ممبر صاحبان نے پیش کیا ہے اور ایک ریز ولیوش تین ممبر صاحبان نے پیش کیا ہے۔ وہ چاروں ریز ولیوشنز اسمنے Consider ہے۔ ایک ملک محمد جعفر صاحب نے پیش کیا ہے۔ وہ چاروں ریز ولیوشنز اسمنے کیم دوسرے پر، پھر تیسرے (شار) ہوں گے۔ ایک ریز ولیوشن پر بحث ہوجائے پھر دوسرے پر، پھر تیسرے پر۔ چاروں ریز ولیوشنز جو ہیں وہ اسمنے Consider (شار) ہوں گے۔ ایک ریز ولیوشن مردار شوکت حیات نے بھی پیش کیا تھا۔

جُنَابِ نعمت الله خان شنواری: سراایک هارانجی تعار (سات قرار دادیں)

جناب چیئر مین: ہاں! ایک آپ کا بھی ہے۔ سات ریزدلیوش ہیں۔ وہ جتنے بھی ریزدلیوش ہیں، دوبارہ ایک دفعہ سائیکلو طائل کرائے تمام مجر صاحبان کو سرکولیٹ کئے جا کیں گے تاکہ: They can refresh their memory; and in the light of these تاکہ: resolutions (دوا پی یا دداشت کو تازہ کر سکتے ہیں ادران قرار دادوں کی ردشی ہیں) دوا پی موا پی ہو اگر اس کے علادہ مجر صاحبان جو بھی تجاویز پیش کریں، وہ اگر لکھ کر دے دیں تو وہ بھی ساتھ شامل کر لیا جائے گا تو تو ایس کے لئے اگر مجر صاحبان نے زیادہ ٹائم برکوئی بندش نہیں ہے۔ لیکن اس میں بیٹھنا زیادہ پڑے گا۔ اس میں پھر ای طرح دو، دوسیٹنگر کرنی پڑیں گی اورسنڈے کو بھی بیٹھنا پڑے گا۔

جناب عبدالحميد جنونى: پوائن آف آرڈر، سر! آپ نے کہا ہے كدكوئى ممبرا گرادتھ پر بيان دينا چاہے تو دے سكتا ہے تو اس ميں مير اپو چھنے كا مطلب بيتھا كہ جوادتھ پر بيان دے گا تو وہ ميرے خيال ميں گواہ كى حيثيت ہے بيان دے گا؟

جناب چيترمين: ييهان!

جناب عبدالحمير جونى: أورجوكواه ك حيثيت بيان ديگاس پرجر جى بوسكى ب؟ جناب چيئر مين: لازى بات ب،جرح بحى بوسكى ب-جناب عبدالحميد جونى: ديسے عام طور پرجو بحث بوگى ايسے بى كريں كے۔ جناب چیئر مین: ایسے ی۔ جناب عبدالحمید جنوئی: اگر کوئی گواہ کی حیثیت سے چیش ہوگا تو پھراس پر جرح ہوگی، پھراس میں وہ ودٹ نیس دے سکے گا۔

جناب چيئر شن: جر حالانه آموگي اوراسے اظلاقاودت نيس دياجا ہے۔ Sardar Moula Bakhsh Soomro: Sir, I will request information.

(سردارمولا بخش سومرو: جناب عالی! پی کومطومات حاصل کرنا چاہتا ہوں) میر دریا خان کھوسو: میری گزارش بیہ کیمبر حضرات سے گوائی نہیں لینی چاہئے۔ جناب چیئر مین: بیآپ کی مرضی ہے۔ میر دریا خان کھوسو: پی عرض کردل کہ اگر گوائی لینی ہے تو ہمیں بہت سے میر دریا خان کھوسو: پی عرض کردل کہ اگر گوائی لینی ہے تو ہمیں بہت سے

ہارے جانے والے علاء باہر سے میسر آسکتے ہیں مبر صاحبان سے اگر آپ کوائی لینا شروع کریں کے اور مبر صاحبان پر جرح کرنا شروع کریں گے تو بیکوئی اچھی Tradition (روایت) نہیں ہے۔

Mr. Chairman: Sir, this is optional.

(جناب چیئر مین: جناب ایدایک اختیاری معاملہ ہے) 1869 میر دریا خان کھوسو: میں عرض کروں گا کہ اس طریقے سے نہ ہومعز زم مبران جزل ڈسکٹن میں حصہ کیں۔

جناب چيئر مين: فيك ب،يآپ كىمونى بـ

Sardar Moula Bakhsh Soomro: Sir, my request and submission is that, as you said, there may be many resolutions before the House; there may be, Sir, many things. Therefore, only those resolutions which are not in common should be discussed and those which are in common should not be discussed.

(سردارمولا بخش سومرو: جناب عالی امیری درخواست بیا که جبیا که آپ نے کہا کہ ہاؤس کے سامنے بہت ی قراردادیں ہیں۔وہ عناف چیز میں ہوئتی ہیں۔لپذا صرف ان

قراردادوں پر بحث کرنی چاہے جومشتر کہیں ہیں اوران قراردادوں پر بحث نہیں کرنی چاہے جو کہا یک جیسی ہیں)

Mr. Chairman: The honourable members can point out these things in their arguments that these are common. Let us agree on this proposal. Strictly speaking, we are not following the procedure which is followed normally in legislation.

(جناب چیئر مین: معززممبران اپند دلائل کے دوران نشاند ہی کر سکتے ہیں کہ بیہ چیزیں ایک جیسی ہیں۔ ہمیں اس رائے پر شنق ہو جانا چاہئے۔ زور دیتے ہوئے ہم عام طور پر قانون سازی کے لئے اختیار کئے جانے والے طریقہ کار پڑئیں چل دہے)

جناب عباس حسین گردیزی: میں جناب والا! جناب کھوسوما حب کی جویز ہے۔ انفاق کرتا ہوں کہ کی ممبر کو بطور گواہ پین نہیں ہونا جا ہے۔

جناب چيئر مين: يدمسكافتم موچكام دوسرى بات كرير

جناب عباس حسین گردیزی: دوسری بات بید که جھے ۱۵ درخد دیے جائیں۔ جناب چیئر مین: آپ ۱۵ درخ کی بجائے آدھا محنشہ لیں مسٹر عبدالعزیز بھٹی! جناب عبدالعزیز بھٹی: جناب والا! جو بات جنوئی صاحب نے بتائی ہے میں اس تجویز سے شفق ہوں۔

جناب چیئر مین: میں سردار مبدالحلیم کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ وہ کل تک جھے لسٹ دے دیں ان مجروں کی جو بحث میں حصہ لینا چاہتے ہیں ادر انداز آوت بھی بتادیں۔

List the participants who want to express something. I shall

(ان be grateful; as he is the Whip of the Party. Barq Saheb!

اوگوں کی لسٹ فراہم کریں جو کہ اظہار خیال کرتا جا ہے ہیں۔ میں شکر گزار ہوں گا کیونکہ برق صاحب اپنی یار ٹی کے چیف وہ بین یہ

العالم المراجم برق: كب يشروع كرناب؟

Mr. Chairman: We do not wait for anything.

(جناب چير مين: جم كى چيز كانظار نيس كرتے)

مفتی صاحب کوفلوردوں گا۔ میاں مجمد ابراہیم برق: ٹھیک ہے۔ جناب چیئر مین: راؤمحہ ہاشم!

جناب محمد ہاشم خان: جناب والا! میں یہ بوچسنا چاہتا ہوں کر پیشل کمیٹی کے بعد جب بیشنل اسبلی میں او بن اجلاس ہوگا تو اس میں بھی تقریریں کرنے کا موقع ملے گا؟

جناب چیئر مین: ابھی تو نیصلہ کریں کہ کسٹنے پر پنچتے ہیں۔آپ تشریف رکھیں
تاکہ یہ بھی واضح ہو۔آپ نے ان کی شیمنٹ ریکارڈ کی ہیں۔ وولوں جماعتوں کی ،اس کے بعد
آپ اپنی رائے دیں گے۔ بحث کریں گے۔اس کے بعد شیئر تک کمیٹی بیٹھے گی۔وہ ایک سفارش کو
آخری شکل دے گی۔ جھے تو امید ہے کہ یہ سفارشات کمیٹی آف دی ہول ہاؤس منفقہ طور پر منظور کر
لے گی۔منظوری کے بعد ان سفارشات کو پیشل آمبلی میں پیش کیا جائے گا۔مثلاً وہ ایک سفارش
پیش کرتی ہے کہ اس پر چسکیشن ہونی چاہئے۔دستوریس ترمیم ہونی چاہئے۔

Then there is no need of discussion in the National Assembly or debating its recommendations. It is premature at this stage to say whether there will be...

(پرتو می اسمبلی میں بحث اوران کی آراء پر گفتگوکرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔اس موقع پر بیکہنا قبل از وقت ہوگا کہ آخر کا رکیا ہوگا)

میال مسعود احمد: جناب والا! میری گزارش ہے کہ جن پارٹیوں نے ریز دلیوشن پیش کے بیں ان کے لیڈروں سے بوچولیا جائے کہ وہ اس ابویڈنس سے مطمئن ہیں جوانہوں نے دی ہے یاان کی تر دید بیں کوئی ابویڈنس دی ہے۔

Mr. Chairman: We don't want to put this condition. Free expression.

(جناب چیئر مین: ہم بیشرطالا گوئیس کرنا جا جے۔ آزاداندا ظہاررائے کریں) اب میری گزارش ہے ملک محمد جعفر!

ملک محرجعفر: جناب والا! آپ نے فرمایا ہے کہ است دے دی جائے ممبروں کی جو بحث میں حصد لینا چاہتے ہیں۔ میں گزارش کرتا ہوں کدایک عام اجلاس ہوتا ہے۔ اس میں ایک خاص مل ہوتا ہے۔ ایک ریز دلیوشن ہوتا ہے تو اس میں ٹھیک ہے اور کمیٹی میں ۵،۲۲،۳۰ ریز دلیوشن

بیں۔ان میں پھرترمیم ہوگی۔جس طرح ہم آ کینی کمیٹی میں کام کرتے ہیں۔اس میں آپ اتنا۔۔۔۔۔

Mr. Chairman: If it is convenient. Strictly no restriction. (جناب چیئر میں: اگریہ آسان ہے، یقینا کوئی پابندی نیس ہے)

ملک مجم جعفر: اتناسر کٹ نہوں۔

Mr. Chairman: No, no. I will not.

(جناب چیئر مین: نہیں نہیں _ میں نہیں ہوں) بر وجود سے یہ یہ

ملک محمد جعفر: ہوسکتا ہے کہ درمیان میں کوئی جویز پیش ہواس کے متعلق۔

Sir, as far as possible, the National Assembly....

(جناب!جهال تكمكن عقومي المبلى)

جناب چیئر مین: نہیں بہیں۔ میں شرکٹ نہیں ہوا ہوں۔ میں تو مجھی پیشل اسبلی میں بھی سرکٹ نہیں ہوا ہوں۔

Just for convenience purpose, so that I could adjust

timings. (صرف آ سانی کے پیش نظر میں اوقات کا رکوایڈ جسٹ کر سکاموں)
جناب محمد خان چو ہدری: جناب والا! گزارش ہے کہ ہم پبلک کے نمائندے ہیں۔
ہمیں بہت سے خطوط طے ہیں کہ بحث میں ہم حصد لیں۔ وہ ساری کارروائی شائع ہونی چاہئے۔

1872

Members should not play to the gallery. The کیمرورکھا گیا ہے تاکہ members should come with some realistic approach to the problem. The members should sit without making any کمیران کو مسئلہ کو سی کے لئے۔

2 میران کو کیکری میں بیٹ کر کھیانا نہ جا ہے۔ میران کو مسئلہ کو سی کرنے کے لئے۔

حقیقت پنداندس کے ساتھ آنا چاہے ممبران کوخاموثی سے بیٹمنا چاہے)

یدلاز ما پبلش ہوں گی آلیکن مسڑمحہ خان! جوآپ یہاں تقریر کریں سے ہاہر جا کرنہیں بتا کیں ہے، بالکل نہیں بتا کیں مے مسٹر شنواری!

جناب تعت الله خان شنواری: آج تک بمین ۲۳ تاریخ تک کی رپورٹیں لمی بیں۔اگر بمیں باتی رپوٹیں نظر میں سے؟ بیں۔اگر بمیں باتی رپوٹیں نظر میں اق بھی اللہ جناب چیئر مین: آپ کو باتی بھی ل جائیں گی۔

جناب نعمت الله خان شنواری: یمی تویس نے کہا تھا کہ دودن کے بعد تقریریں ہونی جاہئیں۔

Mr. Chairman: No adjournment. Take it for

(جناب چیئر مین: کوئی التوازیس،اس کومعمول کی بات بجیس) granted. مفتی صاحب!شروع کردیں۔

جناب نعمت الله خان شنواری: مفتی صاحب کی تقریر ختم ہونے کے بعد تقریریں ختم ہوجائیں گی۔

جناب چیئر مین: مجھے پدہ تھا کہ تکلیفیں داستے میں آئیں گی۔ میں نے مفتی صاحب کی خدمت میں وض کیا ہے کہ آپ شارٹ کردیں۔

جناب بهت الله خان شنواری: ان کی تقریر بونے تک ہمیں باتی تقریرین ل جائیں گی؟ جناب چیئر مین: واکر شفیح! واکٹر محرشفیع: سیلے بھی کئی بارد کر ہوجا ہے۔

The Samdani Report is also very relevant. Let us have a copy of that also.

(صدانی رپورٹ بھی اس مئلہ سے متعلقہ ہے۔اس کی بھی ایک نقل رکھ لیں)

Mr. Chairman: I told the House; let the Law Minister come because it is not in my possession. The Government will release the Report; I cannot release it. I have noted it down. Therefore, when tomorrow Pirzada comes, I will take up this matter.

(جناب چیئر مین: میں نے ہاؤس کو بتادیا ہے۔وزیر قانون کو آنے دیں۔ کیونکہ بیہ میر ساختیار میں نہیں ہے۔ حکومت رپورٹ جاری کرے گی میں نہیں کرسکتا۔ میں نے اس کونوٹ کرلیا ہے۔ الہٰذا جب کل پیرزادہ آئیں گے تو میں اس کو دیکھوں گا) ملک محمد اختر: ان کوسائیکلو شائل کروالیس ہے۔ جناب چیئر مین: ایک منٹ میں فوٹو شیٹ کا پیاں ہوجا کیں گی۔ شنم ادہ سعید الرشید عمالی: میں یہی مات کرنے والا تھا۔ جناب چيئر مين: احجاجي اشهادت ساحب!

رائے شہادت علی خان: جناب والا! آئ جوکارروائی ہوئی ہے اس میں مرزائیوں اور احمد یوں نے اپنا نقط نگاہ پیش کیا ہے کہ ان کا نقط نگاہ کیا ہے اور کس طرح وہ اسلام کو بیجھتے ہیں۔ جناب چیئر مین: یکی تو بحث کریں گے کہ اس وجہ سے مسلمان نویس، اس وجہ سے وہ غیراحمدی ہیں۔ اس وجہ سے میں۔ آپ تشریف رکھیں۔ چھا! کوئی اور صاحب؟

We should start with it? No other proposal?

(ہمیں اس سے آغاز کردینا جاہے؟ اورکوئی رائے ہیں؟)

Sardar Moula Bakhsh Soomro: Sir, as my previous speaker friend told that anybody who wants to speak or express his views, he must express whether he is a Oadiani or Ahmadi.

ر سردار مولا بخش سومرو: جناب! جیما که گزشته مقرردوست نے بتایا کہ جوکوئی بھی ایم اس دوست نے بتایا کہ جوکوئی بھی بولنایا اظہار خیال کرنا چا ہتا ہے لائے ہیں تبلے بیہ تنا نا چا ہے کہ کیادہ احمدی یا قادیانی ہے)

Mr. Chairman: No, no, rejected.

(جناب چیئر مین: نہیں بہیں۔ مستر دکیا گیا) بالکل وہ رجیک ہے۔ ایک چھوٹی کی کتاب ہے، اس پر ڈسکشن ہوگی۔ چو ہدری ممتاز احمد: اس شرط پر میتجو پر منظور کی جائے کہ بیشیعہ ہیں یا سی ایک ایس۔

Mr. Chairman: I will request the honourable members that now the discussion will be among the members, so I request them not to be hasty and not to leave the House before we finally conclude.

(جناب چیئر مین: میں تمام معزز مجران سے درخواست کرتا ہوں کہ اب بحث چونکہ مجرران کے درمیان ہوں کہ اب بحث چونکہ مجرران کے درمیان ہوگی۔ البذاش ان سے گزارش کرتا ہوں کہ دوجلد بازی نہ کریں اور جنب تک ہم کمی حتی نتیج تک نہ پنچیں دوہاؤس نہ چھوڑیں) بالکل یہ بات فلا ہے۔مفتی صاحب! تقریر کے لئے آخیں اور تقریر شروع کردیں۔ (مداخلت)

1874 Rana Mohammad Hanif Khan (Minister

for Labour and Works): Before him I may be permitted.
(رانامحم حنیف فان (وزیر لیبرایند ورکس): ان یقبل مجھے اجازت مل سکتی ہے)

Mr. Chairman: Sir, I am not talking of walk- out, although they walkd stealthily out of the Door, and leaving ten members here.

(جناب چیئر مین: جناب! میں باہر جانے کی بات نہیں کر رہا۔ اگر چدوہ چیکے سے دروازہ سے باہر جارہ ہیں اور یہال صرف دس مجبران رہ گئے ہیں) جناب عہاس حسین گردیزی: جناب والا! ایک وضاحت طلب بوائن ہے۔ (ہما خلت)

Mr. Chairman: I call the House to order.

(جناب چيئر مين: مين باؤس كوآر در كهنامون)

Rana Mohammad Hanif Khan: After some time I may be permitted because I have to leave.

(رانامحم حنيف خان: كحدر بعد مجھاجازت السكتى ہے۔ كونكه مجھے جانا ہے)

Mr. Chairman: This is not the final session:

(جناب چيز مين: يه خرى يشنيس ب

جناب عباس حسين كرديزى: جناب والا! يس كزارش كرنا مول كركياتكسى موكى

تقريري پڙھ سکتے بي؟

جناب چیئر مین: بال جی! آپ پڑھ سکتے ہیں۔ شعر بھی پڑھ سکتے ہیں۔ جناب عبدالحمید جنو کی: آپ پڑھ ہوئے کو کھو کر پڑھ سکتے ہیں۔ (تہتے)

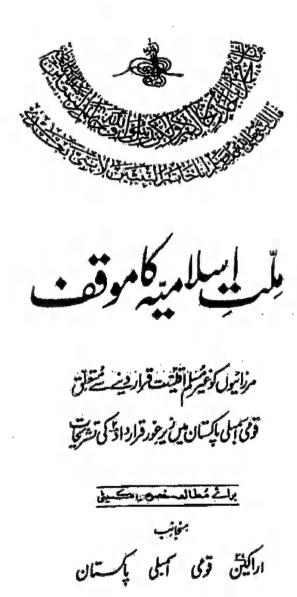
QADIANI ISSUE- GENERAL DISCUSSION

جناب چيئر مين: مفتى محمود!

(آغازتقرىرمولانامفتى محمود)

مولوی مفتی محمود: جناب اس تقریر میں جتے بھی حوالے ہیں، کمابوں کے، اخبارات کے، وہ کما بیں یا اخبارین ہم نے یہاں پہنچادی ہیں۔کوئی صاحب بھی چا ہیں تو وہ لا بسریری میں جا کر دہاں سے بیرحوالے دیکھ سکتے ہیں۔کوئی کماب یا حوالہ ایسانہیں جو دہاں موجود نہ ہو۔

QADIANI ISSUE-GENERAL DISCUSSION



الله كذبا او قال اوحى الى ولم يوح الله كذبا او قال اوحى الى ولم يوح اليه شع ، (انعام: ٩٣) ترجمه: "اوراس فض سے زیادہ خالم کون ہوگا جواللہ برجموث بائد ہے، یا کے کہ جھ پردی آتی ہے۔ حالا تکماس پرکوئی وی شآئی ہو۔"

مصور پا کستان کی فریاد

"میری دائے میں حکومت کے لئے بہترین طریق کاریہ ہوگا کہ وہ قادیانیوں کو ایک الگ جماعت تشلیم کر لے۔ یہ قادیانیوں کی پالیسی کے عین مطابق ہوگا اور سلمان ان سے ولیک رواداری ہے کام لیے چیے وہ باتی ندا ہب کے معالمے میں اختیار کرتا ہے۔ "(حرف اتبال سمار) مطالبے کا پورا پوراحق حاصل ہے کہ قادیانیوں کو علیحدہ کر دیا جائے۔ اگر حکومت نے مطالبہ تسلیم نہ کیا تو مسلمانوں کو شک گزرے گا کہ حکومت اس شے ندہب کی استام کی میں دیر کری ہے۔ حکومت نے ۱۹۹ میں سکھوں کی طرف سے (ہندوؤں سے) علیمہ گیا انتظار نہ کیا۔ اب وہ قادیا نیوں سے ایسے مطالبہ کے لئے کیوں انتظار کر رہی ہے؟" علیمہ گیا کہ انتظار نہ کیا۔ اب وہ قادیا نیوں سے ایسے مطالبہ کے لئے کیوں انتظار کر دی ہے؟"

مرزاغلام احمد قادیانی کے صاحبر ادے مرزایشیراحمدقادیانی کی رائے

دوسی موجود ایش مرزاغلام احمد صاحب) کا پیدوئی کہ دواللہ تعالی کی طرف سے ایک
مامور ہا اور پیکہ اللہ تعالی اس کے ساتھ ہم کلام ہوتا ہے، دوحالتوں سے خالی نہیں، یا تو وہ نعوذ
باللہ! اپ دعویٰ میں جموٹا ہے اور محض افتراء کی اللہ کے طور پردعویٰ کرتا ہے، تو الی صورت میں نہ
صرف، وہ کا فر بلکہ بڑا کا فر ہے، اور یا سے موجود اپنے دعویٰ البام میں بچاہے اور خدا تی گئی اس سے
ہم کلام ہوتا تھا، تو اس صورت میں بلا شہر بیکٹر اٹکار کرنے والے پر پڑے گا۔ لیس اب تم کو افتتیار
ہے کہ یا سے موجود کے محکود اس کو مسلمان کہ کرسے موجود پر کفر کا فتویٰ لگا دَاور یا سے موجود کو بچا ان کر
اس کے محکود اس کو کو انو ہے نہیں ہوسکتا کہ تم دونو اس کو مسلمان مجمود "

(كلدالفصل ١٣٣٠ مندرجر الواية ف ريليمنزج١١٠ مادية والريل ١٩١٥م)

امير جماعت لا بورمحم على لا بورى صاحب كاايك قول

The Ahmadiyya Movement stands in the same relation to Islam in which Christianity stood to Jusaism.

د تحریک احمدیت اسلام کے ساتھ ویل رشتہ رکھتی ہے جوعیسائیت کا یہودیت کے ساتھ قا"
ساتھ قا"

العقيدة ختم نبوت

اور

مرزائي جماعتيں

1887 م في الى قرارداديس كهاب كر:

" بیایک مسلمد حقیقت ہے کہ قادیان کے مرزاغلام احمد فی شخصی میں ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ قادیان کے مرزاغلام احمد کے نے آخری نی حضرت محمد تین آئے بعد نبی ہونے کا دعویٰ کیا۔ " اس کی ممل آخری آئے تعدد منوات میں چیش کی جارہی ہے ...

1883 بسواللوالوطني الرجينو!

قرارداد

بينيكر،

محترى!

قوی اسمبلی پاکستان، ہم حسب ذیل تحریک پیش کرنے کی اجازت جائے ہیں:

ہم گاہ کہ بیائی رہا ہے۔ کہ اسلمہ حقیقت ہے کہ قادیان کے مرزا غلام احمد نے آخری نی حضرت محمد طالبہ کے بعد نبی ہونے کا دعویٰ کیا، نیز ہرگاہ کہ نبی ہونے کا اس کا جموٹا اعلان، بہت ی قرآئی آیات کو جمٹلانے اور جہاد کو تم کرنے کی اس کی کوششیں اسلام کے بڑے بڑے احکام کے خلاف غداری تھیں۔ نیز ہرگاہ کہ دہ سامراج کی پیدادار تھا اور اس کا واحد مقصد مسلمانوں کے اتحاد کو تباہ کرنا اور اسلام کو جمٹلانا تھا۔ نیز ہرگاہ کہ پوری امت مسلمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ مرز اغلام احد کے پیروکار، چاہوہ مرز اغلام احمد ندکور کی نبوت کا یقین رکھتے ہوں یا اسے اپنامصلح یا ند ہی رہنما کسی بھی صورت ہیں گردانتے ہوں، دائر واسلام سے خارج ہیں۔

نیز ہرگاہ ان کے پیروکار چاہے انہیں کوئی بھی نام دیا جائے۔مسلمانوں سے ساتھ کھل مل کراوراسلام کا ایک فرقہ ہونے کا بہانہ کر کے اندرونی اور بیرونی طور پرتخز ہی سرگرمیوں میں مصروف ہیں۔

نیز ہرگاہ کہ عالمی مسلم تظیموں کی ایک کانفرنس میں جو مکۃ المکر مد کے مقد س شہر میں رابطہ العالم الاسلامی کے زیرا نظام ۲ اور ۱۰ اراپر بل ۱۹۷۳ء کے درمیان منعقد ہوئی اور جس میں دنیا مجر کے تمام حصوں سے ۲۰ امسلمان تظیموں اور اواروں کے وفود نے شرکت کی متفقہ 1884 طور پر بیرائے ظاہر کی گئی کہ قادیا نیت اسلام اور عالم اسلام کے خلاف ایک تخریبی تحریک ہے جوایک اسلامی فرقہ ہونے کا دعویٰ کرتی ہے۔

اب اس اسبلی کو بیاعلان کرنے کی کارروائی کرنی چاہئے کہ مرزاغلام احد کے پیروکار،
انہیں چاہے کوئی بھی نام دیا جائے ،مسلمان نہیں اور یہ کہ تو می اسبلی بیں ایک سرکاری بل پیش کیا
جائے ، تا کہ اس اعلان کومؤثر بنانے کے لئے اور اسلامی جمہوریہ پاکستان کی ایک غیرمسلم اقلیت
کے طور پر ان کے جائز حقوق ومفاوات کے تحفظ کے لئے احکام وض کرنے کی خاطر آئین بیں
مناسب اور ضروری ترمیمات کی جائیں۔

1885 محركين قرارداد

رر مولا تاعبدالمصطفیٰ الازهری	r	وستخطامولوي مفتى محمود	1
دد بروفيسرغنوداحد	سا	رر مولاناشاه احمدنورانی معدیق	٠٣
رر مولانا عبدالحق (اكوژه خنك)	٧٧	را مولاناسيد محد على رضوى	۵
ار مردارشر بازخان مزاري	٨	رر چوبدري ظهورالبي	4
الر جناب عبدالحميد جنوتي	1•	دد مولا تامحرظنراحدانساری	··· ;
رر جناب محموداعظم فاروتي	1	ار ماجزاده احدر مناخان قصوري	11
رد مولوی تعست الله	ال <i>ه</i>	دد مولاتاصددالشبيد	١٣
क्रिकेट्यांड 11		الر جناب عمره خال	1۵

ال سردار مولا بخش سومرو	!^	ار جناب غلام فاروق	12
وستخطرها جي على احمه تالپور	Y•	الا سردار شوكت حيات خان	19
رر رئيس عطاه محمه خان مرى	rr	رر راؤخورشيدعلى خان	٢1
لا کئے۔	إرداد بردستخ	بعد میں حسب ذیل ار کان نے بھی قر	نوٹ:
رر جناب غلام حسن خال دهاندلا	rr	رر نوابزاده میان محمدذا کرقریش	٢٣
رر صاجزاده محدنذ برسلطان	ry	رر جناب كرم بخش اعوان	ra
ال ميال محايراتيم يرق	YA	رر مهرغلام حيدر بحروانه	12
رر صاجر ادونعت الشفان شنواري	٣٠	رر صاجزاده منى الله	٢9
رر جناب عبدالسجان خان	٣٢	رر ملک جهاتگیرخان	۳۱
الا ميجر جزل جمالدار	rr	رر جناب اكبرخال مهند	٣٣
در جناب عبدالمالك خان	PY	رر حاجی صالح خال	٢٥
		الا خواجه عمال محركوري	٢2

1886 بسم الله الرفان الرَّفي ا

الحمدلله رب العالمين، والصلوة والسارم على رسوله حاتم النّبيين وعلى آله واصحابه اجمعين وعليٌ من تبعهم باحسان الي يوم الدين

اسلام کی بنیاد تو حیداور آخرت کے علاوہ جس اساسی عقیدے پرہ، وہ بیہ کہ نی آخرالز مان حفید ہے جمہ مصطفے بھی آئی پر بوت اور رسالت کے مقدس سلسلے کی تحییل ہوئی اور آپ بھی آئی کے بعد کوئی بھی خض کسی بھی قتم کا نی نہیں بن سکتا اور نہ آپ بھی آئی کے بعد کسی پروتی آسکتی ہے اور نہ ایسا البام جودین میں جت ہو۔ اسلام کا بھی عقیدہ '' فتم نبوت'' کے نام سے معروف ہے اور سرکار دوعالم بھی آئے کے وقت سے لے کر آئ تک پوری امت مسلمہ کی ادنی اختلاف کے بغیراس عقیدے کو جڑو ایمان قرار دیتی آئی ہے۔ قرآن کریم کی بلامبالغہ بیسیوں آیات اور آئی ہو بھی ہیں۔ سیمند قطعی طور پرمسلم اور طے شدہ ہے اور اس موضوع پر بے شار مفصل کما ہیں بھی شائع ہو بھی ہیں۔

ہاں ان تمام آیات اورا حادیث کونس کرنا غیر ضروری بھی ہاورموجب تطویل بھی۔ البت یہاں جس چنز کی طرف بطور خاص توجدولا ناہے وہ یہ ہے کہ سرکار دوعالم عظیم نے عقیدہ ختم

نبوت كى ينظرون مرتبرتو فيح كے ساتھ يەپيىكى خرىجى دى تى كە:

لا تقوم الساعة حتى بيعث دحالون كذابون قريباً من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله ، (صحبح بعارى ج ٢ ص ١٠٥٤، كتاب الفتن، صحبح مسلم ج ٢ ص ٣٩٧، كتاب الفتن) " قيمت اس وقت تك قائم بيس موكى جب تك تمس كلك بمك دجال اوركذاب بيدائه ول - بيدائه ول الدوالة كارووالة كاروواله بيدائه ولا بيدائه

چنانچرآپ الله کے ارشاد گرای کے مطابق تاریخ میں آپ الله کے بعد جنے مرحیان نبوت پیدا ہوئے انہوں نے ہمیشہ ای دجل وتلیس سے کام لیا اورائے آپ کومسلمان فلاہر کرکے اپنے دموائے نبوۃ کو چکانے کی کوشش کی لیکن چونکہ امت محمد علی صاحبہ الصلوۃ والسلام قرآن کریم اور سرکا رووعالم الله کی طرف سے اس ہارے میں ممل روشی یا چکل متی ۔ اس لئے تاریخ میں جب بھی کی فض نے اس مقیدے میں دخنہ اندازی کرے نبوت کا دوئی کیا تو اسے باجماع امت ہمیشہ کافر اور وائر واسلام سے فاری قرار دیا گیا۔ قرون اولی کے وقت سے جس کی اسلامی حکومت یا اسلامی عدالت کے سامنے کی نبوت کا مسئلہ فیش ہوا تو صومت یا عدالت نے بھی اس حقیق میں پڑنے کی ضرورت نہیں مجی کردہ اپنی نبوت پر کیا دلائل میں وشواج پیش کرتا ہے؟ اس کے بجائے صرف اس کے دموائے نبوت کی بناہ پراسے کافرقر اردے کر وشواج پیش کرتا ہے؟ اس کے بجائے صرف اس کے دموائے نبوت کی بناہ پراسے کافرقر اردے کر

اس کے ساتھ کا فروں ہی کا سامعاملہ کیا۔وہ مسلمہ کذاب ہویا اسود عنسی یا سجاح یاطلیحہ یا حارث یا دوسرے مدعمان نبوت ، محابہ کرام نے ان کے تفرکا فیصلہ کرنے سے پہلے بھی پی تحقیق نہیں فر مائی كدوه عقيده ختم نبوت ميس كياتا ويلات كرتع بين - بلكه جب ان كادعوائ نبوت ثابت بوكميا تو 1888 انہیں با تفاق کا فرقرار دیا اوران کے ساتھ کا فروں ہی کا معاملہ کیا۔اس لئے کہ ختم نبوت کا عقیده اس قدرواضح ، غیرمهم تا قابل تاویل اوراجهای طور پرمسلم اور طے شدہ ہے کہاس کے خلاف مرتاويل اى دجل وفريب مين داخل بجس سے آنخفرت الله في خروار كيا تھا۔ كيونك اگراس منم كى تاويلات كوكى بمى درج بيس كوارا كرلياجائ تواس سے ندعقيد و تو حيدسلامت روسكا ہے ندعفيدة آخرت اورندكوكي دوسرابنيا دي عقيده _ أكركو كافض عقيده فتم نبوت كاسطلب بيهتانا شروع كردے كة تربعى نوت وختم مو يكى ليكن غيرتشريعى نبوت باتى ہے واس كى بيد بات بالكل الى ہے جے کوئی فخص میہ کئے، ملکے کہ عقید ہ کو حید کے مطابق بڑا خدا تو صرف ایک بی ہے۔ لین چھوٹے چوٹے معبود ادر دیتا بہت سے موسکتے ہیں، اور وہ سب قابل عبادت ہیں۔ اگر اس تم کی تاديلات كودائر واسلام يس كوارا كرلياجائة واس كامطلب بيهوكا كداسلام كاابنا كوتى عقيده ،كوئى فكر، كوئى علم اوركوئى اخلاقى قدر متعين فيس ب- بلكه (معاذ الله) بدايك ايدا جامد ب جدد نياكا بدر سے بدر عقیدہ رکھنے والاض محی اپنے او پرفٹ کرسکتا ہے۔ البذاا مت مسلم قرآن وسنت کے متواتر ارشادات کےمطابق این سرکاری احکام، عدالتی فیصلوں اور اجماعی فاوی میں ای اصول يرعمل كرتى آكى ہے كه نى كريم علية كا بعد جس كى فض نے نبوت كا دعوىٰ كيا، خواه وه مسيلم كذاب كالمرح كلم وموءات اوراس كتبعين كوبلاتال كافراوردائر واسلام سے خارج قرارویا میا- با ہے ووعقیدہ تم نوت کا معلم کا احكر ہو، يامسلمك طرح بدكتا ہوكم آ ب عظي كے بعد چھوٹے چھوٹے بی آسکتے ہیں۔ یا سال کی طرح بد کہنا ہو کدمردوں کی نبوت فتم ہوگی اور عورتیں اب بھی نبی بن سکتی ہیں، یا مرز اغلام احمد قادیانی کی طرح اس بات کا مدی ہو کہ غیر تشریعی ظلی اور بروزى اورامتى نى بوسكتے ہيں۔

امت مسلمہ کے اس اصول کی روشی میں جوقر آن وسنت اور اجماع امت کی رو سے قطعی طے شدہ اور نا قابل بحث وتاویل ہے۔ مرز اغلام احمد قادیانی کے مندرجہ ذیل دعوؤں کو ملاحظ فرمائے: ''سجاخداوی خداہے جس نے قادیان میں اپنارسول بھیجا۔''

(دافع البلام ساا، فزائن ج ۱۸ س ۲۳۱)

1889 ومیں رسول اور نبی ہوں، یعنی باعتبار ظلّیت کا ملہ کے، میں وہ آئینہ ہوں جس میں

محری شکل اور حمدی نبوت کا کامل اندکاس ہے۔' (زول اسے ص م بزائن ج ۱۸ س ۱۸ ماشیہ)

در جس اس خدا کی شم کھا کر کہتا ہوں جس کے ہاتھ جس میری جان ہے کہ اس نے جھے

بیجا ہے اور اس نے میرانام نبی رکھا ہے۔'

در شرحیقت الوق س ۱۸ بزائن ج۲۲ س ۵۰ میا کر چھٹے

در جس جب کہ اس مدت تک ڈیڑ ہو ہو پیش کوئی کے قریب خدا کی طرف ہے پاکر پچشم

خود دیکھ چکا ہوں کہ صاف طور پر پوری ہوگئیں تو جس اپنی نسبت نبی یا رسول کے نام ہے، کوئر

الکار کرسکتا ہوں اور جب کہ خود خدا تعالی نے بینام میرے رکھے ہیں تو جس کے وگر دد کر دول یا اس

کے سواکسی دوسرے ہے ڈروں۔' (ایک طلعی کا زالہ س بزائن ج ۱۸ س ۱۲)

د خدا تعالی نے جھے تمام انبیا علیم السلام کا مظہر شہر ایا ہے اور تمام نبیوں کے نام میری

طرف منسوب کے ہیں۔ جس آ دم ہوں، جس شیٹ ہوں، جس تو ح ہوں، جس ابراہیم ہوں، جس

طرف منسوب کئے ہیں۔ میں آ دم ہوں، میں شیث ہوں، میں نوح ہوں، میں ابراہیم ہوں، میں المراہیم ہوں، میں المراہیم ہوں، میں اسلاق ہوں، میں اسلاق ہوں، میں المسلل ہوں، میں لیقوب ہوں، میں پوسف ہوں، میں میں میں مول ہوں، میں داؤد ہوں اور آنخضرت المجالئ کے نام کا میں مظہراتم ہوں۔ لیتی ظلی طور پرمحمد اور احمد ہوں۔''

" چندروز ہوئے ایک صاحب پرایک خالف کی طرف سے بیاعتراض پیش ہوا کہ جس سے تم نے بیعت کی ہو وہ نی اور رسول ہونے کا دعویٰ کرتا ہے اور اس کا جواب محض الکار کے الفاظ سے دیا گیا۔ حالا نکہ ایسا جواب محمج نہیں ہے۔ حق بیہ کہ خدا تعالیٰ کی وہ پاک۔ وقی جومیر سے پرنازل ہوتی ہے۔ اس میں سے ایسے الفاظ رسول اور مرسل اور نبی کے موجود ہیں۔ نہ ایک وقعہ بلکہ صد بابار، پھرکیو کر بیجواب محمج ہوسکتا ہے۔ " (ایک فلطی کا از الدم المجز اس حمام ۱۸۵۷) میں ماراد مول اور نبی جیں۔"

(اخبار بدرمورى ۵ م ۱۹ م ملفوظات ع ۱ اص ١١٧)

افعیاء گرچہ بودہ اعربے من بہ عرفان نہ کمترم ذکے (زول ان میں ۹۸ میں ۱۸ میل ۱۸ میں ۱۸ میل ۱۸ میل ۱۸ میں ۱۸ میل ۱۸ میل ۱۸ میں ۱۸ میل ۱۸ م

لین 'انبیاءاگر چربہت ہے ہوئے ہیں گر میں معرفت میں کسی سے کم نہیں ہول۔'' بیمرف ایک انتہائی مختر نمونہ ہے۔ ورند مرز اغلام احمد قادیانی کی کتابیں اس قسم کے دعوو دی سے بعری پڑی ہیں۔

مرزاصاحب کے درجہ بدرجہ دعوے بعض مرتبہ مرزائی صاحبان مسلمانوں کو فلط ہی میں ڈالنے کے لئے مرزاغلام احمہ

قادياني كابتدائي دوركي عبارتيس پيش كرتے ہيں بن ميں انہوں نے على الاطلاق دعوائے نبوت کو کفرقر اردیا ہے۔لیکن خودمرزا قادیانی نے واضح کردیا ہے کہوہ مجدد، محدث، سے موعوداورممدی كمرات بي "رق" كرت بوئ درجه بدرجه نبوت كمنصب تك بيني بي انهول في ا بند دوول کی جوتاری بیان کی ہے،اہے ہم پوری تفعیل کے ساتھ انہی کے الفاظ میں نقل کرتے ہیں تاکدان کی عبارت کو پورے سباق میں د کھے کران کا پورامنہوم واضح ہو سکے۔ کی نے مرزاصاحب سے سوال کیا تھا کہ آپ کی عبارتوں میں بیتخاتض نظر آتا ہے کہیں آپ ایٹ آپ كو وفيرني كلية بي اوركبيل الي آب كو ومسح علم شان من بده كر "قراردية بي اس كاجواب دية بوئے مرزاصاحب (هيتت الوي) مِن لکھتے بين: "اس بات كولوجه كركے مجولوكه یای مم کا تاتف ہے کہ جیے براجین احدیث میں نے بیکھا تھا کہ سے ابن مریم آسان سے نازل ہوگا۔ گر بعد میں بیکھا کہ آنے والاسے میں ہوں ،اس تاقض کا بھی یمی سب تھا کہ اگر چہ خدا تعالی نے برابین احدیدیں میرانام عیلی رکھا اور بیمی مجھے فرمایا کہ تیرے آنے کی خبر خدا اور سول عظالہ نے دی تھی ۔ مگر چونکہ ایک گروہ مسلمانوں کا اس اعتقاد پر جماہوا تھا 1891 اور میرا بھی یہی اعتقاد تھا كدحفرت عيسى آسان برسے نازل مول مح اس لئے ميں نے خداكى وى كوظاہر برحمل كرناند حیا با۔ بلکداس وی کی تاویل کی اورا پنااعتقاد وہی رکھا جوعام مسلمانوں کا تھااوراس کو براہین احمد یہ میں شائع کیا لیکن بعداس کے اس ہارے میں بارش کی طرح وجی الٰبی نازل ہوئی کہ وہ سیح موعود جوآنے والا تھا تو بی ہے اور ساتھ اس کے صد بانشان ظہور میں آئے اور زمین وآسان دونوں میری تقدیق کے لئے کھڑے ہو گئے اور خدا کے حیکتے ہوئے زھان میرے پر جرکر کے مجھے اس طرف لے آئے کہ آخری زمانہ میں میچ آنے والا میں ہی ہوں۔ورنہ میرااعتقاد تو وہی تھا.....جو میں نے براہین احدید میں لکھ دیا تھا۔ای طرح ادائل میں میرا بھی عقیدہ تھا کہ جھ کوسے ابن مریم ے کیا نبیت ہے؟ وہ نی ہے اور خدا کے بزرگ مقربین میں سے ہے اور اگر کوئی امر میری فنيلت كي نسبت ظاهر موتا تويس اس كوجز كي فضيلت قرار ديتا تفاج كر بعد من جوخدا تعالى كي وحي بارش کی طرح میرے برنازل ہوئی اس نے مجھے اس عقیدے برقائم ندر بنے دیا اور صرت عطور پر نی کا خطاب مجھے دیا گیا۔ گراس طرح سے کمایک پہلو سے نبی اورایک پہلو سے امتی میں اس کی پاک وقی پرایسای ایمان لاتا مول جیسا کدان تمام خداکی وحیول پرایمان لاتا مول جو مجھ سے يہلے ہو چکی ہيں میں تو خدا تعالی کی وحی کی پيروی کرنے والا ہوں، جب تک مجھے اس سے علم نہ ہوا میں وہی کہتار ہاجوادائل میں میں نے کہااور جب جھے کواس کی طرف سے علم ہوا تو میں نے اس

(حقيقت الوي ص ١٩٩١، ١٥٠ فزائن ج٢٢م ١٥٢،١٥٢)

كے خالف كہا۔"

مرزاصاحب کی بیرعبارت اپنے مدعا پراس قدر مرتک ہے کہ کی مزید تھرت کی حاجت نہیں ، اس عبارت کے بعد اگر کوئی فخض ان کی اس زمانے کی عبارتیں پیش کرتا ہے۔ جب وہ 1892 حوائے نبوت کی نفی کرتے تھے۔ (بڑم خویش) انہیں اپنے نبی ہونے کاعلم نہیں ہوا تھا تو اسے دجل وفریب کے سوااور کیا کہا جاسکتا ہے؟

مرزاصاحب كاآخرى عقيده

حقیقت بہ ہے کہ مرزاصا حب کا آخری عقیدہ جس پران کا خاتہ ہوا بھی تھا کہ وہ نبی

ہیں ۔ چنا نچے انہوں نے اپنے آخری خطیں جوٹھ کیک ان کے انتقال کے دن اخبار عام میں شاکع ہوا

واضح الفاظ میں لکھا کہ: '' میں خدا کے علم کے موافق نبی ہوں اور اگر میں اس سے اٹکار کروں تو میر ا

گناہ ہوگا اور جس حالت میں خدا میر انام نبی رکھتا ہے تو میں کیونکر اٹکار کرسکتا ہوں، میں اس پر قائم

ہوں ۔ اس وفت تک جو اس و نیا ہے گذر جا دیں ۔'' (اخبار عام موردہ ۲۲ مرش ۱۹۰۸، مجوعہ اشتہارات

ہوں ۔ اس موردہ ۲۲ مرش ۱۹۰۸، مورز محمود میں اولینڈی میں ۱۳۳۱)

به خط۲۳ رُتی ۱۹۰۸ و کوککها کیا اور ۲ ۲ رُتی کواخبار عام بیں شائع ہوا اور تھیک ای دن مرز اصاحب کا انقال ہوگیا۔

(At this stage Mr. Chairman vacated the Chair which was occupied by Dr. Mrs. Ashraf Khatoon Abbasi)

(اسموقع پر جناب چیئر مین نے کری صدارت چیوژ دی اور ڈاکٹر مسزائٹر ف خاتو ل عباس نے کری سنجال لی)
عباس نے کری سنجال لی)
مولوی مفتی مجمود:

غيرتشريعي نبوت كاافسانه

بعض مرتبہ مرزائی صاحبان کی طرف سے کہا جاتا ہے کہ مرزاصا حب نے غیرتشریعی نبوت کا دعویٰ کیا ہے اور غیرتشریعی نبوت ، عقیدہ فتم نبوت کے منافی نہیں۔ لیکن دوسری مرزائی تاویلات کی طرح اس تاویل کے بھی صغر کی کبر کی دونوں غلط ہیں۔ اوّل آتو یہ بات ہی سرے سے درست نہیں کہ مرزاصا حب کا دعویٰ صرف غیرتشریعی نبوت کا تھا۔

1893مرزاصاحب كادعوى نبوت تشريعي

حقیقت توبیہ ہے کہ مرزاصاحب کے روزافزوں دعاوی کے دور میں ایک مرحلہ ایا بھی آیا ہے جب انہوں کے غیرتشریعی نبوت سے بھی آ کے قدم برها کرواضح الفاظ میں اپنی وحی اور نبوت کوتشریعی قرار دیا ہے اوراسی بناء بران کے مبعین میں سے ظہیرالدین اروپی کا فرقہ انہیں تھلم کھلاتشریعی نبی مانیا تھا۔اس سلسلہ میں مرزاصاحب کی چندعارتیں یہ ہیں۔اربعین نمبر میں لکھتے ہیں: "ماسوااس کے رہمی توسمجھو کہ شریعت کیا چیز ہے؟ جس نے اپنی وی کے ذربعدے چندامراورنمی بیان کے اورائی امت کے لئے ایک قانون مقرر کیا۔ وہی صاحب الشريعت بوكيا- إس اس تعريف كى روس بعى بمار عالف طرم بير - كونكد ميرى وحى من امر محى بين اورتى بحى مثلًا بيالهام قبل لسلمة منين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروحهم ذلك ازكيى لهم بديرابين احمديد من ورج باوراس من امرجى باورنى بحى اوراس يرتيس برس کی مدت گزرگی اور ایبای اب تک میری وی ش امر بھی ہوتے ہیں اور نمی بھی اور اگر گہو کہ شریعت سے دوشریعت مراد ہے۔جس میں نئے احکام ہوں تو یہ باطل ہے۔اللہ تعالی فرما تا ہے۔ ان هذا لفي البصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى ليني قرآ في تعليم توريت يل محى موجود ہاورا گرید کہو کہ شریعت وہ ہے جس میں باستیفاء امراور نبی کا ذکر ہوتو بیعی باطل ہے۔ كيونكه اكراتوريت يا قرآن شريف مي باستيفا واحكام شريعت كا ذكر موتا تو مجراجتها دكي مخبائش ند (اربعین نبرسم ۱، فزائن ج ۱۸ م ۲۳۵ ۱۳۳۸) رائى۔"

ندکورہ بالاعبارت میں مرزاصاحب نے واضح الفاظ میں اپنی وی کوتشریعی وی قرار دیا ہے۔ اس کے علاوہ وافع البلاء میں مرزاصاحب لکھتے ہیں: ''خدانے اس امت میں سے سے موجود بھیجا جواس پہلے سے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کر ہے اور اس نے اس دوسرے سے کا نام غلام احمد رکھا۔''
(دافع البلاء ص ابنزائن ج ۱۸ ص ۲۳۳)

1894 طاہر ہے کہ حضرت سے علیہ السلام تشریعی نبی ہے اور جو محض آپ سے تمام شان میں لینی ہرا عتبار سے بڑھ کر ہوتو وہ تشریعی نبی کیوں نہیں ہوگا؟ اس لئے میہ کہنا کسی طرح ورست ' نہیں کہ مرز اغلام احمد صاحب نے بھی اپنی تشریعی نبوت کا دعویٰ نہیں کیا۔

اس کےعلاوہ مرزائی صاحبان عملاً مرزاصاحب، کوتشریعی نبی ہی قرار دیتے ہیں۔ یعنی ان کی ہرتعلیم اوران کے ہرتھم کو واجب الا تباع مانتے ہیں۔خواہ وہ شریعت محد بیطلی صاحبها السلام حالانکہ نی کر کم افاق کا واضح اور صرح ارشاد موجود ہے کہ السحباد ماض الی یوم السقیامة لینی جہاد قیامت کے دن تک جاری رہ گا۔ مرزائی صاحبان شریعت محمد یہ کے اس صرح اور واضح علم کوچیوڑ کر مرزاصا حب کے حکم کی امتباع کرتے ہیں۔ اس طرح شریعت محمد میں جہاں منس، فی ، جزید اور خنائم کے تمام احکام جو حدیث اور فقد کی کمایوں میں میں عکو واصفات پر تھیلے ہوئے ہیں۔ ان سب میں مرزاصا حب کے ذکورہ بالاقول کے مطابق تبدیلی کے قائل ہیں۔ اس کے بعد تشریعی نبوت میں کون می کریاتی کر ماتی ہے ؟

ختم نبوت میں کوئی تفریق نہیں

اوراگر بالفرض بدرست ہو کہ مرزاصا حب ہمیشہ غیرتشریکی نبوت ہی کا دو کا کرتے دے ہیں، تب بھی ہم پہلے بیان کر پچے ہیں کہ عقیدہ فتم نبوت میں بیتفریق کرنا کہ فلال قتم کی نبوت فتح میں بیتفریق کرنا کہ فلال قتم کی باتی ہے۔ ای ''دجل وتلمیس'' کا ایک جزو ہے جس سے مرکاردوعا کم بھی نے فیردار فرمایا تھا۔ سوال بہ ہے کہ قرآن کریم کون کی آبت یا مرکاردوعا کم بھی اللہ کے کون سے ارشاد میں یہ بات فرکور ہے کہ فتم نبوت کے جس عقید کو اللہ تعالی اور اس کے رسول کی طرف سے بینکٹروں بارد ہرایا جارہا ہے وہ صرف تشریعی نبوت کے لئے ہاور غیرتشریعی نبوت اس سے مشکل ہے۔ اگر غیرتشریعی انبیاء کا سلسلہ آپ بھی نبوت کے لئے ہاور غیرتشریعی انبیاء کا سلسلہ آپ بھی نبوت کے بعد بھی جاری تھا تو قرآن کریم کی ابدی آبیات کیوں بیان نبیس کی؟ بلکہ کھلے کریم کی ابدی آبیات کیوں بیان نبیس کی؟ بلکہ کھلے کہ سے کہ اور اس کی سے کی ایک صدیت نبوت بالکل منقطع ہو بھی اور اب کی قتم کا کوئی نبی نبیس آبے گا۔ فیل میں سے کس ایک قبل وی اور دیث و کھئے۔ انسانہ میں ایک قول اور اسول بعدی و لا نبی (رواہ الترمذی قال است میں ان السرسلة و النبوة قد انقطعت فلا رسول بعدی و لا نبی (رواہ الترمذی قال صحیح ج ۲ ص ۵۰، ابواب الرویا) " بے فیک رسالت اور نبوت منقطع ہو بھی ۔ پس نہرے بعد صحیح ج ۲ ص ۵۰، ابواب الرویا) " بے فیک رسالت اور نبوت منقطع ہو بھی ۔ پس نہر میں اس میں میں سیسل میں کارپر کوئی کے کس نہرے بعد

کوئی رسول ہوگا اور نہ نبی ۔' یہاں اوّل تو نبی اور رسول کے ساتھ نبوت اور رسالت کے دمف ہی کو بالکلیہ منقطع قر اردیا گیا۔ دوسرے رسول اور نبی دولفظ استعال کرکے دونوں کی علیحدہ علیحدہ نفی کی گئی اور یہ بات طے شدہ ہے کہ جہاں یہ دونوں لفظ ساتھ ہوں۔ وہاں رسول سے مرادئی شریعت لانے والا اور نبی سے مراد پرانی شریعت ہی کا قمیع ہوتا ہے۔ لہذا اس حدیث نے '' تشریعی اور غیر تشریعی دونوں تم کی نبوت کو صراحة ہمیشہ کے لئے منقطع قر اردے دیا۔''

اس من حفرت المنافر ما ألى المنافر ال

كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء كلما هلك نبى حلفه نبى وانه لانبى بعدى وسيكون حلفاء فيكثرون قالوا افماتامرنا قال فوابيعت الاول فالاول اعطوهم حقّهم (صحيح بحارى ج١ ص٤٩، كتاب الانبياء، مسلم ج٢ ص٢١، كتاب الامارة)

" دوسرانی اسرائیل کی سیاست انبیاء علیهم السلام کرتے تھے۔ جب کوئی نمی وفات پاتا تو دوسرانی اس کی جگہ لے لیتا اور میرے بعد کوئی نمینیس ہوگا۔ البتہ خلفاء ہوں کے اور بہت ہوں کے صحابہ نے عرض کیا، خلفاء کے بارے میں آپ شائے کا کیا ارشاد ہے۔ فرمایا کہ کیے بعد دیگرےان کی بیعت کاحق ادا کرو۔"

اس صدید یس جن انبیائے بنی اسرائیل کا ذکر ہے وہ کوئی نئی شریعت نہیں لائے تھے۔

بلکہ حضرت مولیٰ علیہ السلام بی کی شریعت کا اجاع کرتے تھے۔ لہذا فیرتشریعی نبی تھے۔ صدیث میں آنخضرت بھی آئی ہے۔ مدیث میں آنخضرت بھی آئی ہے۔ ماری است میں ایسے فیرتشریعی نبی بھی نہیں ہوں گے۔ نیز لا نبی بعدی کہنے کے ساتھ آپ بھی آئے اپنے بعد آنے والے ظفاء تک کا ذکر کر معیا لیکن کی فیرتشریعی یا ظلی بروزی نبی کا کوئی اشارہ بھی نہیں دیا۔ یہ ججیب بات ہے کہ مرزائی احتقاد کے مطابق دنیا میں ایک ایس ایک ایس ایک ایس ایک ایس ایک ایس ایک ایس ایک کا شاہ ہے وہمام انبیائے بنی اسرائیل سے افضل تھا۔ اس مطابق دنیا میں ایک ایس کی مول میں ایک کا فرائد بنے والے تھے۔ اس کے باوجود اللہ اور اس کے رسول تھے اس کے باوجود اللہ اور اس کے رسول تھے اس کے باوجود اللہ اور اس کے رسول تھے اور اس کے دول ہوں گے اور نے نہ مرف یہ کہا کہ آپ بھی آئے کہ بعد تمام نبوت کا دعوی کرنے والے وجال ہوں سے اور

آپ تی آن کے بعد کوئی نمی پیدائیس ہوسکا۔اپ بعد کے طفاء تک کا ذکر کیا گیا۔لیکن ایسے عظیم الشان نمی کی طرف کوئی اشارہ تک نہیں کیا گیا۔اس کا مطلب اس کے سوااور کیا لکتا ہے کہ اللہ اور اس کے رسول تی آن اور کیا لگتا ہے کہ اللہ اور کا ایک محمراہ کن اس کے رسول تی آن کے دوعلی اللہ اللہ اللہ اللہ میں نہوت کو ختم 1897 سمجمیں اور آنے والے وصوے میں جتلا کر دیا تا کہ وہ علی الاطلاق ہر متم کی نبوت کو ختم 1897 سمجمیں اور آنے والے غیر تشریعی نمی کو جمالا کرکا فر، محمراہ اور سنتی عذاب بنتے رہیں؟ کیا کوئی فض دائرہ اسلام میں رہنے ہوئے اس بات کا تصور بھی کرسکتا ہے؟

عربی صرف و تو کا ابتدائی طالب علم بھی جانتا ہے کہ عربی زبان کے واعد کی روسے لا بھی بعدی (میرے بعد کوئی نی نہیں ہوگا) کا جملہ ایسانی ہے جیسے لا السبہ الا الله (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں) البدا آگر اول الذکر جلے بیل کسی چھوٹے ورجے کے غیرتشریعی یا طفیلی نبی کی معبود نہیں ہے تو کوئی فضل یہ کیوں نہیں کہ سکتا کہ مؤخرالذکر جلے بیل ایسے چھوٹے خداؤں کی معبود ہے۔ جن کی معبود ہے راحا واللہ) اللہ تعالی کا عمل میرون ہونے کی وجہ ہے اور جو مستقل بالذات خدافیں ہے جہوائی کو جرائے اللہ تعالی ہیں جو مستقل بالذات خدامرف اللہ تعالی کو قرار ویتی بیل اور ان کا شرک مرف اس بناء پر ہے کہ وہ اللہ تعالی ہیں۔ جن کی خدائی مستقل بالذات نیوں کی بھی قائل ہیں۔ جن کی خدائی مستقل بالذات نیوں کی بھی قائل ہیں۔ جن کی خدائی مستقل بالذات نیوں کی بھی قائل ہیں۔ جن کی خدائی مستقل بالذات نیوں کی بالا اللہ کی قائل ہیں۔ جن کی خدائی مستقل بالذات نیوں کی بھی قائل ہیں۔ جن کی خدائی مستقل بالذات نیوں کی بالا اللہ کی قائل ہیں۔ جن کی خدائی مستقل بالذات نیوں کی بالا عقیدہ لینی مقیدہ تو حیدسلامت نہیں روسکا تو بالواسط خداؤں کے اعتقاد کے ساتھ اسلام کا دوسراعقیدہ لینی شیدہ تو حیدسلامت نہیں روسکا تو بوت اور کیے کھی سکتا ہے کہ وہ انہاء کے اعتقاد کے ساتھ اسلام کا دوسراعقیدہ لینی شیدہ نوت اسلام کا دوسراعقیدہ لینی شیدہ نوت اور دول کیے کھی سکتا ہے؟

(ختم نبوت اور نزول ميح)

یہاں یہ بھی واضح رہنا چاہے کہ حضرت سے علیہ السلام کی حیات اور نزول ان کے عقید ہے والے دیث اور نزول ان کے عقید ہے وہ مقیدہ فتم نبوت سے متفاد قرار دینا ای غلط بحث کا شاہکار ہے۔ جے احادیث میں مرحیان نبوت کے دجل سے تجیر کیا گیا ہے۔ فتم نبوت کی آیات اورا حادیث کو پڑھ کرایک معمولی سمجھ کا۔ جو پوری امت نے اہما می طور پر سمجھ ہیں۔ بینی یہ کہ آپ بھالیا کے بعد کوئی ذی ہوش نہیں تکال سکتا کہ آپ بھالیا کے بعد کوئی ذی ہوش نہیں تکال سکتا کہ آپ بھالیا کے بعد بھیلے انہیا وہ سے کوئی ہاتی نہیں آپ بھالیا کہ بعد بھیلے انہیا وہ کوئی ہاتی نہیں رہا۔ 1808ء کوئی کی تران وال دیا یا خاتم الاولاد یعنی فلال فیض کا آخری لاکا قرار دیا جائے تو کیا

کوئی فخص بقائی حواس اس کا بید مطلب سمحوسکتا ہے کہ اس اڑکے سے پہلے جتنی اولا دہوئی تھی وہ سب مرچکی؟ چرآ خرفاتم الانہیاء یا آخرالانہیاء کے لفظ کا بید مطلب کون کی لفت، کون کی عقل اور کون کی شریعت کی روشی میں لیا جاسکتا کہ آپ ایک اللہ سے پہلے جتنے انہیا علیم السلام تشریف لائے تھے وہ سب وفات یا تھے؟ خود مرزاصا حب فاتم الاولاد ۔ کے معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "سوخرورہوا کہ وہ فض جس پرید کمال وتمام دورہ حقیقت آدمید تم ہووہ خاتم الاولاد ہو، لیعنی اس کی موت کے بیٹ سے نہ لگا۔ "

(ترياق القلوب ص ١٥١ فزائن ج١٥ ص ١٧٨)

(ماخلت)

ملک محمد اختر: جناب والا! بدخربی بات بوربی ہے۔ ہم بد برداشت نیس کر سکتے کہ اس میں کوئی اور بات ہو۔

(اس كے بعد مولوى مفتى محود صاحب نے محر پر حنا شروع كيا)

محترم قائمقام چيئرين: وراغم جائي - يدكيا مور با بي؟ اگركوئي وُسكش كرني بي جاكراني مين جاكركرين -

مولوی عبدالحق: جناب والا ایدیهال باتن کول بوری بن؟ سردارعبدالعلیم: بیخوادخوادمولوی صاحب وضعم رباب-

مولوی عبدالحق: بیکیاباتیس کردے ہیں؟

محرم قائمقام چیئر مین: سردار ماحب! اگردسکش کرنی بو با برجا کر کریں۔ سردار عبدالعلیم: مولانا کو فصد زیاده آتا ہے۔

1899محرم قائمقام چيرين: آردر،آرور

مولوی مفتی محمود: آ مے لکھتے ہیں:''میرے بعد میرے والدین کے مریس اور کوئی لڑکی یالڑ کانبیں ہوااور میں ان کے لئے خاتم الاولا و تھا۔''

(ترياق القلوب م ١٥٤، فزائن ج ١٥م ١٧٩)

خودمرزاصاحب کی اس تشریح کے مطابق بھی خاتم النبیین کے معنی اس کے سوااور کیا بیں کہ آنخضرت بھی ایک بعد کوئی نبی مال کے پیٹ سے نہیں نظے گا۔ لہذا حضرت مسے علیہ السلام کی حیات اور نزول کا عقید وعقل وخرد کی آخر کون کی منطق سے آیت خاتم النبیین کے منافی ہوسکتا ہے؟

ظلی اور بروزی نبوت کاافسانه

اس طرح مرزائی صاحبان بعض اوقات بیر بهاندترا شیخ بین کیمرزاغلام احمدقادیانی کی نبوت ظلی اور بروزی نبوت تخی جوآ مخضرت الله کی نبوت کا پرتو ہونے کی وجہ سے عقیدہ ختم نبوت بیں رخندانداز نہیں ہے۔لیکن در حقیقت اسلامی نقط نظر سے ظلی اور بروزی نبوت کا عقیدہ مستقل بالذات نبوت سے بھی کہیں زیادہ تھین خطر تاک اور کا فرانہ ہے۔جس کی وجوہ مندر جد ذیل ہیں:

ا تقابل ادیان کا ایک اونی طالب علم بھی جانتا ہے کہ ' قطل اور بروز'' کا تصور خالعت اللہ جندوانہ تصور ہے اور اسلام میں اس کی کوئی ادنی جملک بھی کہیں نہیں پائی جاتی ۔

ہندوانہ تصور ہے اور اسلام میں اس کی کوئی ادنی جملک بھی کہیں نہیں پائی جاتی ۔

طلام میں اس کی کوئی ادنی جملک بھی کہیں نہیں پائی جاتی ۔

٢..... ظلى اور بروزى نبوت كا جومغهوم خودمرزاغلام احمد صاحب ني بيان كيا ب-اس كى رو عداييا ني يجيلي تمام انبياء سد زياده افضل اور بلندمرتبه بوتا بـ كيونكه وه (معاذ الله) افضل الانبياء عنظيل كا بروزيعنى (معاذ الله) آپ عناي كا دوسراجنم يا دوسرا روپ بـ اسى بناء پر مرزاغلام احمد نه متعددمرتبه انتهاكى وهناكى كساتها بي آپ كو براه راست سركار دوعالم عناية قرارديا بـ چندعبارتس ملاحظه بون:

1900 كخضرت الله الله مون كادعوى

"اورآ تخضرت ظالیہ کے نام کا مظہراتم ہوں لینی ظلی طور پرمحداوراحمدہوں۔" (حاشیہ حقیقت الوی میں ۲۲ منزائن ج۲۲ میں ۲۷ میں وہ آئینہ ہوں جس میں محمدی شکل اور محمدی نبوت کا کامل العکاس ہے۔"
کامل العکاس ہے۔"

''ش بموجب آیت و احرین منهم لما بلحقوا بهم بروزی طور پروی نی خاتم الانبیاه بول اور خدانے آئے سے بیں برس پہلے برا بین احمد بیش میرا نام محمد اور احمد رکھا اور مجھے آخصرت بیلیا کا بی وجود قرار دیا ہے۔ پس اس طور سے آخضرت بیلیا کے خاتم الانبیاء بون میں میری نبوت سے کوئی تزلزل نبیس آیا۔ یونکو ظل اپنے اصل سے علیحہ ونبیس بوتا اور چونکہ میں طلی طور پر محمد ہوں۔ پس اس طور سے خاتم النبیین کی مہر نبیس ٹوئی۔ یونکہ محمد میں اس طور سے خاتم النبیین کی مہر نبیس ٹوئی۔ یونکہ محمد میں بروزی طور پر بی محدود رہی۔ یعنی برحال محمد بیلیا کی رہا نہ اور کوئی۔ یعنی جب کہ میں بروزی طور پر آئینظلیعہ میں تام کمالات محمد کی مع نبوت محمد سے میرے آئینظلیعہ میں تام کمالات محمد کی مع نبوت محمد سے میرے آئینظلیعہ میں تام کمالات محمد کی معنی نبوت محمد سے میرے آئینظلیعہ میں تو تام کوئی کیا۔''

(ایک فلطی کا زالی ۵ فزائن ج ۱۸ س۱۲۲)

ان الفاظ کوفق کرتے ہوئے ہر سلمان کا کلیج قرائے گا۔ لیکن انہیں اس لئے نقل کیا گیا ہے تاکہ معلوم ہو سکے کہ یہ ہے خود مرز اصاحب کے الفاظ ''فوت کا دور'' بروزی'' نبوت کی تشریح ، جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس ہے مستقل بالذات نبوت کا دعویٰ لازم نہیں آتا۔ سوال یہ ہے کہ جب اس ظل اور بروز کے گور کھ دھندے کی آٹر میں مرز اصاحب نے (معاذ اللہ)'' تمام کمالات محمدی مع نبوت محمدی کے 'اپنے دامن میں سمیٹ لئے تو اب کون سانبی ایسارہ گیا جس ہے اپنی افسیلت ثابت کرنے کی ضرورت رہ گئی ہو؟ اس کے بعد بھی اگر ظلی بروزی نبوت کوئی ہے ایس کے بعد بھی مقیدہ ختم نبوت نہیں اُو فاتو پھر یہ سلم کر لینا جا کہ عقیدہ ہے جو کسی بڑے سے بڑے دعویٰ نبوت سے بہترے نبیس ٹوٹ سالے۔

مرزاصاحب بججلے نبیوں سے انضل

خودمرزائی صاحبان ای تحریول میں اس بات کا اعتراف کر بھے ہیں کہ مرزاصاحب کی ظلی نبوت بہت سے ان انبیاء علیم السلام کی نبوت سے افضل ہے۔ جنہیں بلاواسطہ نبوت ملی ہے۔ چنانچے مرزاصاحب کے مجھلے بیٹے مرزابشراحدایم اے قادیانی لکھتے ہیں:

"ایک افس کا دھوکہ ہے۔ جس کی کوئی بھی حقیقت نہیں۔ کیونکہ ظلی نابروزی نبوت گھٹیاتم کی نبوت ہے۔ بیکش انسان نبی کر یم بھٹیا کی اجاع میں اس قدر فرق ہوجائے کہ" من تو شدم تو من شدی" کے درجہ کو انسان نبی کر یم بھٹیا کی اجاع میں اس قدر فرق ہوجائے کہ" من تو شدم تو من شدی" کے درجہ کو پالے گا۔ ایک صورت میں وہ نبی کر یم بھٹیا کے جیج کمالات کوئیس کے رنگ میں اپنے اندراتر تا پائے گا۔ تی گا۔ تی گا۔ تی گا کہ بی کر یم بھٹی کی نبوت کی چارہ میں آرب اتنا بر سے گا کہ نبی کر یم بھٹی کی نبوت کی چارہ میں اس پر حمالی جائے گا۔ جب جا کرظلی نبی کہ لائے گا۔ لیس جب طلی کا پیر تقاضا ہے کہ اپنے اصلی کی پوری تصویر ہواوراس پر تمام انبیاء کا اتفاق ہے تو وہ نادان جو سے موجود کی ظلی نبوت کو ایک گھٹیاتم کی نبوت ہو تا اس نبوت کی متاب نبوت کی متاب نبوت کی متاب کہ اور کیوں کی سرتان ہے۔ جس نبیس سمجھ کرے کی دور سے کہ کیوں کی سرتان ہے۔ جس نبیس سمجھ کرے کی دور سے کہ کیوں کوئداس نے اس نبوت کی نبوت کی خوت کی دور سے طلی نبی سے عوادراس ظلی نبوت کا پایہ بہت باند ہے۔ بین طابر بات ہے کہ پہلے زمانوں میں جو نبی کر یم بھٹی ہوں کہ آپ آئخضرت بھٹی کی جو دبی کر پہلے زمانوں میں جو نبی کر یم بھٹی ہوں تھے ادراس ظلی نبی سے ادراس ظلی نبی سے عوادراس ظلی نبی سے عوادراس ظلی نبی سے عواد یں جو نبی کر یم بھٹی ہوں کہ تھے ادراس ظلی نبی سے عوادراس ظلی نبی سے عواد یں جو نبی کر یم بھٹی ہوں کہ تھے ادراس ظلی نبی سے عواد یں جو نبی کر یم بھٹی ہوں کہ تھے ادراس طلی نبی سے عواد یں جو نبی کر یم بھٹی ہوتے سے ان کے لئے بیضروری نہ تھا کہ ان میں وہ تمام کمالات در کھے جاد یں جو نبی کر یم بھٹی ہو

ہں رکے گئے۔ بلکہ ہرایک نی کوا پی استعداداورکام کے مطابق کمالات عطاء ہوتے 1902 متے کی کو بہت، کی کو کم سے موودکو تب نبوت فی جب اس نے نبوت جرید کی تمام کمالات کو حاصل کر لیا اوراس قائل ہوگیا کے قلی نبی کہلائے، پس ظلی نبوت نے سے موجود کے قدم کو چیچے نیس ہٹایا۔ بلکہ آگے بڑھا یا اوراس قدر آگے ہو حایا کہ نی کریم کے پہلویہ پہلولا کھڑا کیا۔''

(کلته انسل ۱۹۱۵) الله بالمنسون ۱۹۱۳ دیویی آف ریلیدون ۱۴ نبر ۱۹۱۳ ماری واپریل ۱۹۱۵) آگے مرزاصاحب کو حضرت میسی علیه السلام ، حضرت دا کا دعلیه السلام ، حضرت سلیمان علیه السلام یہاں تک که دعفرت موئی علیه السلام ہے جمی افضل قرار دے کر کلھتے ہیں: ''لی می موجود کی ظلی نبوت کوئی گھٹیا نبوت نبیل ۔ بلکہ خدا کی شم اس نبوت نے جہاں آ قا کے درج کو بلندکیا ہے وہاں قلام کو بھی اس مقام پر کھڑا کر دیا ہے جس تک انبیائے بنی اسرائیل کی چی نبیل ۔ مبارک وہ جواس تکت کو سمجے اور بلاکت کے گڑھے بی گرنے ہے اپنے آپ کو بچا ہے۔'' (حوالہ بالام ۱۱۳) اور مرزاصا حب کے دوسر سے صاحبز اور ادران کے خلیف، دوئم مرزابشر الدین محدود کی گھٹیا شم کی نبوت نبیل ۔ کیونکہ اگر الیا ہوتا سے موجود کس طرح ایک اسرائیل نبی کے مقابلہ جس بول فرما تا کہ:

این مریم کے ذکر کو چھوڑو اس سے بہتر فلام احمد ہے (التول النسل میں ۱۱)

خاتم النبيين مانن كى حقيقت

یہ ہے خود مرزائی صاحبان کے الفاظ میں اس ظلی اور پروزی نبوت کی پوری حقیقت،
جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ عقیدہ فتم نبوت میں دخنا انداز ہیں ہے۔ جس فض کو بھی عقل وہم اور دیانت وافعاف کا کوئی اول حصد طلہ ہے۔ وہ فہ کورہ بالاتحریریں پڑھنے کے بعداس کے سوا اور کیا میچہ نکال سکتا ہے کہ طلی اور پروزی نبوت کے حقید ہے نیادہ کوئی عقیدہ بھی ختم نبوت کے منافی اور اس سے متفاد نہیں ہوسکتا۔ ختم نبوت کا مطلب یہ ہے کہ سرکار دوعالم بھی آئے کے بعد اس اور اس سے متفاد نہیں ہوسکتا اور طلی پروزی نبوت کا مطلب یہ ہے کہ سرکار دوعالم بھی آئے کے بعد آئے سکتا ہے بلکہ ایسا نبی آسکتا ہے جو حضرت آ دم علیہ السلام سے لے کر حضرت میں علیہ السلام سکت آسکتا ہے بلکہ ایسا نبی آسکتا ہے جو حضرت آ دم علیہ السلام سے لے کر حضرت میں علیہ السلام سے مثال انہیاء علیہ السلام کے متام انہیاء علیہ السلام کے متام انہیاء علیہ السلام کے دیمام کے پہلو سے السلام کے بہلو سے ہور تا ہوا سرکار دوعالم بھی اللہ کے پہلو سے۔

آتخضرت اللهايات بعي افضل

یکس ان مریدال ی پراند' والی شاعری نیس ہے۔ بلکہ بیا شعار شاعر نے فودم زاغلام
احمد صاحب کوسنائے اور انیس کلوکر پیش کے اور مرزاصا حب نے ان پر بڑاک اللہ کہ کر داددی
ہے۔ چنا نچہ قاضی اکمل صاحب ۲۲ ماکست ۱۹۳۲ء کے 'افعنل' بیں لکھتے ہیں: '' وہ اس نظم کا ایک
صصہ ہے جو معرت میں موجود علیہ العسلاۃ والسلام کے صنور میں پڑھی کی اور خوش نط لکھے ہوئے
قطعے کی صورت میں بیش کی گی اور صنوراسے اپ ساتھ اندر لے گئے۔ 1904 اس وقت کی نے اس
شعر پراحمۃ اض نہ کیا۔ حالا تکہ مولوی محم علی صاحب (ابر جماعت لا بور) اور اعوائم موجود سے اور
مجال تک حافظہ مدد کرتا ہے بوق تی کہا جاسکتا ہے کہ من رہے ہے اور اگر اس سے بیجہ مرورز ما نہ الکار
کریں تو بینے من '' بلاء کی اور شاکع ہوئی۔ اس وقت '' بید'' کی پوزیش وہی تھی بلد اس سے پیج
مجان اور ہے تکاففانہ تعلقات سے ہو وہدا کے فنل سے زندہ موجود ہیں۔ ان سے پوچہ لیس اور خود
مجان کہ دیں کہ آیا آپ میں سے کس نے بھی اس پر ناراضی یا ناپند بیرگی کا اظہار کیا اور معرت سے موجود علیہ المور کے اپنی کروری ایمان اور وقد سے موجود علیہ المام کا شرف ساعت حاصل کرنے اور جزاک اللہ تعالی کا صلہ پانے اور اس قطعے کوا ندر

(الفعنل ج٣٦ نمبر١٩١ بمورف ٢٢ راكست ١٩٣٧ ع كالم) عرفان كافجوت ديتا_'' آ کے لکھتے ہیں: '' پیشعر خطب الہامی کو پڑھ کر حضرت سے موعود علیہ الصافوۃ والسلام کے (اليناص ٧ كالم ٢٠٠٢) زمانے میں کہا گیا اوران کوسنا بھی دیا گیا اور جمایا بھی گیا۔' اس سے واضح ہے کہ میمن شاعراند مبالغة آرائی نتمی _ بلکدایک فد بسی عقید و تعااورظلی بروزی نبوت کے اعتقاد کا وہ لازمی نتیجہ تھا جو مرزاصاحب کے خطبہ الہامیہ سے ماخوذ تھا اور مرزاصاحب ني بذات خوداس كى نصرف تقديق بلك فحسين كيقى خطبدالهاميدك جس عبارت ے شاعرنے پیشعراخذ کئے ہیں وہ یہے، مرزاماحب لکھتے ہیں:''جس نے اس بات سے انکار کیا کہ نی علیاللام کی بعث چے ہزار سے تعلق رکھتی ہے۔جیا کہ یا نجویں ہزار سے تعلق رکھتی متى بيل اس نے حق كا اور نص قرآن كا الكاركيا بلكة حق بدہے كرآ مخضرت عليه كى روحانيت چھٹے ہزار کے آخر میں ، بینی ان دنوں میں بذہبت ان سالوں کے اقوی اور اکمل اور اشد ہے۔ بلکہ چودھویں دات کے جا عد کی طرح ہے اور اس لئے ہم تکوار اور لڑنے والے گروہ کے تاج نہیں اور اس لئے خدا تعالی نے سے موعود کی بعثت کے لئے صدیوں 1905 کے شارکورسول کر يم علي کی جرت کے بدر کی راتوں کے شار کی ماندا فتیار فرمایا تاکدوہ شاراس مرجد پر جوز قیات کے تمام مرتبول سے كمال تمام ركمتا ہے۔ دلالت كرے۔"

(خطبهالهاميص ١٨٠٠١٨١ فيزائن ج١٩ص ١٧١ ٣١٦)

اس سے معلوم ہوا کہ مرزاصاحب کا بروزی طور پرآ تخضرت ﷺ سے بڑھ جانا خود مرزاصاحب کاعقیدہ تھا جے انہوں نے خطبدالہامید کی ندکورہ بالاعبارت میں بیان کیاای کی تشریح کرتے ہوئے قاضی اکمل نے وہ اشعار کے اور مرزاصاحب نے ان کی تقید لیں وحسین کی۔

مرفض آنخضرت إلى المسكاب

پھر ہات بہبی پرختم نہیں ہوتی، بلکہ مرزائی صاحبان کاعقیدہ اس ہمی آ کے بڑھ کر یہ ہے کہ مرزائی صاحبان کاعقیدہ اس ہمی آ کے بڑھ کر یہ ہے کہ مرزا سرزاصاحب بی نہیں، بلکہ برخض اپنے روحانی مراتب میں تی کرتا ہوا (معاذ اللہ) آ مخضرت بی آئی ہے بڑھ سکتا ہے۔ چنا نچے مرزائیوں کے خلیفہ دوم مرزا بشیرالدین محمود کہتے ہیں: '' یہ بالک می بات ہے کہ برخض ترتی کرسکتا ہے اور بڑے سے بڑا درجہ پاسکتا ہے۔ '' کہ می بڑھ سکتا ہے۔''

(الفعنل قاديان ج • انمبره ،مورده ١٩٢٢ جولائي١٩٢٢ م ٩، عنوان "خليفه است ك وارئ")

وعوائے نبوت کامنطقی نتیجہ

کے بعد بھی کوئی فخص وائر واسلام میں روسکتا ہے تو پھرروئے زمین کا کوئی انسان کافرنہیں ہوسکا۔

مرزاصاحب کا دعوی نبوت پچھلے صفحات میں روز روش کی طرح واضح ہوچکا ہے اور 1907 قرآن، حدیث، اجماع اور تاریخ اسلام کی روشن میں یہ بات طے ہوچکی ہے کہ جوافض آنخضرت اللہ ایک بعد نبوت کا دعویٰ کرے۔وہ اوراس کے بعین کا فراوردائرہ اسلام سے خارج ہیں۔

لی بیاور بات ہے کہ خود مرزاصا حب کے اعتراف کے مطابق اس عظیم الثان مہر سے صرف ایک بی نی تراشا گیا اور وہ مرزاغلام احمد صاحب نتے فرماتے ہیں کہ: "اس حصہ کثیر وقی اللی اور امور غیبیہ بیس اس امت بیس سے بیل بی ایک فروخصوص ہوں اور جس قدر جھ سے پہلے اولیاء اور ابدال واقطاب اس امت بیس سے گذر بچے ہیں ان کویہ حصہ کثیراس نعت کا نہیں دیا گیا۔ پس اس وجہ سے نبی کا نام پانے کے لئے بیس بی مخصوص کیا گیا ہوں۔ (حقیقت الوقی ص ۱۹۳۱ بخزائن یہ ۱۳ مرد سے کم از کم تین نبی او تراسا حب کویہ خیال بھی نہ آیا کہ خاتم النبیین جع کا صیخہ ہے۔ لہذا اس مہر سے کم از کم تین نبی او تراشے جانے چا ہے تھے۔"

بیصرف اسلام بن کانہیں، عش عام کا بھی فیصلہ ہے۔ ندا ہب عالم کی تاریخ سے ادنی واقنیت رکھے والا برخض اس بات کوشلیم کرے گا کہ جب بھی کوئی تخض نبوت کا دعویٰ کرتا ہے تو، حق وباطل کی بحث سے قطع نظر، جنے لوگ اس وقت موجود ہیں وہ فوراً دوگر وبول میں تقسیم ہو جاتے ہیں۔ ایک گردہ وہ ہوتا ہے جواس فض کی تصدیق کرتا اورا سے بھا انتا ہے اور دوسرا گردہ وہ ہوتا ہے جواس کی تصدیق اور بیروی نبیس کرتا۔ ان دونوں گروہوں کو دنیا ہیں بھی بھی ہم ندہب قرار نہیں دیا گیا۔ بلکہ ہیشہ دونوں کو الگ الگ ندہوں کا بیرو سمجھا گیا ہے۔ خود مرز اغلام احمد قادیانی اس حقیقت کوشلیم کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ: ''ہر نبی اور مامور کے وقت دوفر تے ہوتے ہوتے ہوئے کہتا ہیں کہ: ''ہر نبی اور مامور کے وقت دوفر تے ہوتے ہوتے ہیں۔ ''ہر نبی اور مامور کے وقت دوفر تے ہوتے ہوتے ہیں۔ ''ہر نبی اور مامور کے وقت دوفر تے ہوتے

ل بدقرآن کریم کی اس آیت کی طرف اشاره ہے۔ جس میں انسانوں کی دوتشیں قراردی ہیں۔ ایک شق یعنی کافراور دوسری سعید یعنی مسلمان محر پہلی تم کوجہنی اور دوسری کوجنتی قرارویا گیاہے۔ ارشاوہے فعنهم شفی و سعید، (هود:۱۰)

قراردے کران کے خلاف جہاد کیا۔ حال کہ مسیلمہ کذاب آ مخضرت اللیہ کا نبوت کا مکر نہیں تھا۔ بلکداس کے یہاں جواؤان وی جاتی تھی اس بی اشہد ان محمدا رسول الله کا کلم شال تھا۔ تاریخ طبری بیں ہے کہ و کان یو ذن للنبی تھی ویشہد فی الاذان ان محمدا رسول الله و کان الذی یقیم له ححیر بن عمیر ، الله و کان الذی یقیم له ححیر بن عمیر ، رازیخ طبری ج۲ س۲۷ سن ۱ معری)

" مسيلمه ني كريم بي الم يه الله الله ويتا تعااوراذان ش ال بات كى شهادت ديتا تعاكد حضرت محد بي الله كرسول بي اوراس كامؤة ن عبدالله بن نواحة تعااورا قامت كني والا جيرين عمير تعا."

فراہب مالم کی بہتاری اس بات کی گواہ ہے کہ کی مرفی نبوت کو مانے والے اوراس کی کھڑ نبیب کرنے والے اوراس کی کھڑ نبیب کرنے والے کی ایک فرہب کے سائے میں جمع نبیس ہوئے ۔ البذام زاغلام اجمد قادیانی کے دموائے نوت کا بیسو فیصد منطق نتیجہ ہے کہ جوفر این ان کو کھا اور مامور من اللہ مجمتا ہے وہ ان کو دمواں کے فرہب میں شامل نبیس رہ سکتا جو ان کے دمووں کی کھذیب کرتا ہے۔ ان دونوں اور ایمان کو ایک و بین کے برجم تلے جمع کرتا صرف قرآن وسنت اورا جماع امت ہی سے نبیس بکد فرہب کی بوری تاری سے برجم سے جمع اوف ہے۔

مرزائی صاحبان کی ہماعت لاہور کے امیر فرطی لاہوری صاحب نے ۲-۱۹ مے رہے آف رہاستو (اگریزی) میں ای حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے۔وہ کھتے ہیں:

"The Ahmadiyya movement stands in the same

relation to Islam in which Christianity stood to Judaism."
د منقول از مباحد راولپنڈی کس ۲۳۰،مطبور وارالفشل قادیان وتبدیلی مقائد موکفه محد اسامیل قادیانی ص ۱۰۱۰ مطبوعا حدید کتاب کمر کراچی)

لین ' احمدیت کی تحریک اسلام کے ساتھ وہی نسبت رکھتی ہے جو صیسائیت کو یہودیت کے ساتھ وہی نسبت رکھتی ہے؟ کے ساتھ تھی۔'' کیا میسائیت اور یہودیت کوکوئی انسان ایک فد ہب قرار دے سکتا ہے؟

لے بیمرزائی صاحبان کی دونوں جماعتوں کا باہمی تحریری مباحثہ ہے جو دونوں کے مشترک خرچ پر شائع کیا گیا تھا۔ لہذا اس میں جوعبارتیں منقول ہیں وہ دونوں جماعتوں کے نزدیک متند ہیں۔

خودمرزائیوں کاعقیدہ کہوہ الگ ملت ہیں

مرزائی صاحبان کواپٹی یہ پوزیش خود تعلیم ہے کہان کا ادرستر کروڑ مسلمانوں کا ندہب ایک نہیں ہے۔ وہ اپٹی ہے جاتھ کے جیں ایک نہیں ہے۔ وہ اپٹی ہے جاتھ کے جیں کہ جن مسلمانوں نے مرزاغلام احمد قادیانی کے دعوؤں میں ان کی تکذیب کی ہے۔ وہ سب دائر ہاسلام سے خارج اور کا فرجیں۔ اس سلسلے میں ان کی ندہبی کتابوں کی تصریحات درج ذیل جیں:

مرزاغلام احمرصاحب كي تحريرين

مرزاغلام احمدقاویائی صاحب این خطبه الهامیدی جس کے پارے ش ان کا دوئی اے کدوہ پورے کا پورا بذر بیدالهام تازل ہوا تھا۔ کہتے ہیں: 1910 وات حدت روحانیة نبینا حیر السرسل مظهراً من امته لتبلغ کیمال ظهورها وغلبة نورها کیما کان وعدالله فی الکتاب المبین فانا ذلك المظهر الموعود والنور المعهود فامن و لا تكن من الكافرین وان شعت فاقراً قوله تعالیٰ هو الذی ارسل رسوله بالهدی و دین الحق لبظهره علی الدین كله " (خلیالهامیم ۱۸۷۱ مخرائن ش۱۲ میم ۲۲۷)

اور خیرالرسل کی روحانیت نے اپنظہور کے کمال کے لئے اوراپنے نور کے ظلب کے لئے اوراپنے نور کے ظلب کے لئے ایک مظہر اختیار کیا جیسا کہ خدا تعالی نے کتاب مبین میں وعد و فرمایا تعالی ہے وہی مظہر ہوں۔ پس ایمان لا اور کا فروں سے مت ہواورا گرچا ہتا ہے تو اس خدا تعالی کے قول کو پڑھ حسو الذی ارسل رسولہ بالهدی ، النہ!

اورحقیقت الوی پس مرزاصاحب کلمے ہیں: "کافر کالفظامون کے مقابلے پر ہے اور کفرود تم پر ہے۔ (اقل) ایک میں مرزاصاحب کلمے ہیں: "کافر کالفظامون کے مقابلے پر ہے اور کفرود تم پر ہے۔ (اقل) ایک میں گفر کہ ایک فض اسلام سے بی اٹکار کرتا ہے اور آنخضرت بھی آئے کہ وہ کو خدا کارسول نہیں یا نتا۔ (دوم) دوسرے میں گفر کہ شلا وہ ہی موجود کوئیس یا نتا اور اسول نے تاکید کی جمت کے جمعوثا جات ہے۔ بس اس لئے کہ وہ خدا اور رسول کے ہوان کا مکر ہے، کافر ہے اور اگر خور سے دیکھا جائے تو بید دونوں تم کے گفر ایک بی تم میں داخل ہیں۔ کیونکہ جو محفص ہا وجود شناخت کر لینے خدا اور رسول کے تھم کوئیس یا نتا۔ وہ ہمو جب نصوص میں ۔ کیونکہ جو محفص ہا وجود شناخت کر لینے خدا اور رسول کے تھم کوئیس یا نتا۔ وہ ہمو جب نصوص میں ۔ کیونکہ جو آئی ان اور صدیت کے خدا اور رسول کے تھم کوئیس یا نتا۔ وہ ہمو جب نصوص

(حقيقت الوحي ص ٩ ١١٠٠ ١٨ فرائن ج٢٢ ص ١٨٦٠ ١٨)

1911 ای کتاب میں ایک اور جگہ لکھتے ہیں:'' بیر عجیب بات ہے کہ آپ کا فر کہنے والے اور نہ ماننے والے کو دو تتم کے انسان تھم راتے ہیں۔ حالا نکہ خدا کے نز دیک ایک ہی تتم ہے۔ کیونکہ جو خض مجھے نہیں مانتا و ہاں وجہ نے نہیں مانتا کہ وہ مجھے مفتری قرار دیتا ہے۔''

آ کے لکھتے ہیں:''علاوہ اس کے جو جھے نیس مانیا خدا اور رسول کو بھی نہیں مانیا۔ کیونکہ میری نسبت خدا اور رسول کی پیش گوئی موجود ہے۔''

مزید کھتے ہیں: ' خدا نے میری سچائی کی گواہی کے لئے تین لا کھ سے زیادہ آسائی نشان طاہر کے اور آسان پر کسوف خسوف رمضان میں ہوا۔ اب جو خض خدا اور رسول کے بیان کو نہیں مانتا اور قر آن کی کلزیب کرتا ہے اور عمراً خدا تعالیٰ کے نشانوں کورد کرتا ہے اور جھے کو ہا وجود صد ہا نشانوں کے مفتری مخبراتا ہے تو وہ مؤمن کیوکر ہوسکتا ہے اور اگر وہ مؤمن ہے تو میں بعید افتراء کرنے کا فر خمبرا۔'' (عدار ہالام ۱۹۲۰) ہزائن ج۲۲ مے ۱۹۸۱)

ڈاکٹر عبدالحکیم خان کے نام اپنے خط میں مرزاصاحب لکھتے ہیں: ' خدا تعالیٰ نے میرے پر ظاہر کیا ہے کہ ہرایک فحض جس کومیری وقوت پنچی ہے اور اس نے جھے قبول نہیں کیاوہ مسلمان نہیں ہے۔''
مسلمان نہیں ہے۔''

اور اپنی کتاب البدی میں اپنے اٹکار کوسرکار دوعالم ﷺ کے اٹکار کے مسادی قرار دیے ہوئے رقبطراز ہیں: 'فی الحقیقت دوخص بڑے ہی بد بخت ہیں اور انس وجن میں ان ساکوئی بھی بدطالع نہیں۔ ایک وہ جس نے خاتم الانبیاء کونہ مانا، دوسراجو خاتم الخلفاء۔ (لیمنی بڑم خود مرزاصاحب) پرائیان نہ لایا۔''

اور انجام آتھم میں لکھتے ہیں: ''اب ظاہر ہے کہ ان الہامات میں میری نسبت باربار بیان کیا گیا کہ بیضدا کا فرستادہ، خدا کا مامور، خدا کا امین اور خدا کی طرف سے آیا ہے، جو پھے کہتا ہے اس پرائیان لا وَاوراس کا دَشْن جَہِنی ہے۔'' (انجام آتھم م ۲۲ ہزائن ج ۱۱ میں ۲۲) نیز اخبار بدرمور ند ۲۴ مرکی ۱۹۰۸ میں تکھاہے کہ: استحضر ت سیح موعود سے ایک فخض نے سوال کیا کہ جولوگ آ پ کوکافرنیس کہتے ان کے چیچے نماز پڑھنے میں کیا حرج ہے؟''

اس کاطویل جواب دیے ہوئے آخریل مرزاصاحب فرماتے ہیں: "اوران کوچاہئے کا اسکاطویل جواب دیے ہوئے آخریل مرزاصاحب فرماتے ہیں: "اوران کوچاہئے کا ان مولویوں کے بارے ہیں ایک لمبااشتہار شائع کردیں کدیہ سب کافر ہیں۔ کیونکدانہوں نے ایک مسلمان کو کافر بنایا۔ تب ہیں ان کومسلمان مجولوں گا۔ بشرطیکدان میں کوئی نظاقی کا شہدنہ پایا جائے اور خدا کے کھلے کھلے مجرات کے مقدب نہ ہوں، درنہ اللہ قادات تعالی قرماتا ہے ان المدافقین فی المدرك الاسفل من النار لیعنی منافق دوز خ کے نیچے کے طبقے میں ڈالے جائیں گے۔ "

مرزائی خلیفهاو ل حکیم نورالدین کے فتوے

مرزائی صاحبان کے پہلے ظیفہ جن کی خلافت پر دونوں مرزائی گروپ متفق ہے، فرماتے ہیں: ''ایمان بالرسل اگر نہ ہوتو کوئی مخص مؤمن مسلمان ٹیس ہوسکتا اوراس ایمان بالرسل میں کوئی شخصیص نہیں، عام ہے، خواہ وہ نبی پہلے آئے یا بعد میں آئے، ہندوستان میں ہوں یا کسی اور ملک میں کسی مامور من اللہ کا اٹکار کفر ہوجاتا ہے۔ ہمارے خالف حضرت مرزاصاحب کی ماموریت کے مشکر ہیں۔ بتا ذکہ بیا ختلاف فردی کی تکر ہوا۔''

خليفهدوم مرزامحوداحمه كفأوى

اور مرزائی صاحبان کے خلیفہ دوم مرزابشرالدین محمود صاحب کتے ہیں: ''جو محض غیراحمدی کورشتہ دیتا ہے وہ یقینا حضرت سے موعود کونبیں مجمتا اور نہ بیجا نتا ہے کہ احمدیت کیا چیز ہے؟ کیا کوئی غیراحمہ یوں میں ایسا بے دین ہے جو کسی مندویا عیسائی کواپی 1914وکی دے دے، ان اوگوں کوتم کا فرکیتے ہو۔ گراس معاملہ میں وہ تم ہے اچھے رہے کہ کافر ہوکر بھی کسی کافر کوائر کی فہیں دیتے ۔ گرتم احمدی کہلا کرکافر کودیتے ہو؟ کیا اس لئے دیتے ہوکہ وہ تہاری قوم کا ہوتا ہے؟ گرجس دن سے کہتم احمدی ہوئے تہاری قوم تواحمہ یت ہوگئی۔ شناخت اورا خیاز کے لئے اگر کوئی گرجس دن سے کہتم احمدی ہوئے تہاری قوم ہوتا ہے کہ ور ساب تو تہاری قوم ہوتا ہے کہ جب پھراجمہ یوں جس کیوں قوم ہلاش کرتے ہو۔ مؤمن کا تو یہ کام ہوتا ہے کہ جب حق آ جائے تو باطل کوچھوڑ دیتا ہے۔ "

نیز انوارخلافت میں فرماتے ہیں: 'نهادا په فرض ہے کہ ہم غیراحمہ یوں کومسلمان نہ میں اوران کے پیچھینماز نہ پڑھیں۔ کیونکہ ہمارے نزدیک وہ خداتعالی کے ایک نبی کے منظر ہیں، بید مین کا معاملہ ہے اس میں کسی کا بنا افتیار نہیں کہ چھ کرسکے۔''

(انوارخلافت م. ٩ بمطبوع امرتسر ١٩١٦م)

اورآ ئینہ صدافت میں تو یہاں تک لکھتے ہیں کہ جن لوگوں نے مرزاغلام احمد قادیائی کا نام تک نیس سال علی کا میں مناف ہیں کا میں مناف ہیں۔ '' کل مسلمان جو حضرت کسے موجود کی بیعت میں شامل نہیں ہوئے خواہ انہوں نے حضرت کسے موجود کا نام بھی نہ سنا ہو، کا فراور دائرہ اسلام سے خارج ہیں۔''
ہیں۔''

مرزابشيراحمه اليم اب كاقوال

اور مرزاغلام احمد قادیانی صاحب کے بیٹھلے بیٹے مرزائشراحد، ایم اے کھتے ہیں:
1915ء مرزایشراحد، ایم اے کھتے ہیں:
2019ء مرایک ایسافی جوموی علیہ السلام کو مات ہے مرحمی کی فیس مات یا عینی کو مات ہے مرحمہ تالیہ کو مات ہے، رہی موحود کوئیس مات وہ ندمرف کافر، بلکہ یکا کافراور دائرہ
اسلام سے خارج ہے۔"

(کھتہ الفسل ۱۹۰۸ء المندرجدر ہوہ آف ریلیسنزے ۱۳ انبر ۲۰۳۰ء ماری واپریل ۱۹۱۵ء)

ای کتاب میں دوسری جگہ کھتے ہیں: ''مسیح موجود کا یہ دعویٰ کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف
سے ایک مامور ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ہم کلام ہوتا ہے۔ دوحالتوں سے خالیٰ نہیں یا تو
و منعوذ باللہ اپنے وجویٰ میں جموٹا ہے اور محض افتر اوعالیٰ اللہ کے طور پر دعویٰ کرتا ہے تو الی صورت
میں نہ صرف وہ کا فر بلکہ بڑا کا فر ہے اور یا میچ موجود اپنے دعویٰ البام میں سچا ہے اور خدا تی بھی اس
سے ہم کلام ہوتا تھا تو اس صورت میں بلاشبر یہ خرا تکار کرنے والے پر پڑے گا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ

نے اس آیت میں خود فر مایا ہے۔ پس اب تم کوافقیار ہے کہ یاسی موعود کے منکروں کومسلمان کہہ کرمسیح موعود پر کفر کا فتو کی لگا وَاور یا مسیح موعود کوسیا مان کراس کے منکروں کو کا فر جانو۔ پینیس ہوسکتا کہتم دونوں کومسلمان سمجھو۔ کیونکہ آیت کریمہ صاف بتاری ہے کہ اگر مدی کا فرنہیں ہے تو کمذب ضرور کا فریے۔ پس خدار ااپنا نفاق چھوڑ واور دل میں کوئی فیصلہ کرو۔''

(كليدالفعل ١٢٣٠،مندرجرد يوية ف ريليمنز ١٢٥،١٥مارچ،ايريل ١٩١٥)

At this stage Dr. Mrs. Ashraf Khatoon Abbasi vacated the chair which was occupied by Mr. Chairman (Sahibzada Farooq Ali)

(اس موقعه پر ڈاکٹر سنز اشرف خاتون عباس نے کری صدارت مچوڑ دی جے مسٹر چیئر مین (صاحبز ادہ فاروق علی) نے سنجال لیا) مولوی مفتی محمود:

محمعلی لا ہوری صاحب کے اقوال

محری لا ہوری صاحب (امیر جماعت لا ہور) اگریزی ریویوآ ف ریلیسنز میں لکھتے ہیں:

The Ahmadiyya movement stands in the same

relation to Islam in which Christianity stood to Judism.

نیز (ربیات ن المسلمانوں پرجو حدم ۳۱۸) میں لکھتے ہیں: ''افسوں ان مسلمانوں پرجو حضرت مرزاصا حب کی خالفت ہیں اندھے ہوکر انہی اعتراضات کو دہرارہ ہیں جوعیسائی آنخضرت ہیں پرکرتے ہیں۔ بعید ای طرح جس طرح عیسائی آنخضرت ہیں آئی کا خالفت میں اندھے ہوکر ان اعتراضوں کومضبوط کررہے ہیں اور دہرارہے ہیں جو یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام پرکرتے ہے۔ ہے نی کا بھی ایک بڑا بھاری اقبیازی نشان ہے کہ جواعتراض اس پرکیا

جائے گا وہ سارے نبیوں پر پڑے گا۔ جس کا نتیجہ بیہ ہوتا ہے کہ جو شخص ایسے مامور من اللہ کورد کرتا ہے وہ کو یا کل سلسلہ نبوت کورد کرتا ہے۔'' (معقول از تبدیلی مقائد مؤلفی اسامیل صاحب قادیانی مسیم) ہمیاں بیدواضح رہے کہ مرز اغلام احمد صاحب یا ان کے بعین کی عبارتوں میں کہیں کہیں کہیں من ایپ عالفین کے لئے ''مسلمان'' کا لفظ استعمال ہوگیا ہے۔ اس کی حقیقت بیان کرتے ہوئے ملک محمول میں لکھتے ہیں:''آپ ہوئے ملک محمول میں لکھتے ہیں:''آپ (مرز اصاحب) نے اپنے منکروں کو ان کے ظاہری نام کی وجہ سے مسلمان لکھا ہے، کیونکہ عرف عام کی وجہ سے مسلمان لکھا ہے، کیونکہ عرف عام کی وجہ سے مسلمان لکھا ہے، کیونکہ عرف عام کی وجہ سے مسلمان اسلام مشہور ہوجائے تو پھرخواہ حقیقت اس میں موجود نہ بھی رہے اسے اس نام سے پکاراجا تا ہے۔'

1917 (احدیت کے امریازی مسائل مندرجدر اولا آف ریل معنز دمبر ۱۹۴۱ من مهم نمراال ۱۳۸)

مسلمانوں ہے ملی قطع تعلق

ندگورہ بالاعقائد کی بناء پر مرزائی صاحبان نے خودا پنے آپ کو ایک الگ ملت قرار دے دیا اور جیسیا کہ چیچے عرض کیا جاچکا ہے، ان کا بیطرزعمل مرزاغلام احمد صاحب کے دعوؤں اور تحریوں کا بالکل منطق نتجہ ہے۔ چنا نچے انہوں نے مسلمانوں کے پیچے نماز پڑھنے ان کے ساتھ شادی بیاہ کے تعلق قائم کرنے اوران کی ٹماز جنازہ اداکرنے کی بالکلیے ممانعت کردی۔

غیراحدی کے پیھے نماز

چنانچ مرزافلام احرصاحب نے لکھا کہ: دی تحقیر کرنے والے اور تکذیب کی راہ اختیار کرنے والے ہلاک شدہ تو م ہے اس لئے وہ اس لائق نہیں ہیں کہ میری جماعت میں سے کوئی شخص ان کے پیچے نماز پڑھ سکتا ہے؟ پس یا در کھو کہ جیسا خدا نے جھے اطلاع دی ہے تمہارے پرحرام ہے اور قطعی حرام ہے کہ کی مکفر اور مکذب یا متر دو کے پیچے نماز پڑھو۔ بلکہ چاہئے کہ تمہاراوہی امام ہوجوتم میں سے ہو۔ اس کی طرف حدیث بخاری کے پیچے نماز پڑھوں اشارہ ہے کہ اصامہ کے بینی جب سے نازل ہوگا تو تمہیں دوسر نے تول کوجود ہوئے اسلام کرتے ہیں بکلی ترک کرتا پڑے گا اور تمہارا امام تم میں سے ہوگا۔ پس تم ایسا ہی کرو۔ کیا تم

(تخذ كولز وم م ١٨ حاشيه ، فزائن ج ١٨ ص ١١٨)

غیراحمہ یوں کے ساتھ شادی بیاہ

البت ملمانوں کی لڑکیاں لینے کوقادیاتی ند جب بی جائز قرار دیا گیا۔اس کی دجہ بیان کرتے ہوئے مرزاغلام احمد صاحب کے دوسرے صاحبزادے مرزایشراحمد لکھتے ہیں کہ: "آگر کہو کہم کوان کی لڑکیاں لینے کی ہم اجازت ہے تو میں کہتا ہوں نصاری کی لڑکیاں لینے کی ہمی اجازت ہے۔ "

(کلت النسل م ۱۹۹ مندرجر یو یوج ۱۳۰ میں۔۱)

غيراحمه يول كي نماز جنازه

مرزابشرالدین محود کھے ہیں: 'اب ایک اور سوال رہ جاتا ہے کہ غیراحمدی حضرت سے
موجود کے متحر ہوئے ،اس لئے ان کا جنازہ نہیں پڑھنا چاہئے ۔ لیکن اگر کسی غیراحمدی کا چھوٹا پچیر
جائے آو اس کا جنازہ کیوں نہ پڑھا جائے۔ وہ آو سے موجود کا مکر نہیں۔ ہیں بیرسوال کرنے والے
سے بچ چھتا ہوں کہ اگر بیات درست ہے آو پھر ہندوؤں اور عیسائیوں کے بچوں کا جنازہ کیوں
نہیں پڑھا جاتا ؟ اور کتنے لوگ ہیں جو ان کا جنازہ پڑھتے ہیں۔ اصل بات بہ ہے کہ جو ماں باپ
1919 کا نہ ہب ہوتا ہے۔ شریعت وہ می نہ ہب ان کے بچ گا قرار دیتی ہے۔ اس غیراحمدی کا بچ بھی
غیراحمدی بی ہوا۔ اس کے اس کا جنازہ بھی نہیں پڑھنا جائے۔''

(انوارخلافت ص ٩٣ منطوعام تر ١٩١٧م)

قائداعظم كي نماز جنازه

چنانچداپ فرہب اور خلیفہ کے حم کی تھیل میں چوہدی ظفر اللہ خان صاحب سابق وزیر خارجہ پاکستان نے قائد اعظم کی نماز جنازہ میں بھی شرکت نہیں کی منیر اکوائری کمیش کے منیر خارجہ پاکستان نے وہ بیان کی کہ:''نماز جنازہ کے امام مولانا شبیر احمد حثانی احمد ہوں کو کافر، مرتد اور واجب المختل قرار دے بچے تھے۔اس کے میں اس نماز میں شریک ہونے کا فیصلہ نہر سکا۔ جس کی امامت مولانا کررہے تھے۔'' (رپورٹ جمعیقاتی مدالت بنجاب س ۱۲)

لیکن عدالت سے باہر جب ان سے بدیات بوچی کی کرآپ نے قائد اُعظم کی نماز جنازہ کیوں اوائیس کی؟ تواس کا جواب انہوں نے بیدیا۔

" آپ جھے کا فر حکومت کامسلمان وزیر بھی لیس یامسلمان حکومت کا کافرنوکر۔"

(زمیندارلا مور ۸رفروری ۱۹۵۰م)

جب اخبارات میں بیدواقعہ منظرعام پرآیا تو جماعت رہوہ کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا گیا کہ: '' جناب چو ہدری محمد ظفر اللہ خال صاحب پر ایک اعتراض بد کیا جاتا ہے کہ آپ نے قائد اعظم کا جنازہ نہیں پڑھا۔ تمام دنیا جانتی ہے کہ قائد اعظم احمد بی نہ تنے ۔ لہذا جماعت احمد بید کے کسی فرد کا ان کا جنازہ نہ پڑھنا کوئی قائل احمر اض بات نہیں۔'' (ٹریک نبر۲۲، بعنوان' احراری علام کی راست کوئی کا مونہ'' ناشر بہتم نشروا شاحت مظارت دوت و تبلغ صدرا جمن احمد بیر یہ و مثلع جمک

تاکمان سے میں اور دو ہور مسلمان کو جواب سے تعاکد: "کیا سے تعقیقت نیس کہ ابوطائب بھی اس اس معتقیقت نیس کہ ابوطائب بھی قائدا عظم کی طرح مسلمانوں کے بہت بڑے من تھے، محرن مسلمانوں نے آپ کا جنازہ پڑ حااور درسول خدانے۔"

زرسول خدانے۔"
(افعنل مورد ۱۹۵۸ مراکز ۱۹۵۲ مرس کا المحمد میں ۲۵۴۲)

بعض اوگ چوہدری ظفر اللہ خان صاحب کے اس طرز عمل پرا ظہار تجب کرتے ہیں لیکن حقیقت بیہ کہ کا کوئی موقع نہیں۔ انہوں نے جودین اختیار کیا تھا بیاس کا لاڑی تقاضا تھا۔ ان کا دین، ان کا فدہب، ان کی است ان کے عقائد ان کے افکار ہرچیز مسلمانوں سے ندصر ف مختلف بلکان سے بالکل متضادہے، اسک صورت ہیں وہ قائد اعظم کی نماز جنازہ کیوں پڑھتے؟

خودا پے آپ کوالگ اقلیت قرار دیے کا مطالبہ ندکورہ بالا تو میحات سے یہ بات دواور دو چار کی طرح کمل کرساھے آ جاتی ہے کہ مرزائی نہ ہب مسلمانوں سے بالکل الگ فرہب ہے۔جس کا امت اسلامیہ سے کوئی تعلق نہیں اور او وہ اپنی یہ پوزیشن خود مرزائیوں کومسلم ہے کہ ان کا اور مسلمانوں کا فرہب ایک نہیں ہے اور وہ مسلمانوں کے تمام مکا تب فکر سے الگ ایک مستقل امت ہیں۔ چنانچہ انہوں نے غیر منقسم ہندوستان میں ایٹ آپ کوسیاس طور پر بھی مسلمانوں سے الگ ایک مستقل اقلیت قرار ویے کا مطالبہ کیا تھا۔

کیااس کے بعد مجمی اس مطالبے کی معقولیت میں کسی انساف پیندانسان کوکوئی ادنیٰ شبر باتی رہ سکتا ہے کہ مرزائی امت کوسرکاری سطح پر غیر مسلم اقلیت قرار دیاجائے؟

مرزائی بیانات کے بارے میں ایک ضروری عبیہ

یہاں ایک اور اہم حقیقت کی طرف توجہ دلاتا ازبس ضروری ہے اور وہ یہ کہ مرزائی صاحبان کا نوے ۹۰ رسالہ طرز عمل بیہ تا تا ہے کہ وہ اپنے جماعتی مفادات کی خاطر بسااو قات صرح خلط بیانی ہے بھی نہیں چو کتے ۔ پیچھے ان کی وہ واضح اور غیر بہم تحریریں پیٹس کی جا چکی ہیں جن میں انہوں نے مسلمانوں کو معلم کھلا کا فرقر اردیا ہے اور جنتی تحریریں پیچھے پیٹس کی گئی ہیں اس سے زیادہ مزید پیٹس کی جا سکتی ہیں۔ اس سے زیادہ مزید پیٹس کی جا سکتی ہیں۔ لیکن اپنی تقریر و تحریر میں ان گنت مرتبہ ان صرح اعلانات کے باوجود منیر انکوائری کمیشن کے سوال کے جواب میں ان دونوں جماعتوں نے یہ بیان دیا کہ ہم غیراحمہ یوں کو کافرنیس سیجھے۔

ان کابیبیان ان کے حقیق عقا کداور سابقہ تحریرات سے اس قدر متفاد تھا کہ منیرا کھوائری کمیٹ نے نج صاحبان بھی اسے مجھے باور نہ کر سکے۔ چنا نچہ وہ اپنی رپورٹ میں لکھتے ہیں: "اس مسئلے پر کہ آیا احمدی دوسرے مسلمانوں کو ایسا کافر سجھتے ہیں جو دائرہ اسلام سے خارج ہے؟ احمد ہوں نے ہارے سامنے یہ مؤقف فلا ہرکیا ہے کہ ایسے لوگ کافرنہیں ہیں، اور لفظ کفر جواحمدی

لڑ پچر میں ایسے اشخاص کے لئے استعال کیا حمیا ہے۔اس سے کفرخنی یا انکار مقصود ہے ہیہ ہرگز بھی مقصود نہیں ہوا کہ ایسے اشخاص دائر واسلام سے خارج ہیں۔لیکن ہم نے اس موضوع پراحمہ یوں کے بے شارسابقہ اعلانات دیکھے ہیں اور ہمارے نزدیک ان 1922 کی کوئی تعبیراس کے سوانمکن نہیں کے مرز اغلام احمد کے نہ اننے والے دائر واسلام سے خارج ہیں۔''

(پنجاب کی تحقیقاتی عدالت کی ربورث اردوس ۲۱۲)

چنانچہ جب جحقیقات کی بلائل گئی تو وہی سابقہ تحریریں جن میں مسلمانوں کو برطا کافر کہا گیا تھا۔ پھرشائع ہونی شروع ہوگئیں۔ کیونکہ وہ توایک وقتی چال تھی جس کا اصل عقیدے سے کوئی تعلق نہیں تھا۔

لیکن حال ہی جس جب پاکتان کے دستور جس صدراوروز براعظم کے حلف نامے جس بیالفاظ بھی تجویز کے مجھے کہ: ''جس آنخضرت بھی نے آخری پیغیبر ہونے پراوراس بات پرایمان رکھتا ہوں کہ آپ بھی نے بعد کوئی ٹی ٹیس ہوسکا۔'' تو قادیا نیوں کے موجودہ خلیفہ مرزانا صراحمہ صاحب نے اعلان فر بایا کہ:''جس نے اس حلف نامے کے الفاظ پر براغور کیا ہے اور جس بالآخر اس متیج پر پہنچا ہوں کہ ایک احمدی کے داستے جس اس حلف کا محانے جس کوئی روگ نہیں۔''

(الغضل ريوهمورخة ١١٥٤ مرك ١٩٤١ ونمبر٢ ١٩٥٠)

1923 ملاحظ فرما ہے کہ جو بات خلیفہ ددم کے نزدیک انسان کوجموٹا اور کذاب بنادی تی تھی اور جس کا اقرار آلواروں کے درمیان بھی جائز نہیں تھا، جب عبد و صدارت دوزارت عظمیٰ اس پر موقوف ہو کیا تو اس کے حلفیہ اقرار ہیں بھی کچھ حق نہیں تھ ہا۔ للبذا مرز الی جی احبان کے بارے یس هیقت تک کنچنے کے لئے وہ بیانات ہیں گراہ کن ہوں گے جودہ کوئی بیتا پڑنے کے موقع پردیا کرتے ہیں۔ان کی اصلی فرائی گریوں اوران کو سے سالہ طرز عمل کا اسلی فرائی تحریروں اور اینا نات سے تعلم کھلا تو بہر طرز عمل کا مطالعہ ضروری ہے، یا تو وہ اپنے تمام سابقہ مقائد بحریروں اور بیانات سے تعلم کھلا تو بہر کے ان سب سے براُت کا برطا اعلان کریں اوراس بات کا جملی جوت فراہم کریں کہ مرز اغلام احمد تا دیانی کی بیروی سے ان کا کوئی تعلق بیس رہا ہیا ہی جرجراُت مندی سے اپنے ان مقائد کداور بیانات کو قبول کر کے اپنی اس پوزیشن پر راضی ہوں جوان کی روشی میں ہا بت ہوتی ہاس کے سواجو بھی تیسرا راستہ افتیار کیا جائے گا دہ محض دفع الوقی کی ترکیب ہوگی۔جس سے کی ڈمہ دار ادار سے یا حق کے طلب گار کورو کے جن بیس آنا ہوا ہے۔

ر وفیسر خوراحمد: میری گزارش بیدے کیاب آپ اسے ایڈجرن کردیں کل لےلیں۔ جناب چیئر مین: پانچ منٹ کے لئے وقد کریں۔ وس بج تک چلیں گے۔ ہم صفہ ۱۱ تک بچھ کئے ہیں۔ ۱۷ تک بھی جا ئیں آوٹھیک ہے۔

پروفیسر غفوراحمد: ہم مبح سے دہاں مجے ہوئے تھے۔ چودہ چدرہ کھنے ہو بچے ہیں۔ اب مرف کل ایک سنگ میں فتم ہوجائے گی یا آ ٹھ بچ چلالیں؟

متعدداراكين: يى چلاليس

جناب چیئر مین: میری طرف سے وضع پانچ بچ کرلیں منازیهاں پڑھ لیں ہے۔

The House Committee is adjourned to meet tomorrow at 9:00 a.m. sharp.

(پارلینٹری کمیٹی کا اجلاس کل اسپیج تک کے لئے ملتوی کیاجاتاہے)

The Special Committee of the Whole House adjourned to meet at nine of the Clock, in the morning, on Friday, the 30th, August. 1974.

(پورے ہائس پر مشمل خصوصی کمیٹی کا جلاس سے راگست ۱۹۷۳ء بروز جھر می ۹ ربع تک کے لئے ملتوی کیا جاتا ہے)



NATIONAL ASSEMBLY OF PAKISTAN

PROCEEDINGS OF

THE SPECIAL COMMITTEE OF THE WHOLE HOUSE HELD IN CAMERA TO CONSIDER THE QADIANI ISSUE

OFFICIAL REPORT

Friday, the 30th August, 1974

(Contains Nos. 1-21)

CONTENTS

Outlies true - Correct the assessment Corrected	1014.7395

STATE OF



NATIONAL ASSEMBLY OF PAKISTAN

OF THE SPECIAL COMMITTEE OF THE WHOLE HOUSE HELD IN CAMERA TO CONSIDER THE QADIANI ISSUE

OFFICIAL REPORT

Friday, the 30th August, 1974

(Contains Nos. 1-21)

¹⁹²⁷THE NATIONAL ASSEMBLY OF PAKISTAN (قرى المبلى ياكستان)

PROCEEDINGS OF

THE SPECIAL COMMITTEE OF THE WHOLE HOUSE HELD IN CAMERA TO CONSIDER THE QADIANI ISSUE.

(کمل ابوان کی خصوصی کمیٹی، بند کمرے کی کاروائی)

OFFICIAL REPORT

Friday, the 30th August. 1974.
(۳۰) اگت، ۱۹۲۸، درج در

> (Recitation from the Holy Quran) (الادتقرآن شریف)

⁹²⁸QADIANI ISSUE- GENERAL DISCUSSION

جناب چیئر مین: مولوی مفتی محودا مولوی مفتی محمود:

لا مورى جماعت كى حقيقت

مرزائی صاحبان کی لا ہوری جماعت، جس کے بانی محر علی لا ہوری صاحب ہے۔
بکٹرت بید دوئی کرتی ہے کہ وہ مرزاغلام احمر قادیانی کو نی ٹیس مائٹی۔ بلکہ سے موجود مہدی اور مجد و
مائتی ہے۔ اس لئے اس پرختم نہوت کی خلاف ورزی کے الزام میں نفر عائد ٹیس ہونا چاہئے۔ اس کا
مائٹی ہے۔ اس لئے اس پرختم نہوت کی خلاف ورزی کے الزام میں نفر عائد ٹیس ہونا چاہئے۔ اس کا
مختر سا جواب تو یہ ہے کہ جس محس کا جموٹا دموی نبوت فابت ہو چکا ہو۔ اسے مرف نبی مائٹا بی
انوا اور وور مہدی اور وہد بالا طاحت بھی اس کی بھی بیان کیا جاچکا ہے۔ کی فض کا دموی کہ
نوت جو دو حریف ند ہب پیدا کرتا ہے، وہ اسے سچا مائے والوں اور جموٹا مائے والوں پرمشمل
ہوتے ہیں جو جماعت اسے سچا قرار دبتی ہے وہ ایک ند بہب کی بیر قرار پاتی ہے اور جو جماعت
اس کی تکذیب کرتی ہے وہ دوسرے ند ہب میں شامل ہوتی ہے۔ لہذا جب مرزاغلام احمر قادیائی کا
مرگی نبوت ہونا روز روش کی طرح فابت ہو چکا تو اب اس کو پیشوا مائے والی تمام جماعتیں ایک بی
مرفی نبوت ہونا ہوں کی بخواہ وہ وہ اسے نبی کا نام دیں، یا سے موجود، مہدی معبود اور مجد دکا ایکن اس کہ خشر جواب کے ساتھ لا ہوری جماعت کی پوری حقیقت واضح کر دینا بھی مناسب ہوگا۔

واقعہ ہے ہے کہ حقیدہ و فدہب کے اعتبار سے ان دونوں جماعتوں میں عملاً کوئی فرق خیس۔ بلکہ مرزاغلام اجماقادیانی کی زعر کی میں اوران کے بعدان کے خلیفہ اقل حکیم نورالدین کے اختیال تک جماعت قادیان اور جماعت فاجور کوئی الگ جماعتیں نہیں۔ اس پورے حرصہ میں مرزاغلام اجم قادیانی کے تمام تبعین خواہ مرزائیرالدین ہوں یا جم علی لا ہوری، پوری آزادی کے محاصر زاغلام احمد قادیائی کو''نی' اور' رسول'' کہتے اور مانے رہے۔ جم علی لا ہوری صاحب عرصة وراز تک مشہور قادیائی رسائے 'نہوں و آف ب رسلہ حنز ''کے اللہ عررہ اوراس عرصہ میں انہوں نے بے شارمضا میں میں نہمرف مرزاصا حب کے لئے'' نی' اور' رسول''کالفظ استعال کیا، بلکہ ان کے لئے نبوت ورسالت کے تمام لوازم کے قائل رہے، ان کے ایسے مضامین کو جمع کیا جاتے تو ایک پوری کتاب بن سکتی ہے۔ تا ہم یہاں محس نمونے کے طور پر ان کی چند تحریریں گیا جاتے تو ایک پوری کتاب بن سکتی ہے۔ تا ہم یہاں محس نمونے کے طور پر ان کی چند تحریریں جیش کی جاتی ہیں:

١١٥مئ ١٩٠٨ وكورداس وركة سركث محسريث كي عدالت بين ايك بيان دياجس كامقصدىية ابت كرنا تما كه جوفض مرزاماحب ك كذيب كرے ده' كذاب' بوتا ہے۔ چنانچہ اليعض كواكرم زاصاحب في كذاب كلمالو ثميك كهاراس بيان من وه لكينة بين: " كذب مدى نبوت كذاب موتا ہے۔ مرزاصاحب المزم مدفى نبوت ہے، اس كے مريداس كودهوى بيس سيا اور د منتمن جهونا منجهية بين - " (حلفيه شهادت بعدالت ذسر كث مجسويك كورداس ورموري ١٦ مركي ١٩ ومعقول از ما منامه فرقال قاديان من المبراء ماه جنوري ١٩٢٣م من ١٥)

"أنخضرت في كالمح بعد خداوند تعالى نے تمام نبوتوں اور رسالتوں كے دروازے بند كردية - كرآب الله كالم ك لئه جرآب الله كردك بس وكس مورآب الله كاخلاق كالمديور ماصل كرتے إلى ،ان كے لئے يدرواز و بنويس موا-"

(ديويو آف ريليسنز جيس ١٨١، يوالدتيد يلى عقائدازهرام اعمل قادياني ص١٧) * د جس مخض کو الله تعالی نے اس زمانے میں دنیا کی اصلاح کے لئے مامور اور نبی کر كي بيجاب وه بحى شرت پندنيس، بكدا يكرم درازتك جب تك الله تعالى 1930 نے يتح نيس دیا کدود لوگوں سے بیت قب لیں۔آپ کو کی سے مجدسردکارٹیس تف اور سالیا سال تک گوشیہ خلوت سے باہر نیس لکے۔ یمی سنت قدیم سے انبیا میسم السلام کی جلی آئی ہے۔"

(しょうひとりょう)

" خالف خواه كونى على معنى كرف، مرجم لواى برقائم بين كه خدا نبي بيدا كرسكان، صداق مناسكا باورهميداورصالح كامرتبه عطا كرسكا بي مرجاب ما تكندوالا بم في جس ك باتعدي باتعديا (لين مرزاغلام احمصاحب) وه صادق تفاحدا كايركزيده اورمقدس رسول (تقرير ميطى الحكم مورى ١٩٠٨ رجولا كي ٨٠٩٥ و بحواله ما بنامه فرقان قاديان جؤري ١٩٢٧ ورج اس ١١) بيا قتاسات تومحض بطور نمونه جمعل لا مورى صاحب باني جماعت لا موركي تحريرون سے چیں کئے مجے ہیں۔لیکن بیمرف انھی کاعقیدہ نہ تھا۔ بلکہ پوری جماعت لا ہورنے اپنے ایک طفيديوان مسانى حقائد كااقراركياب

لا مورى جماعت كاحلفيه بيان

" پیغام ملی " جماعت لا مور کامشہور اخبار ہے۔اس کی ۱۷راکتوبر ۱۹۱۳ء کی اشاعت مل بوری جماعت کی طرف سے بی حلفید بیان شارکت مواد معلوم مواے کیعض احباب کو کسی نے غلط بنی بیں ڈال دیا ہے کہ اخبار ہذا کے ساتھ تعلق رکھنے والے احباب یا ان بیں سے کوئی ایک سید ناوھادینا حضرت مرز اغلام احمد صاحب سے موعود، مہدی معبود علیہ الصلاۃ والسلام کے مدارج عالیہ کواصلیت سے کم یا استخفاف کی نظر سے دیکھتا ہے۔ ہم تمام احمدی جن کا کسی نہ کسی نہ الا معام استحقاف کی نظر سے دیکھتا ہے۔ ہم تمام احمدی جن کا کسی نہ کسی استحقاق ہے۔ خدا تعالی کو جودلوں کے بعید جانے والا ہے۔ حاضر و ناظر جان کرعلی الا علان کہتے ہیں کہ ہماری نسبت اس قسم کی غلط بنی پھیلا نامحض بہتان ہے۔ ہم حضرت مسیح موعود و مہدی معبود کواس زبانہ کا بی ، رسول اور نجات دھندہ مانے ہیں۔ ''

(ييفاصل ١١٨ كتوبر١٩١١ وص ١٠ بحواله وابتامه فرقان قاديان جنوري١٩٣١ وص١١٠١)

اس صلفیہ بیان کے بعد لا ہوری جماعت کے اصل عقائدے ہر پردہ اٹھ جاتا ہے۔
لیکن جب مرزائیوں کے ظیفہ اقل کھیم ٹورالدین کا انقال ہوتا ہے اور ظلافت کا مسکلہ اٹھتا ہے تو
محم علی لا ہوری صاحب مرزا بشرالدین محمود کے ہاتھ بیعت کرنے اور ظیفہ تشکیم کرنے سے انگار کہ
کے قادیان سے لا ہور چلے آتے ہیں اور یہاں اپنی الگ جماعت کی واغ بیل ڈالیے ہیں۔
سمار ہارچ ۱۹۱۳ء کو مرزا بشرالدین ظیفہ دوم مقرر کئے گئے اور ۲۲ رہارچ ۱۹۱۳ء کو اس فیصلے سے
از ماجزادہ صاحب (مرزابشرالدین) کے انتخاب کو اس حد تک ہم جائز سمجھتے ہیں کہ وہ
شمراحمہ یوں سے احمہ کے نام پر بیعت لیں۔ یعنی اپنے سلسلہ احمہ یہ سان کو وافل کرلیں۔ لیکن
خیراحمہ یوں سے احمہ کے نام پر بیعت لیں۔ یعنی اپنے سلسلہ احمہ یہ سان کو وافل کرلیں۔ لیکن
احمہ یوں سے احمہ کے نام پر بیعت لیں۔ یعنی اپنے سلسلہ احمہ یہ سے بین ای اور نہ بی امیراس بات
کر نے کے لئے تیار ہیں۔ لیکن اس کے لئے بیعت کی ضرورت نہ ہوگی اور نہ بی امیراس بات
کا بجاز ہوگا کہ جو حقوق و وافقیارات صدرا جمن احمہ یہ کو حضرت سے موجود علیہ السلام نے دیے ہیں
اوراس کو اپنا جاتھیں قرار دیا ہے۔ اس جل میں کی دست اندازی کرے۔'

(شمیر پیغام مسل ۱۹۳۲ مارچ ۱۹۱۳ می الفرقان قادیان جنوری ۱۹۳۲ م مسل ۱۹۳۲ م می الفرقان قادیان جنوری ۱۹۳۲ م می که است کواس وقت نه جماعت قادیان کے عقائد پراهم افسی اور نده مرزابشیرالدین کوخلافت کے لئے ناالی قرار دیے تھے۔ جنگزا تھا تو اس بات میں نه که خلیفه کو الیکن جب اس بات کی تعالی مرزابشیرالدین محمود نے اس تجویز کومفور و نہ ایا تو محم ملی لا موری نے کھا: " خلافت کا سلسلہ صرف چندروزه موتا ہے تو کس طرح تسلیم کرایا جائے کہ اگرا کی فیض کی بیعت کرلی تو اب آئندہ مجی

کرتے جاؤ۔''

ریفام مع ۱۸ اپریل ۱۹۱۱ منتول از فرقان حالہ بالاس ک براہ منتول از فرقان حالہ بالاس ک بیاہ ہوت قادیاتی اور لا ہوری جماعتوں کا اصل اختلاف جس کی بناہ پر بید دونوں پارٹیاں الگ ہو کیں۔ اس سیاس اختلاف کی بناء پر جب قادیاتی جماعت نے لا ہوری جماعت پر عرصہ حیات تک کر دیا تو لا ہوری گروپ مسلمانوں کی ہمدردی حاصل کرنے پر مجبور ہوا۔ چنانچہ جب جماعت لا ہورنے ابناالگ مرکز قائم کیا تو پھھا پی علیحدگی کو خوبصورت بنانے کی تدہیر، پھھقادیاتی جماعت نے بعض اور پھمسلمانوں کی ہمدردی حاصل کرنے کی فکر کی دجہ سے اس جماعت نے ہمانا شروع کردیا کہ ہم مرز اغلام احدکو نبین بلکہ موجود مبدی اور جبد دانتے ہیں۔

قاديان اورلا ہور کی جماعتوں میں کوئی فرق نہيں

لیکن اگر لاہوری جماعت کے ان عقائد کو بھی دیکھا جائے جن کا اعلان انہوں نے ۱۹۱۷ء کے بعد کیا ہے۔ بھی بیدافتح ہوجا تا ہے کہ ان کا بیم و قف محض ایک لفظی ہیر پھیر ہے اور حقیقت کے اعتبار سے ان کے اور قادیا نی جماعت کے درمیان کوئی بنیادی فرق نہیں ہے۔ جس طرح وہ مرزاغلام احمد کے الہام کو جمت اور واجب الا تباع مانتے ہیں۔ ای طرح یہ بھی اسے جمت اور واجب الا تباع مانتے ہیں۔ ای طرح یہ بھی اسے جمت اور واجب الا تباع میں ہے۔ ہیں۔ ای طرح یہ بھی ایس جس طرح وہ مرزاصا حب کی تمام کفریات کی تقعد بی کرتے ہیں۔ ای طرح یہ بھی اسے واجب التقعد بی قرار دیتے ہیں۔ جس طرح وہ مرزاصا حب کی تمام کتابوں کو اپنے لئے البامی سند اور غربی افغار ٹی سجھتے ہیں۔ ای طرح یہ بھی انہیں غربی ماخذ کی واپنے لئے البامی سند اور غربی افغار ٹی سجھتے ہیں۔ ای طرح یہ بھی انہیں غربی ماخذ کی مرزاصا حب کوکا فراور جموٹا قرار دینے والوں کے کفر کے قائل ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ قادیا نی جماعت مرزاصا حب کے لئے اس لفظ کی استعمال کرنے کوعلی الاطلاق جائز جمعتی ہے اور لاہور ی جماعت مرزاصا حب کے لئے اس لفظ کے استعمال کو صرف لغوی یا مجازی حیثیت میں جائز قرار دیتے ہیں جائز قرار

اس حقیقت کی تشریح اس طرح ہوگئ کہ لا ہوری جماعت جن بنیا دی عقیدوں میں اپنے آپ کوقادیا نی جماعت سے متاز قرار دیتی ہے وہ دوعقیدے ہیں:

ا..... مرزاغلام احرقاد یانی کے لئے لفظ نبی کا استعال۔

ا..... غيراحديون كاكافركهنا_

لا ہوری جماعت کا دھوئی ہے کہ دہ مرزا صاحب کو نی نہیں مانتی بلکہ مرف مجد د مانتی ہے اور خیراحمہ یوں کو کافر کے بجائے صرف قاسق قرار دیتی ہے۔اب ان دونوں ہاتوں کی حقیقت ملاحظ فرمائے:

نى نەمانىخ كى حقيقت

لا ہوری جماعت اگر چداعلان تو یکی کرتی ہے کہ ہم مرز اصاحب کو نی نیس مانے۔ بلکہ "مرد" ان جاست اليكن مود" كامطلب كيا بكاجيد وه جهة والى جاعت ظلى اور بروزى ني كبتى نبے _ چنانچ جرعلى لا بورى صاحب الى كتاب "ملاءة فى الاسلام" من جو جماعت لا بورك عليدكى كربت بعدى تعنيف ب- لكية بن: "انواع نبوت من عده نوع جومحدث كولمتى ب وه چونکه بهاعث اجاع اور فانی الرسول کے ملتی ہے۔ جیسا توضیح المرام میں لکھا تھا کہ وہ نوع مبشرات ہے۔اس لئے وہ تحد يدخم نوت سے باہر ہاور بيد مفرت مي موعود على نيس كتے بلك 193 مدیوں نے صاف طور برایک طرف محدثوں کا وعدہ دے کراور دوسری طرف مبشرات کو باتی ر کھ کر بھی اصول قرار دیا ہے۔ کویا نبوہ تو ختم ہے۔ مرایک نوع نبوت باتی ہے اور وہ نوع نبوت مبشرات ہیں۔وہ ان اوگوں کو لمتی ہے جو کال طور پر اتباع حضرت نی کر یم عظیم ا کا کرتے ہیں اور فانی الرسول کے مقام تک پانچ جاتے ہیں۔اب اعید ای اصول کو چشمه معرفت میں جوآب العنی مرزاغلام احمصاحب) کی سب سے آخری کتاب ہے۔ بیان کیا ہے، دیکھوم ۳۲۴ ۔ تمام نبوتی . اس پرختم ہیں ادراس کی شریعت خاتم الشرائع ہے۔ محرایک شم کی نبوت فتم نہیں، یعنی وہ نبوت جو اس کی کافل پیروی سے متی ہے اور جواس کے چراغ میں سے فور لیتی ہے وہ فتم نہیں۔ کیونکہ وہ محمد ک نوت ب، بعنی اس کاظل باوراس کے ذریعہ سے اوراک کا مظہر ہے۔ "اب دیکھوکہ یہال بھی نبوت کوتو فتم بی کہا ہے لیکن ایک تم کی نبوت باتی بتائی ہے اور و و دی ہے جوآ مخضرت الله الله ک کافل پروی سے ملتی ہے اورای کتاب کے صفح ۱۸ اپریمی صاف لکھ دیا ہے کہ: ''وہ نبوت جس كوظلى نبوت يانبوت محديده وويىمبشرات والى نبوت ب-" (المعرة في الاسلام ص ١٥ مطبوعدا مور) آ مے مرزاغلام احد قادیانی کی عبارتوں کی تشریح کرتے ہوئے اور انہیں درست قرار دية بوع لكعة إن " درحقيقت جو كحفرمايا ب (ليني مرزاغلام احمد صاحب في جو كحكوكها ہے) اگراس کے الفاظ میں تھوڑ اتھوڑ اتغیر ہو، بھر ماحسل سب کا ایک بی ہے، یعنی یہ کہ اقل فرمایا كرماحب خاتم مونے كے معنى يہ إلى كر براس كى مهرك كوئى فيض محى كونيس كافي سكا _ محرفر مايا

کرماحب فائم ہونے سے بیمراد ہے کہاس کی مہرے 1935 ایک ایک نبوت بھی ال عتی ہے جس كے لئے امتى مونالازى ب_ابامتى مونے كے معنى يمى بين كەكال اطاعت آنخفرت تللله كى جائے اورائے آپ كوآ تخفرت الله كى محبت ميں فاكرديا جائے تب آپ الله كائي سے ایک متم کی نبوت بھی ل عتی ہے۔ وہ نبوت کیا ہے؟ اس کو آخر میں جا کر صاف حل کرویا ہے کہ وہ ایک ظلی نبوت ہے۔جس کے معنی میں نیف محری سے دی یانا اور یہ بھی فر مایا کہ وہ قیامت تک باقىرىكى" (المدوة في الاسلام ازمرعلى لا بورى صاحب ص١٥٢) محرطی لا موری صاحب کی ان حبارتوں کواہل قادیان اور اہل رہو کے ان عقا کر سے ملا كرد كمي جو يتھے بيان ہو يك بيں -كياكميں كوئى فرق نظرة تا بيكن آ مے فرق فاہر كرنے ك لے نفظوں کا پیکیل بھی الناحظہ فرمائیں ''حضرت سے موجود نے اپنی پہلی اور پیلی تحریروں میں ایک عى اصول باعد حاب اوروه اصول يدب كه باب نبوت تومسددد ب مرايك نوع كى نبوت السكتي ے- اول نہیں کہیں مے کہ نبوت کا درواز و کھلا ہے۔ ملکہ ریکیں مے نبوت کا درواز ہ بند ہے۔ محرایک نوع کی نبوت یاتی رو گئے ہے اور قیامت تک رے گی۔ یون نبیں کہیں کے کہ ایک مخص اب بھی نبی ہوسکتا ہے۔ یوں کہیں مے کدایک نوع کی نبوۃ اب بھی آنخضرت علیا کی پیروی سے حاصل ہوسکتی ب-اس كانام ايك جكم مشرات ، ايك جكم بزوى نبوت ، ايك جكم محد ديت ، ايك جكم كثرت مكالمه رکھا ہے۔ مرنام کوئی بھی رکھا ہو، اس کا بڑا نثان بيقرار ديا ہے كدوہ ايك انسان كال محدرسول الله علی الباع سے مل عق ہے۔ وہ فانی الرسولی سے ماصل ہوتی ہے۔ وہ 1936 نبوت محربیک متقاض ہے، وہ چراغ نبوی کی روشن ہے، وہ اصلی کوئی چیز نہیں بال ہے۔" (حوالہ بالاس ١٥٨) کیا پر افتاول کے معمولی ہر مجیر سے عل وروز کا بعید وہی فلفہ نیس ہے جو مرزا صاحب اور قادیانی جماعت کے الفاظ میں پیچے بیان کیا جاچکا ہے؟ اگر ہے اور یقینا ہے و حقیقت كے لحاظ سے قادياني جماعت اور لا موري جماعت ميں فرق كيار و كميا؟ اور بيمرف محم على لا مورى صاحب عی کانہیں، بوری لا موری جماعت کا عقیدہ ہے۔ چنانچہ قادیانی جماعت اور لا موری جماعت كدرميان جومباحثدراولينذى بس موااورجدوول جماعتول فمشترك خرج يرشائع كيا، اس من الهوري جاعت ك نماكند ي مراحاً كماكد "حضرت (يعنى مرزاغلام

(مادشراولينشري ١٩٢)

احمصاحب) آ مخضرت عليه كاظلال من ايك كاف على بين إن كى بوى اس لئ ام

الموسنين إاوريهم ظلى طور يرم تبها-"

ل فانى الرسول سے نبوت ل جاتى ہوت شايد فافى الله سے خدائى مجى ل جاتى موكى ـ

نيزاس بات كالجمي اعتراف كياكه: " معفرت مسيح موعود ني نبيس، بلكه آنخضرت ينايله کی نبوت ان میں منعکس ہے۔" (مباحثدراوليندى ص١٥١) بيسب وه عقائد بين جنهيں لا موري جماعت اب بھي تشليم كرتى ہے۔اس سے واضح موكما كدم زافلام احمد كي نبوت كے مسئله ميں قادياني جماعت اور لا موري جماعت ميں صرف لفظي ہیر چیر کا اختلاف ہے۔ لا ہوری جماعت اگر چیمرزاصاحب کا لقب سیح موعوداور مجددر کھتی ہے۔ لیکن ان الفاظ سے ان کی مراو احدید وہ ہے جو قادیانی جماعت ظلی ، بروزی یا غیرتشریعی یا امتی نی کے الفاظ سے مراد لیتی ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ لا ہوری جماعت کا سلک بیہ ہے کہ ^{1937 مس}ے موعود، مجدداورمہدی کابیمقام جے مرزاصاحب نے ہزار ہامرتبدلفظ نی سے تعبیر کیا اورجس کے لتے وہ خود ۱۹۱۲ء تک بلاکلف یمی لفظ استعال کرتے رہے۔خلافت کا نزاع پیدا ہونے کے بعد اس کے لئے "نبوت" کالفظ اور صرف لفظ مجازی یا لغوی قرار یا گیا۔ جے مرزاماحب کی عبارتوں ك تشريح كے لئے اب بھی استعال كيا جاتا ہے۔ليكن عام تحريروں ميں اس كا استعال معلیٰ ترك كر دیا گیا ہے۔ شاعر مشرق علامہ اقبال مرحوم نے بالکا صحیح بات کھی کہ: "تحریک احمدیت دو جماعتوں میں منقسم ہے جو قادیانی اور لا ہوری جماعتوں کے نام سےموسوم ہیں۔اول الذكر جماعت بانى احمريت كونى تسليم كرتى ب- آخرالذكر في اعتقاداً ما مفاقاً قاديا نيت كي شدت كوكم كر کے پیش کرنامناسب سمجا۔" (حرف اقبال ص ١٩٩٩ المنارا كادى مطبوعه ١٩٨٧ و)

یہاں پر حقیقت بھی واضح کردینا مناسب ہے کہ لا ہوری صاحبان نے جوتاویل کی ہے کہ مرزاصاحب نے جرقاویل کی ہے کہ مرزاصاحب نے جر جگہاہے لئے لفظ نبی مجازی یا لفوی طور پر استعال کیا ہے۔حقیقت نبوت کا ایک مخصوص اصطلاح کھڑی ہے جو دعی تاہیں کیا۔اس تاویل کے لئے انہوں نے بہت ک شرا کہ عاکمہ کا مشرق اصطلاح سے بالکل الگ ہے۔اس حقیقت نبی کے لئے انہوں نے بہت کی شرا کہ عاکمہ کی ہیں :

ا دوحقیق نی صرف وہ ہوگا جس پر حضرت جرائیل علیہ السلام وقی لے کرآ ہے ہوں۔ نزول جرائیل کے بغیر کوئی حقیق نی نہیں ہوسکتا۔' (المدہ ق الاسلام از محرطی لا ہوری میں ۱۸ جنس) ۲..... دوحقیق نبوت کے لئے میضروری ہے کہ وہ سابقہ شریعت کومنسوخ یا اس میں ترمیم کر سکے۔' (المدہ ق فی الاسلام میں میں اللہ میں پڑھی جاتی ہے۔' (المدہ ق فی الاسلام میں ۱۸ میں سرمیں میں میں میں اللہ م 1938 میں ۔ '' ہر حقیقی نبی کے لئے بی خروری ہے کہ وہ کتاب لائے۔'' (المند قانی الاسلام ص ۱۹ الحض)
حقیقی نبوت کے لئے اس طرح کی بارہ شرا اکلا عائد کرنے کے بعد انہوں نے ثابت کیا
ہے کہ چونکہ بیشرا لکلا مرزا صاحب کی نبوت میں نہیں پائی جا تیں۔اس لئے ان پر حقیقی معنی میں لفظ
ہی کا اطلاق درست نہیں۔اب ظاہر ہے کہ شریعت کی معروف اصطلاح میں نبی کے لئے نہ کتاب
لا ناضروری ہے، نہ بی ضروری ہے کہ اس کی وحی عبادتوں میں ضرورہ ی پڑھی جائے۔نہ بیدالزمی ہے
کہ اس میں وحی لانے والے ہمیشہ منسوخ ہی کردے اور نہ نبوت کی تعریف میں بید بات داخل
ہے کہ اس میں وحی لانے والے ہمیشہ جبرائیل علیہ السلام ہی ہوں۔لہذا ' دحقیقی نبوت' مرف اس مرزاصاحب کو نبی قرار دینا اور کبھی ان کی نبوت سے انکار کرنا آسان ہو جائے۔ کیونکہ بیشرا لکھ
عائد کر کے تو بہت سے انہیائے بنی اسرائیل کے بارے میں بھی بھی بھی بھی بھی جا مور المحد وہ ' دور تعیق نبی' میں بیس سے کہ کونکہ نبیا اس کی دور کی خلاوت کی گئی اور نہ وہ کوئی تی شریعت لے کر میں دور افیاء متھے۔

بكفيركا مسئله

لا ہوری جماعت جس بنیاد پراپ آپ کواہل قادیان سے متاز قرارد ہی ہے ، وہ اصل میں تو نبوت بن کا مسلہ ہے جس کے بارے میں پیچے واضح ہو چکا کہ وہ صرف لفظی ہیر پھیرکا فرق ہے۔ ورنہ حقیقت کے اعتبار سے دونوں ایک ہیں۔ دوسرا مسلہ جس کے بارے میں جماعت لا ہوری کا دعویٰ ہے کہ وہ جماعت قادیان سے مختلف ہے۔ تکفیر کا مسلہ ہے۔ یعنی لا ہور یوں کا دعویٰ ہے کہ وہ فیراحمہ یوں کو مسلمان قرارد ہی ہے۔ لین یہاں بھی بات آئی سادہ نہیں جتنی بیان کی واقع ہے۔ اس مسلم پرامیر جماعت محملی لا ہوری صاحب نے ایک مستقل کتاب ' دو تکفیر کی ہے۔ اس مسلم پرامیر جماعت محملی لا ہوری صاحب نے ایک مستقل کتاب ' دو تکفیر اللہ قبلہ'' کے نام سے کمسی ہے۔ اس کتاب کو بغور پڑھنے کے بعدان کا جو نقط مُنظر واضح ہوتا ہو وہ ہے۔ کہ مرز اغلام احمد کوسی موجود نہ مانے والوں کی دو تسمیس ہیں:

ا ''وہ لوگ جومرز اغلام احدے ہاتھ پر بیعت نہیں کرتے ۔ مگر آئیں کا فراور کا ذب بھی نہیں کہتے ۔ ایسے لوگ ان کے نز دیک بلاشبہ کا فرنیس ہیں بلکہ فاسق ہیں۔'

(المدوق الاسلام ۱۵ المخص) (المدوق الاسلام ۱۵ المخص) (المدوق الاسلام ۱۵ المخص) المسلك بعى المسلك بعى المسلك بعى

یم ہے کہ دو" کافر" ہیں۔ چنا نچے جمع می صاحب کلعتے ہیں: "کویا آپ (یعنی مرزاغلام احمد) کی سکھے میں داخل کے مقر کرنے والے اور وہ محر جوآپ کو کاذب یعنی مفتری بھی قرار دیتے ہیں، ایک تم میں داخل ہیں اور ان کا تھم ایک ہے اور دوسرے محکر وں کا تھم الگ ہے۔"

آ کے بہالی تم کا تھم بیان کرتے ہوئے لکتے ہیں: "معرت سے موقود نے اب بھی اپنے الکار یا اپنے دفوی کا الکار کو وجہ کفر قر ارزیس دیا۔ بلکہ وجہ کفر صرف اس بات کو قر ار دیا ہے کہ مفتری کہ کراس نے جھے کافر کہا۔ اس لئے ای حدیث کے مطابق جوکافر کہنے والے پر کفر لوٹاتی ہے، اس صورت میں بھی کفر لوٹاتی ہے، اس صورت میں بھی کفر لوٹا۔"

مزید کلمتے ہیں: "چونکہ کافر کہنے والا اور کاذب کہنے والا معتا کیساں ہیں، یعنی مدی مرزاصا حب) کی دونوں آس صدیث کے ماتحت خود کفر کے رمزاصا حب) کی دونوں آس صدیث کے ماتحت خود کفر کے دونوں آس صدیث کے ماتحت خود کفر کے

نے آجاتے ہیں۔'' (ردیمفرال قبلہ مستف محمطی لاہوری صاحب م ۲۳ بلیج ۱۹۵۰ء)

1940 نیز لاہوری جماعت کے معروف مناظر اختر حسین مکیلانی ککھتے ہیں۔''جو
(مرزاصاحب) کی کندیب کرنے والے ہیں ان کے متعلق ضرور فرمایا کہ ان پرفتو کی کفرلوث کر
پڑتا ہے۔ کیونکہ تکذیب کرنے والے حقیقاً مفتری قرار دے کرکافر مخبراتے ہیں۔''

(مباحشراوليندى سا٢٥، مطبوعة ويان)

(حقيقت الوي م ١٢١، فزائن ج٢٢م ١١٤)

منیر اکوائری کمیشن کی رپورٹ میں جج صاحبان نے بھی کی متید افذ کیا ہے کہ مرزاصاحب کوند مانااوران کی تکذیب کرنا ایک ہی بات ہے۔ لبذا جوفتو کی تکذیب کرنے والوں پر گےگا ، وہ در حقیقت تمام فیراحم یوں پر عائد ہوا۔ چنانچہ وہ کھتے ہیں: '' نماز جنازہ کے متعلق احمد یوں نے ہمارے سامنے بلا خریہ مؤقف اختیار کیا کہ مرزاغلام احمد کا ایک فوق حال ہی ہیں دستیاب ہوا ہے جس میں انہوں نے احمد یوں کو اجازت دی ہے کہ وہ ان مسلمانوں کی نماز جنازہ میں شریک ہوسکتے ہیں ا¹⁹⁴¹ جومرزاصا حب کے ملذب اور مکفر نہوں لیکن اس کے بعد بھی محاملہ وہیں کا وہیں رہتا ہے۔ کیونکہ اس فوئی کا ضروری مفہوم یکی ہے کہ اس مرحوم کی نماز جنازہ نہیں پر عمی جائے گی جومرزاصا حب کونہ انتا ہو۔ لہذا اس اختیار سے یہ نوٹی کی موجودہ طرز عمل ہی کی تا سیر وقعمد این کرتا ہے۔'' (رپورٹ تحقیقاتی عدالت بنجاب ۱۹۵۸ء میں ۱۹۵۴ء میں ۱۹۲۲)

اب فور فرمایے کہ فتوی کفر کے اعتبار سے عملاً لا ہوری اور قادیانی جماعتوں میں کیا فرق رہ گیا؟ قادیانی کہتے ہیں کہ تمام مسلمان فیراحدی ہونے کی بناء پر کافر ہیں اور لا ہوری جماعت والے کہتے ہیں کہ حرزاصاحب کو کاذب کہنے کی وجہ سے کافر ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ مرزاصاحب کو نہ اور یہ کہتے ہیں کہ فتوائے کفر کے لوث کر پڑنے کی وجہ سے کافر ہیں۔اب اس اندرونی فلنے کو وہ فود ملے کریں کہ مسلمانوں کو کافر کہنے کی وجہ کیا ہے؟ لیکن عملی اعتبار سے مسلمانوں کے لئے اس کے سوااور کیا فرق پڑا کہ۔

ستم سے باز آکر بھی جنا ک حلاق کی بھی طالم نے تو کیا ک

بعض مرتبدلا ہوری جماعت کی طرف سے بیکہاجا تاہے کہ ہم مرزاصاحب کی بھذیب کرنے والوں کو جوکافر قرار دیتے ہیں۔ اس سے مراداییا کفر ہیں جو دائر واسلام سے خارج کر دے۔ بلکداییا کفرہے جو''فتن'' کے معنی ہیں بھی استعال ہوجا تاہے۔لیکن سوال بیہ کہا گر کفر سے ان کی مراد''فتن' بی ہے تو پھر جو غیراحمدی مرزاصاحب کو کافریا کا ذہب ٹیس کہتے ، ان کے سے ان کی مراد''فتن'' کا استعال کول درست نہیں؟ جبکہ دو بھی لا ہور یوں کے نزد کیک'' فاس فرور ہیں۔
ضرور ہیں۔
(المند و فی الاسلام ص ۱۱۵ بلیج دوم ومباحث راد لینڈی ص ۱۳۵ ب

¹⁹⁴² لا ہوری جماعت کی وجوہ کفر

فرکورہ ہالا تھر بھات سے یہ ہات کھل کرسامنے آ جاتی ہے کہ قادیانی جماعت اور لا ہوری جماعت ور اللہ ہوری جماعت کے درمیان بنیادی عقائد کے اعتبار سے کوئی علی فرق نہیں فرق اگر ہے تو وہ الفاظ واصطلاحات اورفلسفیا نہیروں کا فرق ہے اور ان کی تاریخ سے واقفیت رکھنے والا ہر محض

جانتا ہے کہ یفرق لا ہوری جماعت نے ضروریہ اور مسلحاً پیدا کیا ہے۔ اس کے ۱۹۱۳ء کے تنازعۂ فلافت سے پہلے اس کا کوئی نشان نہیں ملتا۔ اب منتق طور پران کے نفر کی وجوہ درج ذیل ہیں:

ا قرآن وحدیث، اجماع امت، مرزاغلام احمد کے عقا کداور ذاتی حالات کی روشن میں بیات قطمی اور بھینی ہے کہ مرزاغلام احمد ہرگز وہ سے نہیں جس کا قرب قیامت میں وعدہ کیا گیا ہے اور ان کوئی موجود ماننا قرآن کریم، متواتر احادیث اور اجماع امت کی تکذیب ہے۔ لا ہوری مرزائی چونکہ مرزاغلام احمد کوئی موجود ماننے ہیں۔ اس لئے کا فراور دائر و اسلام سے اس طرح خارج ہیں جس طرح قادیانی مرزائی۔

٧ مرزاغلام احمر قادیانی کا دعوائے نبوت قطعی اور پقینی طور پر ثابت ہو چکا ہے۔ لہذا اس کو کا فر کہنے کی بچائے اپنادینی پیشوا قرار دینے والامسلمان نہیں ہوسکتا۔

س..... پیچیے بتایا جاچکا ہے کہ مرزاغلام احمد قادیانی کی سینکڑوں کفریات کے باوجود لا ہوری جماعت اس بات کی قائل ہے کہ (معاذ اللہ) وہ آنخضرت اللہ کے کہ عند اللہ کا بروز تھا اور آنخضرت اللہ کی کہنا درست ہے، بیعقیدہ وائز و اسلام میں کسی طرح نہیں کھیں سکتا۔

(المنوق في الاسلام صااالمع دوم لا مور)

یہاں بدواضح رہنا بھی ضروری ہے کہ اسلام ہیں ' مجد و' کامفہوم صرف اتنا ہے کہ جب اسلام کی تعلیمات سے روگروائی عام ہوجاتی ہے تو اللہ تعالیٰ کا کوئی بندہ پھر سے لوگوں کو اسلای تعلیمات کی طرف متوجہ کرتا ہے۔ ان مجدودین کی کوئی قانونی حیثیت نہیں ہوتی ۔ ندان کی کی بات کو شری جمت مجماجا تا ہے ۔ ندوہ اپنے مجدوبو نے کا دعو کی کرتے ہیں اور ندلوگوں کو مید گوت دیتے ہیں کہ انہیں ضرور مجدد مان کران کے ہاتھ پر بیعت کریں۔ بلکہ یہ بھی ضروری نہیں کہ لوگ آئیس مجدد کی حیثیت سے بہچان بھی جا میں۔ چنا نچہ چودہ سوسالہ تاریخ میں مجدد میں کے ناموں میں بھی اختلاف رہا ہے۔ ای طرح اگر کوئی قض آئیس مجدد تیں اور ندان ہے الہام کی قصد ای شرعا واجب ہوئی تجدیدی کا رنا ہے الہام کی قصد ای شرعا واجب ہوئی تجدیدی کا رنا ہے الہام کی بغیاد پر چیش کرتے ہیں اور ندان ہے الہام کی قصد ای شرعا واجب ہوئی

ہے۔اس کے بالکل برخلاف لا ہوری جماعت مرزاصاحب کے لئے ان تمام باتوں کی قائل ہے۔ لہٰڈااس کا بیدوکو کی کہ' ہم مرزاصا حب کو صرف مجدد مانتے ہیں۔''مغالطے کے سوا کچھٹیں۔

1941مرزائی نبوت کی جھلکیاں ایک نظر میں

ہم نے اپنی قراردادیش کہاہے کہ: "ہرگاہ کہ نبی ہونے کا اس کا جمونا اعلان، بہت ی قرآنی آیات کو جنلانے کی کوششیں اسلام کے بڑے بڑے احکام کے خلاف غداری تھیں۔" (آئندہ صفحات میں اس کی تشریح پیش کی جارہی ہے)

1945 مرزائیوں کے مزید کفریات اور گتاخیاں

عقید و ختم نبوت کی مرج خلاف ورزی کے علادہ مرزاصاحب کی تحریریں اور بہت می کفریات سے بھری ہوئی ہیں۔ یہال تمام کفریات کا ذکر کرنا تو مشکل ہے۔ لیکن نمونے کے طور پر چند مثالیں پیش خدمت ہیں۔

الله تعالی کے بارے میں

مرزاغلام احمد صاحب نے اپنے آپ کوآنخفرت ﷺ کابروزتو قرار دیا ہی تھا۔اس کے علاوہ انہوں نے متعدد مقامات پراپئے آپ کو غدا کا بروز بھی قرار دیا۔ چنانچہ ۱۹۰۵مار ۱۹۰۳م کے خود ساختہ الہامات میں ایک الہام بیعی تھا کہ انست منسی بسسنزلة بروزی یعنی ''تو جھے میرے بروز کر بے میں ہے۔''

(تذکروم،۱۰۱، طبع سوم مربوبو آف ربلبسنزج ۵نبر۵،۱۰ار بل ۲۰۹۱م ۲۳) نیزانجام آتھ میں این الهامات بیان کرتے ہوئے لکھاہے؟

انت منی بمنزلة توحیدی و تفریدی "اقو مجھسے ایسا ہے جیسا كه ميرى توحیداور تفرید" (تذكره ص ۲۲۰، اربعین نمبر ۳۳ مثر ائن ج ۱۵ ص ۳۱۰، انجام آئتم م ۵۱ مثر ائن ج ۱۱ میں ایشا) نیز لکھتے ہیں: "میں نے اپنے کشف میں دیکھا كه میں خود خدا ہوں اور یقین كیا كه میں وي ہوں "

(كتاب البريم ٨٥، ثرناك جسام ١٠ الميع دوم قاديان ١٩٣١ و، آئينه كمالات اسلام ١٢٥ هلي جديد ربوه) مري كتب بين المرداني ايل في في المي كتاب مين ميرا نام ميكائيل ركها باور

عبرانی میں افظی معنی میائیل کے ہیں۔خداک ماند، یہ کویااس الہام کے مطابق ہے جو براہین احمدید میں ہے۔ انت منی ہمنزلة تو حیدی و تفریدی"

(اربعین نبرسوس ۲۵ فزائن ج ۱۸س۳۱ ماشیه)

1946 قرآ ن كريم كي تحريف اور كتاخيال

مرزاصاحب نے قرآن کریم میں اس قدر لفظی اور معنوی تحریفات کی جیں کہ ان کا شار مشکل ہے۔ پہال تک کداس مخف نے یہ جدادت بھی کی ہے کقر آن کریم کی بہت ی آیات جو صراحة أتخضرت الله كالنان من نازل موكي تعيل ان كواية حق من قرار ديا اورجوالقاب اورامیازات قرآن کریم نے سرکارووعالم عظی کے لئے بیان فرمائے تق تقریا سب کے سب اس نے اینے لئے تخصوص کر لئے اور بیکھا کہ مجھے بذرایدوی ان القاب سے نوازا کیا ہے۔مثلاً مندرجه ذيل آيات قرآني-(اربعين نبرسه س٣٠ فزائن ج ١٨٠٠ ١٩) "وما ارسلنك الارحمة للعالمن" ''وما ينطق عن الهوي ان هو الا وحي يوحيُّY (اربعین فبراس ۱۳۱۸ فزائن چهاس ۲۲۱) "داعياً الى الله باذنه وسراحاً منيرا" (حميقت الوي ١٥٠ بخرائن ٢٢٥ ١٨٠) "قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله" (هيقت الوفياس ٩ ٤، فزائن ٢٢٥ ١١٠) "أن الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم" (هيقت الوقاص ٨ فرائن ٢٠١٥ ١٨٠) "أنا فتحنالك فتحاً مبيناً ليغفرلك الله ماتقدم من ذنبك وما تأحر" (حقيقت الوقي م ١٩ فرزائن ج ٢٢م ١٥) "يْس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين" (هيقت الوي عدافزائن ٢٢٠ ١١) ِ ''انا ارسلنا اليكم رسولًا شاهداً عليكم'' (حقيقت الوي سام البزائن ج٧٢ س١٠٥)

"سورة انا اعطينك الكوثر "ك بارے على برخص جاتا ہے كدير مورت بطور

خاص آنخفرت علی کا متیاز بتانے کے لئے نازل ہوئی تمی اوراس میں اللہ تعالی نے فر مایا تھا کہ:

"ہم نے آپ علی کو گر عطاء کی ہے۔"لین مرزا صاحب نے اس سورت کوا ہے تی میں قرار
دیا ہے اور لکھا ہے کہ انا شانعك هو الابتر (بوشک آپ كادش مقطوع النسل ہے) میں شائی دیا ہو اور دیش سے مرادان كا ایک "شقی، خبیث، بدطینت، فاسدالقلب، ہندوزادو، بدفطرت" کی بدگا اور دیش سے مرادان كا ایک "شقی، خبیث، بدطینت، فاسدالقلب، ہندوزادو، بدفطرت" كالف يعنی نوسلم سعداللہ ہے۔

النجام آئم من ٥٨، برزائن جااس ایدنا)

[At this stage Mr. Chairman vacated the Chair which was occupied by (Dr. Mrs. Ashraf Khatoon Abbasi.)]

(السموقع پرجناب چیئر مین صاحب نے مدارت چیوڑ دی ہے ڈاکڑ مزائر ف خاتون عبای نے سنبال لیا)

۱۱ قرآن كريم في بيان كياب كه حفرت عيلى عليه السلام في افي قوم كوآ تخفرت الفيلة كي تشريف آوري كي بشارت دية موئ فرمايا تعار "ومبسراً برسول ياتي من بعدى اسمه احمد "اور شيرًا يك رسول كي خوشجرى دين ك لئي آيامول جوير سه بعداً سي كااوراس كانام احمد (فيليًا) موكاً -

مرزاغلام احدف انتهائی جمارت اور ڈسٹائی سے دعویٰ کیا کہ اس آیت میں میرے آنے کی بیش کوئی کی تی ہے اور احمد سے مراوش ہوں۔ (ازال اوہام ۱۷۳ بزائن جس ۲۲۳) چنانچے مرزائی صاحبان ای پر ایمان رکھتے ہیں کہ اس آیت میں احمد سے مراو

بیشرمناک، اشتعال آگیز ، جگرسوز اور ناپاک جسارت اس صدتک بردی کدایک قادیانی ملغ سیرزین العابدین ولی الله شاه نے "اسماحمد" کے عنوان ہے ۱۹۳۳ء کے جلسسالان آو دیان میں ایک مفصل تقریر کی جوالگ شائع ہو چک ہے، اس میں اس نے صرف یجی دولی نہیں کیا کہ فیکورہ آیت میں احمد ہے۔ بلکہ یہ بھی فابت کرنے کی کوشش کی کہ سورۃ صف میں صحابہ کرائے کو فتح واصرت کی جشنی بشارتیں دی گئی ہیں وہ صحابہ کرائے کے کوشش کی کہ سورۃ صف میں صحابہ کرائے کو فتح واصرت کی جشنی بشارتیں دی گئی ہیں وہ صحابہ کرائے گئی ہیں قادیاتی جماعت کو خاطب کرتے ہوئے وہ کہ بتا ہے: "لیں بیا فری تھی ہے بہانمت ہے جس کی صحابہ فتری کرتے رہے گروہ اسے حاصل نہ کہتا ہے: "لیں بیا فری تھی ہے۔" (اسماحم سے) مطبور قادیان ۱۹۳۳ء)

غورفر مائے کہ سرکار دوعالم ﷺ اورآپﷺ کے اصحاب کرام کی بیتو بین اور قرآن کریم کی آیات کے ساتھ بیگھنا وَنانداق مسلمانوں جیسانام رکھنے کے بغیرمکن تھا؟

1949 مرزائی ''وحی'' قرآن کے برابر

پھریہ جہارت پہیں پرختم نہیں ہوئی۔ بلکہ مرزاغلام احمد نے یہ بھی دعویٰ کیا کہاس پر نازل ہونے والی نام نہاد وقی (جس میں انتہائی درجے کی کفریات اور بازاری با تیں بھی موجود ہیں) ٹھیک قرآن کے برابرہے، چنانچہا ہے ایک فاری قصیدے میں وہ کہتا ہے۔

ل آيت قرآني واخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب ، (الصف:١٣)

آنچه من بشنوم ز وی خدا بخدا پاک دانمش ز خطا چو قرآن منزه اش دانم از خطایا، جمیس ست ایمانم (زول است مراس ۱۹۹ فرائن ج ۱۸ س ۱۸ س

'' یعنی خدا کی جودمی میں سنتا ہوں خدا کی تتم میں اسے برخلطی سے پاک بھتا ہوں۔ قرآن کی طرح اسے تمام غلطیوں سے پاک یقین کرتا ہوں، یہی میراایمان ہے۔''

انبياء عليهم السلام كى تؤبين

اس کے علاوہ بوری است مسلمہ انبیاء علیم السلام پر ایمان لانے اور ان کی تعظیم

(الليم دعوت ص ٢٩ فرزائن ج١٩ ص١٩٨،٥٣٨)

س..... مرزاغلام احداكي فقم من كتي بيل

این مریم کے ذکر کو چھوڑو اس سے بہتر غلام احمد ہے (دافع ابلاء س ۲۰ فرائن ج۱۸ س ۲۰۰۰)

اوراس کے بعد لکھتے ہیں:" یہ ہا تمی شاعران ٹیس بلکہ داقعی ہیں اورا گرتجر بہ کی رو سے خدا کی تائید سے این مریم سے بڑھ کرمیر سے ساتھ نہ ہوتو میں جمونا ہوں ۔"

(دافع البلاء ص-۲۰۱۲، خزائن ج۸اس ۱۳۱۰،۱۳۲)

اندادهام میں مرزاصاحب نے اپنی ایک قاری ظرکھی ہے، اس میں وہ کہتے ہیں:
ایک منم کہ حسب بشارات آ مرم عیلی کیاست تا بہ نہد یا بمعمرم
(ازالدادهام لیج الاس ۱۵۸ فرزائن جسم ۱۸۰۰)

۵ د فدان است مل سے مح مواود بھیجا جواس پیلے سے متام شان میں بہت پر دکر ہا داس نے اس دوسر مے سے کانام غلام احمد رکھا۔''

(دافع اللاوس المخزائل جدام ٢٣٣)

۲..... ۱۰ بچے حتم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ بٹس میری جان ہے کہ اگر می ابن مریم میر سے زمانہ بن اس مریم میر سے زمانہ بن ہو جھ سے طاہر مور سے زمانہ بن ہو جھ سے طاہر ادور نشان جو جھ سے طاہر ادور ہیں دور ہے ہیں دو ہر گز دکھ اند شکا۔' (حقیقت الوجی ۱۳۸۸، فزائن ج ۲۲ س۱۵۲) ہوتی سے الوجی سے بازی است ہا ذی است بیل دو سرے داست بازوں سے بو ھوکر فابت جیل موتی ۔ بلکہ بجی نبی کواس پر ایک فعنیات ہے۔ کیونکہ دو شراب نبیل پیتا تھا اور بھی نبیل سنا گیا کہ کی فاحثہ جورت نے آکرا بی کمائی کے مال سے اس کے سر پر عطر ملاتھا یا ہاتھوں یا اپنے سر کے بالوں سے اس کے سر پر عطر ملاتھا یا ہاتھوں یا اپنے سر کے بالوں سے اس کے بدن کو چھوا تھا، یا کوئی بے تعلق جوان ہورت اس کی خدمت کرتی تھی ۔ اس وجہ سے خدا اس کے بدن کو چھوا تھا، یا کوئی بے تعلق جوان ہودت اس کی خدمت کرتی تھی۔ اس وجہ سے خدا اس کے بدن کو چھوا تھا، یا کوئی بے تعلق جوان ہوگا۔ مگر سے کا بینام نہ در کھا، کیونکہ ایسے قصے اس کے دکھنے سے مانع سے۔' کا کانام حصور (ہا صفت) در کھا۔ مگر سے کا بینام نہ در کھا، کیونکہ ایسے قصے اس کے دکھنے سے مانع سے۔' کا مینام نہ در کھا، کیونکہ ایسے کی کا بینام نہ در کھا، کیونکہ ایسے کا سے نام کے دکھنے سے مانع سے۔' کونکہ اس کونکہ ایسے کونکہ اس کا معاشیہ کا میں میں میں کونکہ اس کونکہ اس کونکہ اس کونکہ اس کونکہ کیا ہوں کونکہ کی کونکہ کی کھا۔ میں کونکہ کی بینام کرد کھنے سے مانع سے۔' کونکہ کی کھا کے کا کہ کا ہوں کونکہ کی کھا کہ کونکہ کونکہ کونکہ کونکہ کی کھا کی کونکہ کی کھا کی کونکہ کی کھا کہ کونکہ کونکہ کونکہ کی کھا کہ کونکہ کونکہ کونکہ کی کھا کہ کہ کی کھا کہ کونکہ کونکہ کی کھا کہ کونکہ کے کھا کہ کونکہ کونکر کونکہ کونکہ کونکہ کونکر کونکہ کونکہ کونکہ کونکہ کونکہ کونکہ کونکہ کونکہ

لے ناانصانی ہوگی، اگر یہاں خودمرزاصاحب کی''داست باز''میرت کے دوایک واقع ذکرنہ کئے جائیں۔مرزاصاحب کے مرید خاص مغتی محرصادق صاحب مرزاصاحب کے''فض بھر'' یعنی نگامیں نچی رکھنے کے بیان میں لکھتے ہیں۔'' حصرت سے موجود کے اعدون خاندایک نیم د بوانی سی مورت بطورخادمہ کے رہاک تی تھی، ایک د فعاس نے کیا۔۔۔۔۔(بقیہ حاشیدا کے صفحہ بر) ۸..... نیز تمام انبیا علیم السلام پراچی فضیلت تابت کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ' میں دحویٰ ہے کہتا ہوں کہ بزار ہا میری الی کھلی کھی چیش کوئیاں ہیں جونہایت صفائی سے پوری ہوگئیں۔ جن کے لاکھوں انسان کواہ ہیں، ان کی نظیرا گر گذشتہ نبیوں میں تلاش کی جائے تو بجر آنحضرت تھی کے کے کا محدول انسان کی شان کی شان کی شان کے گئیں سے گئے۔'' (کشی نوح سر انہزائن جواس ا)

آنخضرت فيلكف كيشان مي كستاخي

پرتمام انبیاء علیم السلام پراپی فضیلت ظاہر کر کے بھی انبین تملی نبیل ہوئی۔ بلکہ مرزاغلام احد کی گئا خیوں نے سرکار دوعالم، رجتہ للعالمین، حضرت محمر مصطفے اللہ اللہ کی دست درازی کی کوشش کی ہے، لکھا ہے کہ: ' خوب توجہ کر کے من لو کہ اب اسم محمر کی محمل عظمت پر بھی دست درازی کی کوشش کی ہے، لکھا ہے کہ: ' خوب توجہ کر کے من لو کہ اب اسم محمر کی گئا ہم کرنے کا وقت نیس لیعنی اب جلالی رنگ کی کوئی خدمت باتی نہیں، کیونکہ مناسب حد تک وہ جلال ظاہر ہو چا رسورج کی 3 153 کرنوں کی اب برداشت نہیں، اب جا ندکی شعندی روشن کی ضرورت ہے اوردہ احمد کے دیگ میں ہوکر میں ہوں۔'

(اربعین نمرام سارفزائن جدام ۱۸۳۵ ۱۲۳)

(بقیہ حاشیہ گزشتہ سفیہ) حرکت کی کہ جس کمر ہے جس صفرت بیٹی کر کھنے پڑھنے کا کام کرتے تھے،
وہاں ایک کونے جس کھڑا تھا جس جس پانی کے گھڑے رکھے تھے۔ وہاں اپنے کپڑے اتار کرنگی بیٹی کرنہا نے لگ گئے۔ حضرت صاحب اپنے کام تجریر جس معروف رہا اور چھ خیال نہ کیا کہ وہ جارات کا کہ اس کے شوہر غلام جمہ کھتے ہیں: ''حضور کوم حومہ کی خدمت مرزاصاحب کے پاک وہ بایا کرتی تھی ۔ اس کے شوہر غلام جمہ کھتے ہیں: ''حضور کوم حومہ کی خدمت پاک وہ بای کی جہت پندھی ۔'' (الفنل مورود ۱۲ مراری ۱۹۲۸ء میں ۱۹۱۸ کے علاوہ جو اجنبی مورتی مرزاصاحب کے گھر میں رہتی تھیں اور این کی مختلف خدمات پر مامور تھیں ۔ ان کی تفصیل کے لئے ملک ہوں سے کھر میں رہتی تھیں اور این کی مختلف خدمات پر مامور تھیں ۔ ان کی تفصیل کے لئے ملک ہوں سے جس میں ۱۳ میں میں میں جہ میں 17 ہوں میں 18 ہوں کیا ہوں کہ اور مفتی محمد صاحب سے جس مصافی کرتا جائز نہیں ۔'' (بیرت البدی میں ۲۷ ہے، جسم طوعہ کا ای جو مکان کے قریب بی تھا۔ حضرت صاحب نے فرمایا ایک دفیہ ہم بھی گئے تھے تا کہ معلوم ہو کہ وہ ہاں کیا ہوتا ہے۔'' (ذکر مبیب میں ۱۸)

اور خطبہ الہامیہ کی وہ عبارت پیچے گزر چک ہے جس میں اس نے اپنے کوسرکار دو
عالم ﷺ کا بروز ٹائی قراردے کرکہا ہے کہ بینیا ظہور پہلے سے اشداقو کی اورا کمل ہے۔
(دیکھے خطب الہامیہ ۱۸۱ ہزائن ۱۳۵۲ س۲۲۲)
نیز اپنے قصیدہ اعجاز میم (جے قرآن کی طرح مجوقر اردیا ہے) بیشعر بھی کہا ہے کہ:
لسه خصف السف سر السنب وان لسی
خسب السف سر السنب وان لسی
خسب السف سر ان السمشرف ان اتنکر
اس یعنی آنحضرت ﷺ کے لئے چاند کے خوف کا نشان ظام ہوا اور میرے لئے
چاند اور سورج دونوں کا ۔ اب کیا تو انکار کرے گا۔

وائی اور سورج دونوں کا ۔ اب کیا تو انکار کرے گا۔

(اعجاز احمدی سراے برائن ۱۹۵ سے ۱۸۳ سے ۱۸۳ سے ۱۸۳ سے ۱۸۳ سے ان کر میں ۔

صحابة كي توبين

جوفض اس دیده دلیری کے ساتھ انبیا علیم السلام کی توجین کرسکتا ہو، وہ صحابہ کرا ﷺ وتو كياخاطر مي لاسكاب؟ چنانچەمندرجە ذيل عبارتنى بلاتبعرە چيش فدمت إلى-" بو جفس ميرى جماعت من داهل موا، در حقيقت سردار خير الرسلين كے سحاب ميں داهل (خطيه الهاميص اعا فتزائن ج١١ص ٢٥٨) "191 " میں وہی مہدی ہوں جس کی نبت ابن سیرین سے سوال کیا گیا کہ کیا وہ حضرت۲ ابو بکڑے درجہ پر ہے؟ توانہوں نے جواب دیا کہ ابو بکڑلیا وہ تو بعض انبیا ہے بہتر ہے۔'' (اشتهارمعبارالاخيارس ۱۱، مجموعه اشتهارات ج ٢٥٨) 1954 m..... "در انی خلافت کا جھڑا چھوڑ و،ابنی خلافت لو،ایک زندہ علی تم میں موجود ہے۔اس کوچھوڑتے ہواورمرد علی کوتلاش کرتے ہو۔" (ملفوظات احمديدج اص ١١١١) ''بعض نادان محالی جن کودرایت سے مجھ حصہ نہ تھا وہ ابھی اس عقیدے سے بے خبر ۳ (معيد براين احديدج٥٠ ١٠ بغزائن ج١١ص ٢٨٥) " يهال "نا وان صحالي" كالفظ حصرت عمر اورحضرت ابو بريرة كے لئے استعال كيا ہے-(خطبهالهاميص ۱۲۹، فزائن ج ۱۲ ص ۲۲۹، هيقت الوج ص ۳۳، ۱۳۳، فزائن ج ۲۲ ص ۳۷،۲۵)

الل بيت كي توجين

ا المحتافي اور جمارت كى ائتهاء ب كد كلفة بين: "معفرت فاطمة ني كشفى حالت مين

ا بن ران برمر اسر رکھااور مجھے دکھایا کہ میں اس میں سے مول۔"

(ایکفلطی کاازاله حاشیص ۹ بخزائن ج۱۸ س۲۱۳)

۲..... "دمیں خدا کا کشتہ ہوں الیکن تمہارا حسین دھمنوں کا کشتہ ہے۔ پس فرق کھلا کھلا اور ظاہر

ہے۔'' (اعِادِ احدیٰ ص ۱۸، ٹرزائن ج ۱۹ ص ۱۹۳)

سم " " " من نے خدا کے جلال اور مجد کو بھلا دیا ، اور تمہارا ور دصرف حسین ہے کیا تو اٹکار کرتا ہے؟ پس بیاسلام برایک مصیبت ہے۔ کستوری کی خوشبو کے پاس کوہ کا ڈھیر ہے۔ "

(اعازاحري من ٨٨ فرزائن جواص ١٩١١)

.....4

کربلائیست سیر ہر آنم صد حسین است درگریبانم (نزدل آسیح ص ۹۹ فزائن ج۱۸ ص ۱۸ ک

آ مخضرت الله كالل بيت كى توين ك بعدائى ادلادكو" في تن"ك لقب س

مقدى قراردىية بوئے كما:

..... 4 1955

ہر اک تیری بثارت سے ہوا ہے یمی میں بیٹ تن جن پر بنا ہے (درشین اردوس ۲۳۳) مری اولاد سب تیری عطا ہے بیہ پانچوں جو کہ نسل سیدہ ہیں

شعائراسلامي كي توبين

مرزایشرالدین محمود لکھتے ہیں: ''اس زمانے میں خداتعالی نے قادیان کوتمام دنیا کی بنتیوں کی ام قرار دیا ہے۔ اس لئے اب وہی بنتی پورے طور پر روحانی زندگی پائے گی۔ جواس کی مجماتیوں سے دودھ پہنے گی۔'' (هیقت الرکیاس ۱۳۵۵ فیریشن اول ۱۹۱۸ء) میں معتمد میں

آ کے کہتے ہیں: '' حضرت کے موجود نے اس کے متعلق بڑازوردیا ہے اور فر مایا ہے کہ جو بار بار یہاں نہیں آتے ، مجھان کے ایمان کا خطرہ ہے، اس جو قادیان سے تعلق نہیں رکھے گاوہ کا ٹا جائے ، گھریہ تازہ دودھ کب تک رہے گاء آخر ماؤں کا دودھ سو کھ جایا کرتا ہے۔ کیا کماور مدینہ کی چھاتیوں سے یہ دودھ سو کھ کیا کہنیں۔''

(حقيقت الرؤيام ٢٦، مطبوعة ويان٢٣١ه)

"" ت جلسكا پبلا دن باور جارا جلسهى فح كى طرح بى سام كا مقام ايك لوگوں كے بسد فح كا مقام ايك لوگوں كے بشند ش ب، جو احمد يوں كول كر دينا بھى جائز جھتے ہيں۔ اس كئے خدا تعالىٰ نے قاديان كواس كام كے لئے مقرد كيا ہے۔"

قاديان كواس كام كے لئے مقرد كيا ہے۔"

1956 ساسد اور مرز اغلام احمد قاديانى كہتے ہيں۔

زین قادیان اب محرّم ہے بچم فلق سے ارض حرم ہے

(در مین اردوس ۵۰)

اسلام اورمسلمانوں کی مرم ترین شخصیات انبیا علیم السلام، محابہ کرام اور اہل بیت عظام کی شان میں السک محلم کھلا گتا نیوں کے بعدم زاغلام احمد جیسے شخص کو نبی، رسول اللہ کا بروز، خاتم انبیا واور محمصطفیٰ شینی، جیسے خطابات دیے گئے ۔اس کے مریدوں کو صحابہ کرام کہا گیا اور ان کے ساتھ ورضی اللہ عنبم لکھا گیا۔ مرزاغلام احمد کی بیوی کوام المؤمنین قرار دیا گیا۔ مرزا کے جانشینوں کو خلفاء اور صدیقین کے لقب عطا ہوئے۔ قادیان ارض حرم اور 'ام القریٰ' کہلایا اور اپنے سالانہ جلے کو ' کہا گیا۔اس کے باوجودیہ اصرار ہے کہ سلمان ہیں تو بس یمی، اور اسلام ہوت صرف قادیا نیوں کے نہ ہب میں۔

تفویر تو اے چرخ کردوں تفو

مرزاصاحب کے چندالہامات

معزز ارکان اسمبلی کی معلومات اور دلچیں کے لئے مرزاصاحب کے چند خاص البامات اوران کی زندگی کے چند خاص کے جند خاص البامات اوران کی زندگی کے چند اہم گوشے پیش کرتے ہیں تاکہ وہ بیا ندازہ کرسکیں کہ مرزائی صاحبان جس خض کو نبی اوررسول کہتے ہیں، وہ کیا تھا؟ اورعقیدہ فتم نبوت سے قطع نظر،اس مزاخ اوراس انداز کے انسان میں کہیں وور دور نبوت کے مقدس منصب کی کوئی بونظر آتی ہے! پہلے البامات کو لیجئے جو بلاتیمرہ حاضر ہیں۔

''زیادہ تر تعجب کی بات میہ کہ بعض الہامات مجھے ان زبانوں میں ہوتے ہیں جن سے مجھے پچوبھی دا قفیت نہیں جیسے انگریز کی پائٹسکرت یا عبرانی دغیرہ''

(زول ای م ۵۷، فزائن ج۸۱م ۲۳۵)

1957 عالة تكرر آن يحيم من الشرتعالى فرمايا جدوما ارسلنا من رسول الا بلسان

قومه لیین لهم (جمنے کوئی رسول نیس بیجا گراخی قوم بی کی زبان میں تا کہ انیس کھول کر بتادے)

اس طرح خودم زاصاحب نے بھی (چشہ معرفت میں ۲۰، نزائن جسم میں (پشر معرفت میں ۲۰، نزائن جسم میں اور
کیا ہے: '' بالکل غیر معقول اور بیپودہ امر ہے کہ انسان کی اصل زبان تو کوئی ہواور الہام کسی اور
زبان میں جس کووہ بجو بھی نہیں سکتا ہے تک کہ اس میں تکلیف مالا بطاق ہے اور ایسے الہام سے فائدہ
کیا ہوا جو انسانی سجھ سے بالاتر ہو''

اب مرزاصاحب کے ایسے الہامات اور مکا شفات ملاحظہ فرمایئے۔ قرآن حکیم اور اپنے فیصلے کے خلاف مرزاصاحب کوان زبانوں بش بھی الہامات ہوئے ہیں جن کو دہ خود بھی نہیں سجھ سکتے ہم بطور نمونہ مرزاصاحب کے چندالہامات درج ذبل کرتے ہیں۔

ا ایلی ایلی لما سبقتنی ایلی اوس "امیر بخدا، ایمیر فدا، ایمیر فدا، مجمع کول چهور است. ویا-" خری فقرهای الهام کالیخی ایلی آوس بهاعث سرعت ورود مشتبد بهاور نداس کے پیمیمن کھلے۔"
(البعری نام ۳۱، تذکره سا ۱۹ طبع سرم)

۲ ۱۱ (خدا تعالی) نے اس الہام میں میرانام مریم رکھا۔ پھر جیسا کہ براہین احمد یہ سے طاہر ہے۔ دو برس تک مفت مریمیت میں میں نے پرورش پائی اور پردہ میں نشو ونما پاتا رہا۔ پھر جب اس پردو برس گزر گئےمریم کی طرح عیلی کی روح جھ میں لاقتی کی اور استعارہ کے رنگ میں جھے حالمہ تخم رایا میں اور آخر کئی میننے کے بعد جو دس میننے سے زیادہ تیں، جھے مریم سے عیلی بنایا گیا۔ بس اس طور سے میں ابن مریم تخم را ا

"مريم كو (اس عاجز) در دزه حيد مجور كي طرف لي آئي-"

(محتی تو حص سرم برزائن ج ۱۹ ص ۵۱)

(براین احدید برجار جلدادل س۲۵۵ بوائن جاس ۲۹۲، ۱۹۳ ماشد)

1958 "ایک دفعہ ۵ رمارچ ۹۰ او کے مہینے میں بوتت آ مدنی تنگر خانہ کے معارف میں بہت دقت ہوئی۔ کیونکہ کثرت سے مہمانوں کی آ مرتفی ادراس کے مقابل پر دو پیدی آ مدنی کم اس لئے دعا کی گئی ۵ رمارچ ۹۰ اوکو میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک فض جوفر شتہ معلوم ہوتا تھا

میرے سامنے آیا اور اس نے بہت سارو پید میرے دائن میں ڈال دیا۔ میں نے اس کا نام پوچھا اس نے کہانام کچھٹیں، میں نے کہا آخر کچھ تو نام ہوگا اس نے کہامیرانام ہے ٹیجی ٹیجی۔'' (حقیقت الوجی ۲۳۳،۴۳۵ نے ۲۳۲،۳۳۵)

(متعددارا کین نے ''فیجی ٹیجی'' کا مطلب پو چھا) مولوی مفتی محمود: ''ٹیجی'' شاید''ٹیجنگ' سے ہے، یعنی پڑھانے والا۔ ڈاکٹر الیس محمود عہاس بخاری: مولانا صاحب!''ٹیجی کا مطلب ہے'' ٹیج ٹائم تے آن والا' (لینی عین وقت پرآنے والا) اس کی تغییر انہوں نے کی ہے۔ ٹیج ٹائم پرآنے والا۔'' مولوی مفتی محمود: مرزاجی کے فرشتہ نے یا پہلے جموٹ بولا یا پھر، جس نبی کا فرشتہ

جھوٹ بولتا ہے وہ نبی کیسے چا ہوسکتا ہے؟ در معروف کر میں دور اور کا

۲ ۱۲ رفر وری ۹۰ ۱۹ و حالت کشفی میں جب که حضرت کی طبیعت ناسازیمی ، ایک شیشی و کھائی گئی جس پر لکھا ہوا تھا۔ خاکسار پیپر منٹ ۔' (مکاشفات مرزاص ۲۸ ، تذکرہ ص ۲۵ و لیج سوم) کے ۔۔۔۔۔ مرزاصا حب کے ایک خاص مرید قاضی یار محمد صاحب نی او ایل پلیڈراپ مرتبہ ٹریکٹ نمبر ۱۳۳۷ موسوم اسلامی قربانی مسلامی قربانی مسلامی قربانی مسلامی قربانی مسلامی قربانی مسلامی ایس موجود نے ایک موقعہ پر اپنی حالت مید خاہر فرمانی ہے کہ کشف کی حالت آپ پراس طرح طاری ہوئی کہ گویا آپ عورت ہیں اوراللہ تعالی نے رجولیت کی طاقت کا ظہار فرمایا سیجھے والے کے لئے اشارہ کافی ہے۔'

9..... "ایک دفعه کی حالت یادآئی ہے کہ اگریزی پس اوّل بیالهام ہواآئی اور ہو۔آئی ایم وریو۔آئی ایم وریو۔آئی ایم وریو۔آئی ایم وریو۔آئی ایم وریو۔آئی ایم این میل ہیا۔ آئی بین وہٹ آئی ول وُ وریو اس کے بہت زور ہے جس بدن کانپ کمیا بیالہام ہوا۔وی کین وٹ وی ول وُ واوراس وقت ایک ایسالہجہ اور تلفظ معلوم ہوا کہ گویا کہ ایک اگریز ہے جوسر پر کھڑ ابول رہا ہے اور باوجود پر دہشت ہونے کے پھراس میں ایک لذت میں جس سے روح کو معنی معلوم کرنے سے پہلے ہی ایک تبلی اور شفی ملتی تھی اور بیا گریزی زبان کا الہام اکثر ہوتار ہتا ہے۔" (تذکرہ س ۱۴،۹۳ ملی سوم)

ا " کشفی طور پر ایک مرتبدایک فضل دکھایا گیا اور جھے خاطب کر کے بولا۔ ہے رودر کو پال تیری استعد گیتا میں گھی ہے۔"

(تذکرہ جموع الہا مات براس کھی ہے۔"

(تذکرہ جموع الہا مات براس کھی ہے۔"

(تذکرہ میں الہا م ہوا۔ " ہے کرش رودر گو پال تیں بہتی الہا م ہوا۔" ہے کرش رودر گو پال تیری مہما گیتا میں گھی ہے۔"

(تذکرہ میں ۱۳ میں میں ہوں اور یہ دوئی مرف میل کوگ کرش کے ظہور کا ان دنوں میں انتظار کرتے ہیں وہ کرش میں بی ہوں اور یہ دوئی مرف میری طرف سے نہیں بلکہ خدا تعالی نے بار بار میرے پر ظاہر کیا ہے۔ جوکرش آخری زمانے میں ظاہر ہونے والاتھا وہ تو بی ہے آریوں کا بادشاہ۔"

است مرزاصاحب کا ایک نام خدا تعالی نے بقول مرزا بشیر الدین حسب ذیل رکھا، دیکھو

(تذكره 12 المع سوم)

الفضل مور خد۵را پریل ۱۹۴۷ء۔ امین الملک سے تنگو بها در،

¹⁹⁶⁰مرزاصاحب کی پیشین گوئیاں

مرذاغلام احمد صاحب قادیانی تحریر کے جیں کہ: ''بدخیال لوگوں کوداضح رہے کہ ہمارا صدق یا کذب جا محینے کے لئے ہماری پیش کوئی سے بڑھ کرادرکوئی تحک امتحان نہیں ہوسکتا۔'' (آئینہ کالات اسلام س۸۸۸ بخزائن جھ میں ایسنا) اب ہم یہاں مرزاغلام احمد صاحب کی صرف دو پیش کو ئیاں بطور نموند آپ کے سامنے رکھتے جیں۔ جنہیں پورا کرنے کے لئے جناب مرزاصاحب نے ایڈی چوٹی کا زور لگایا۔ حیلے حوالے کے ٹو کھے استعمال کے اور یہاں تک کہر شوت تک دینے کی بھی چیش کش کی۔ مگروہ پوری نہ ہوسکیں۔۔۔۔

محری بیم سے نکاح

مرزاصاحب کی پیچازاد بہن کی ایک اُڑی تھی جس کا نام محمدی بیگم تفا۔ والداس اُڑی کا ایخ کسی مضروری کام کے لئے مرزاصاحب کے پاس آیا۔ پہلے تو مرزاصاحب نے مختص فرکورہ کو حلوں بہا توں سے ٹالنے کی کوشش کی ۔ محرجب وہ کسی طرح بھی نہ ٹالا اوراس کا اصرار بڑھا تو مرزا صاحب نے الہام الّٰہی کا نام لے کرایک عدد پیش کوئی کردی کہ: ''خدا تعالیٰ کی طرف سے جھے کو

البهام ہوا ہے کہ تبہاراید کام اس شرط پر ہوسکتا ہے کہ اپنی بڑی لڑکی کا نکاح جھے سے کردو۔'' (آئینہ کمالات اسلام س۲۸ الخص بخزائن ج۵ س ایدنا)

وہ فحف غیرت کا پتلا تھا۔ یہ بات من کروالیں چلا گیا۔ مرزاصاحب نے بعدازاں ہر چندکوشش کی ،نری بختی ، دهمکیاں ، لا کچ ،غرض ہر طریقہ کواستعال کیا، مگروہ فحض کسی طرح بھی رام شہوسکا۔ آخرنو بت یہاں تک پنجی کہ مرزاصاحب نے چیلنج کردیا کہ: 1961ء دہیں اس پیش کوئی کو اپنے صدتی وکذب کے لئے معیار قرار دیتا ہوں اور بیضدا سے خبر پانے کے بعد کہ رہا ہوں۔''

(انجام آئتم ص٣٢٣ فزائن ج الم اليناً)

اور فرمایا کہ: ''ہرروک دور کرنے کے بعداس اڑی کوخدا تعالی اس عاجز کے تکاح میں اوے گا۔''

آ خرکارمرزاصاحب کی بزارکوششوں کے باد جود محدی بیگم کا ثکار آن سے نہ ہوسکا اور سلطان محد نامی ایک صاحب نے پھر پیش کوئی سلطان محد نامی ایک صاحب نے پھر پیش کوئی کی کہ: ' دنفس پیش کوئی یعنی اس عورت کا اس عاجز کے تکان میں آ نامی تقدیر مبرم ہے جو کسی طرح کل نمین سکتی۔'' (مجوعدا شتبارات جس مسسس)

آ گے اپنا البام ان الفاظ میں بیان کیا: '' میں اس عورت کو اس کے نکاح کے بعد دالپس لا وَں گا اور مجمل البام ان الفاظ میں بیان کیا: '' میں اس عورت کو اس کے نکاح کے بعد دالپس اور کے دوں گا اور میری تقدیر بھی نہیں بدلے گی۔''
اور ایک موقع پر بید عاکی کہ: '' اور احمد بیگ کی دختر کلال کا آخر اس عاجز کے نکاح میں آنا ، یہ پیش گوئیال تیری طرف سے جی تو ان کو ایسے طور سے ظاہر فرما جو طل اللہ پر ججت ہواور اس مدر میں میں تاریخ اس تاریخ

اگراے خدادند! میپش گوئیاں تیری طرف سے نہیں ہیں تو جھے نامرادی ادر ذلت کے ساتھ ہلاک کر۔'' (مجوعد شتبارات ۲۲۰)

کیکن محمدی بیگم بدستورای شو ہر کے گھر میں رہی اور مرزاصا حب کے نکاح میں شآتا تھا۔ نشآئی اور'' مرزاصا حب ۲۲ مرش ۸۰۹۱ء کو بیضہ کے مرض میں جتلا ہوکرانقال کر گئے۔'' (حیات نامرس۱۳)

1962 اس کے بعد کیا ہوا؟ مرزاصاحب کے بیٹھلے صاحبزادے مرزابشراحمدایم! سے اقطراز میں: ''ہسم الله الرحمن الرحیم! بیان کیا مجھے میاں عبداللہ سنوری نے کہا یک دفعہ حضرت (مرزا) صاحب جالندھر جاکر قریباً ایک ماہ تھرے شے اوران دنوں میں محمدی بیگم کے

ایک جیتی ماموں نے محری بیگم کا حضرت صاحب سے رشتہ کرادیے کی کوشش کی تھی۔ محرکامیاب نہیں ہوا۔ بیان دنوں کی بات ہے کہ جب محری بیگم کا والد مرزااحمد بیگ ہوشیار پوری زندہ تھا اور ابھی محری بیگم کا مرزاسلطان محرسے رشتہ نہیں ہوا تھا۔ محری بیگم کا بیہ ماموں جالندهراور ہوشیار پور کے درمیان کے درمیان کے (تا تکے) میں آیا جایا کرتا تھا اور وہ حضرت صاحب (مرزا تادیانی) سے بچھ انعام کا بھی خواہاں تھا اور چونکہ محری بیگم کے نکاح کا عقدہ زیادہ ترای خض کے ہاتھ میں تھا۔ اس لئے حضرت صاحب نے اس سے بچھ انعام کا وعدہ بھی کرلیا تھا۔ خاکسار عرض کرتا ہے بیشخص اس معاملہ میں بدنیت تھا اور حضرت صاحب سے فقلہ بچھ روپیاڑا تا جا بتا تھا۔ کیونکہ بعد میں بھی خض اس معاملہ میں بدنیت تھا اور حضرت صاحب سے فقلہ بچھ روپیاڑا تا جا بتا تھا۔ کیونکہ بعد میں بھی خض اوراس کے دوسر سے ساتھی اس لڑکی کے دوسری جگہ بیا ہے جانے کا موجب ہوئے۔''

(سيرت المهدى جاص ١٩٢٥م دوايت نمبر ١٤٩)

عالانکہ جناب مرزاصاحب خود تحریر کرتے ہیں کہ: "مہم ایسے مرشد کو اور ساتھ ہی ایسے مرشد کو اور ساتھ ہی ایسے مر یدکو کو سے بدتر اور نہایت ناپاک زندگی والا خیال کرتے ہیں کہ جواب گھر سے بیش کو کیاں ہنا کر پھر اپنے ہاتھ سے، اپنے کر سے، اپنے فریب سے ان کے پورا ہونے کی کوشش کرے اور کراوے۔ "

را راج منیر سی ہم اپنے خاوند مرز اسلطان محمد کے گھر تقریباً چالیس سال بخیر وخو بی آبادر ہی اور تھ ال بور میں اپنے جواں سال ہونہار مسلمان بیٹوں کے ہاں 19 رادو مر 1971 وکو انقال فرما

كني انا لله وانا اليه راجعون! (مفتدوارالاعتمام لا موراشاعت ٢٥ راومر ١٩٢٧م)

آ تقم کی موت کی پیشین گوئی

مرزاصاحب نے عبداللہ آتھم پا دری ہے امرتسر میں پندرہ دن تحریری مناظرہ کیا۔
جب مباحثہ بے نتیجہ رہا تو مرزاصاحب نے ۵؍جون۱۸۹۳ء کوایک عدد پیش کوئی صاور فرمادی۔
جس کا خلاصہ حسب ذیل ہے: ''مباحثہ کے لحاظ سے لیتی فی دن ایک مہینہ لے کر یعنی پندرہ ماہ تک ہاویہ میں گرایا جادے گا اوراس کوخت ذکت پنچ گی۔ (فریق مخالف) ہاویہ میں نہ پڑے تی رفریق مخالف) ہاویہ میں نہ پڑے تی رائے میں ہر ایک مزاکے ایمان نے کے لئے تیار ہوں، جھے کو ذکیل کیا جادے، دوسیاہ کیا جادے، میرے کلے میں رسیڈال دیا جادے۔ میرے کلے میں رسیڈال دیا جادے۔ میرے کا میں دیا جادے، جرایک بات کے لئے تیار ہوں۔''

(چک مقدس ۱۸۹ فزائن ج۲ ص ۲۹۳،۲۹۳)

غرض مرزاصاحب کی پیش کوئی کےمطابق عبداللہ آتھم کی موت کا آخری دن ۵رحبر

۱۹۹۸ء بنما تفاراس دن کی کیفیت مرزاصاحب کے فرزندار جمند جناب مرزامحوداحد خلیفہ قادیا نی کی زبانی ملاحظہ دو فرماتے ہیں:

قاديان ميس ماتم

" وقت چوٹا پی تھا اور میری عمر کوئی پا کی ساڑھے پاٹی سال کی تھی۔ گر جھے وہ نظارہ خوب یا دہ ہا اس وقت چوٹا پی تھا اور میری عمر کوئی پاٹی ساڑھے پاٹی سال کی تھی۔ گر جھے وہ نظارہ خوب یا دہ ہی کہ جب آتھ کم کی چیٹ کوئی کا آخری دن آیا تو کئے کرب واضطراب سے دعا کیں گئیں۔ میں نے تو محرم کا ہاتم بھی بھی ہی گا تا خری دن آیا تو کھیا۔ حضرت میں موجود علیہ السلام ایک طرف وعا میں مشغول تھے اور وہری 1964 طرف بعض نو جوان (جن کی اس حرکت پر بعد میں برا بھی منایا گیا) جہاں حضرت خلیفہ اقل مطب کیا کرتے تھے اور آج کل مولوی قطب الدین صاحب بیٹے ہیں، جہاں حضرت خلیفہ اقل مطب کیا کرتے تھے اور آج کل مولوی قطب الدین صاحب بیٹے ہیں، وہاں اکتھے ہوگے اور جس طرح عورتیں بین ڈالتی ہیں۔ اس طرح انہوں نے بین ڈالنے شروع کر دیے ۔ ان کی چیٹی سوسوگر تک تی جاتی تھیں اور ان میں سے ہرایک کی زبان پر یہ دعا جاری محتی کہ یا اللہ! آتھ مرجائے ، یا اللہ! آتھ مرائے ، یا اللہ! آتھ مرجائے ، یا اللہ! آتھ مرجائے ، یا اللہ! آتھ مرجائے ۔ مراس کہ ام اور آ ہ وزاری کے نتیج میں آتھ می کہ یا اللہ! آتھ میں موجائے ، یا اللہ! آتھ میں موجائے ، یا اللہ! آتھ میں دعائی میں موجائے ، میں میں موجائے ، میں موجائے ، میں موجائے ، میں موجائے ، موجائے ، میں موجائے ،

اوراس قادیانی اضطراب پر مزید روشی مرزاصاحب کے قطعے صاجرزادے بشراحمد
ایم اے کی روایت سے پرتی ہے کہ ابا جان نے آتھم کی موت کے لئے کیا کیا تد پیریں اختیار کیں اورکون کون سے فو کلے استعال کئے۔ چنا نچ تحریکر تے ہیں: ''بسبم الله الرحمن الرحیم! بیان کیا جھے سے میاں عبداللہ صاحب سنوری نے کہ جب آتھم کی میعاد میں صرف ایک دن باتی روگیا تو حضرت سے موجود نے جھے سے اورمیاں حامظی سے فرمایا کہائے چنے (جھے تعدادیا دیویس رہی کہ کتنے چنے آپ نے بتائے تھے) لے لواوران پرفلاں سورة کا وظیفہ آئی تعداد میں پرمو (جھے وظیفہ کی اور نے میں کہ جھے وہ سورة یا دئیس رہی گرا تنا یا دے اور نے معرست یا دے کے دیونہ کہ کیا تھا۔ وظیفہ ختم کرنے پر ہم وہ وہ انے معرست صاحب (مرزا قادیانی) کے باس لے گئے۔ کیونکہ آپ نے ارشاد فرمایا تھا کہ وظیفہ ختم ہونے پر موانے میں سے ای کے دیونکہ آپ نے ارشاد فرمایا تھا کہ وظیفہ ختم ہونے پر بیرونا کی اس لے گئے۔ کیونکہ آپ نے ارشاد فرمایا تھا کہ وظیفہ ختم ہونے پر بیرونا کی اس کے کے دیونکہ آپ نے ارشاد فرمایا تھا کہ وظیفہ ختم ہونے پر بیرونا کی طرف لے گئے اور فرمایا وار نے کئی غیر آباد کو کیس میں ڈالے جا کیں گے اور فرمایا کہ جب میں کی طرف لے گئے اور فرمایا دانے کئی غیر آباد کو کئی میں ڈالے جا کیں گے اور فرمایا کہ جب میں کی طرف لے گئے اور فرمایا دانے کی غیر آباد کو کئیں میں ڈالے جا کیں گئے اور فرمایا کہ جب میں

دانے کوکیں میں مجینک دوں تو ہم سب کوسر عت کے ساتھ دمنہ پھیر کروالی 1965 لوث آنا چاہئے اور مڑکر نہیں دیکھنا چاہئے۔ چنا نچہ حضرت صاحب نے ایک غیر آباد کنوکیں میں ان وانوں کو پھینک دیا اور پھرجلدی سے منہ پھیر کر چیچے کی طرف نہیں دیکھا۔''

(سیرت البدی جلدا وّل طبع دوم ۱۵۸ اروایت نمبر ۱۹) مگرد تمن ایساسخت جان لکلا که بجائے ۵ کے ۲ رسمبر کا سورج بھی غروب ہو گیا مگر وہ نہ مرااور میہ پیش کوئی بھی جھوٹی لکل ۔

[At this stage Dr. Mrs. Ashraf Khatoon Abbasi vacated the Chair which was occupied by Mr. Chairman (Sahibzada Farooq Ali)]

(اسموقع پرڈاکٹرمنزاشرف فاتون عہای نے کری صدارت چھوڑ دی۔ جے جناب چیئر مین صاحبزادہ فاردق علی نے سنبیال لیا) مولوی مفتی محمود:

سبى كهوكه بيانداز كفتگوكيا ب

انبیا ولیم السلام کے بارے میں بیہ بات طے شدہ ہے کہ وہ دشنام طرازی مجمی نہیں کرتے ، انہوں نے مجمی گالیوں کے جواب میں بھی گالیاں نہیں ویں۔ اس معیار کے مطابق مرزاصاحب، کی مندرجہ ذیل مبارقیں ملاحظ فرمائیں:

علماء كوگاليال

ا ''ا بدذات فرقد مولویان! تم کب تک تن کو چمپاؤ کے۔ کب وہ وفت آئے گا کہ تم یہودیا نہ خصلت کوچھوڑ و کے، اے ظالم مولویو! تم پرافسوس کہ تم نے جس بے ایمانی کا پیالہ پیا، وہ تی عوام کا لانعام کوچمی پلوادیا۔'' ۲ 'دبعض جوالی سجادہ فشین اور فقیری اور مولویت کے شرّ مرغ۔''

مسلمانون كوگاليان

٨..... "تلك كتب ينظر اليها كل مسلم بعين المحبة والمودة وينتفع من معارفها ويقبلنى ويصدق دعوتى الاذرية البغايا الذين ختم الله على قلوبهم فهم لا يقبلون" (آ يُنِيكالات ٥٨٠٥٣٥، والنج ٥٨٠٥٨٥ الينا)

ترجمہ: "ان میری کتابوں کو ہرمسلمان محبت کی آ تکھ سے دیکھتا ہے اور ان کے معارف سے فائدہ اٹھا تا ہے اور جھے قبول کرتا ہے مگر ریڈ یوں (زنا کاروں) کی اولا دجن کے دلوں پرخدانے مہرکردی ہے دہ جھے قبول نہیں کرتے۔"

٩..... "أن العدى صارو اخنازير الفلا ونسائهم من دونهن الاكلب"

(عجم الهدي م ا الرائن ج ١٠ اص ٥٣)

1967 ترجمہ: "میرے دشمن جنگلول کے سؤر ہو گئے ہیں اور ان کی عور تیل کتیول سے میں ہوں "

و لین ان بر ہزار ہزار بارلعنت کے جوتے پر یں۔

یے شیریں زبانی ملاحظ فرمائیے اور مرزائیوں سے بوچھے: محمر بھی تیرا، جریل بھی، قرآن مجی تیرا محمر میہ حرف شیریں ترجماں تیرا ہے یا میرا

لن تحتمع امتی علی الضلالة ترجمه: "میری امت گرای پر برگز جمع نبیل بوگی" (این مدیس ۲۳۱ ایواب المنتن)

1969عالم اسلام كافيصله

گزشتہ سفات میں جونا قابل افکار دلائل پیش کے گئے ہیں۔ان کی وجہ سے اس بات پر پوری امت اسلامیہ کا اجماع ہو چکا ہے کہ مرزائی فد ہب کے بیعین کافر اور دائرہ اسلام سے خارج ہیں۔ ہم اپنی اس یا دواشت کے ساتھ علماء کرام کے ان قماد کی اور عدالتی مقد مات کے فیعلوں کی مطبوعہ نقول بطور ضمیمہ نسلک کر رہے ہیں۔ جو عالم اسلام کے مختلف مکا تب افکر ، مختلف حلقوں اوراداروں نے شائع کئے ہیں۔لیکن ان کا خلاصہ ذیل میں پیش خدمت ہے۔

فتأوي

1970 س.... ایک فتوی در مق سسه محه للطباعه والاعلام "کی طرف سے سعودی حرب میں شائع ہوا جس میں حرمین شریفین، بلا دحجاز وشام کے فتلف مکا تب قلر کے علما وکا فیصلہ درج ہے۔
اس کے چند جیلے یہ ہیں: ''لا شك ان اذنباب من القادیانیة والا هوریة کلها کافرون "اس میں کوئی فتک نہیں کہ مرز اغلام احمد کے تمام تبعین خواہ قادیانی ہوں یالا ہوری سب کافر ہیں۔
میں کوئی فتک نہیں کہ مرز اغلام احمد کے تمام تبعین خواہ قادیانی اور القادیانی مول الله موری سب کافر ہیں۔
(القادیانی نظر علم ادالا متدالا سلامی ساال علی کم کرمہ)

باكتنان كي المعلاء كامطالبة رميم

١٩٥٣ء من باكتان كرستور برفوركرنے كے لئے تمام مكاتب فكر كے مسلم نمائندہ علاء کا جومشہور اجتاع ہوا اس میں ایک ترمیم بی بھی تھی کہ قادیا نیوں کومسلمانوں سے الگ ایک اقلیت قراردے کر پنجاب اسمبلی میں ان کے لئے ایک نشست مخصوص کردی جائے اور دوسرے علاقوں کے قادیا نیوں کو مجی اس تشست کے لئے کھڑے ہونے اور ووٹ دینے کاحق دے دیا جائے۔اس ترمیم کوعلاء نے ان الفاظ کے ساتھ پیش کیا ہے: ' نیدایک نہایت ضرور کی ترمیم ہے۔ جے ہم بورے امرار کے ساتھ بیش کرتے ہیں۔ ملک کے دستورسازوں کے لئے یہ بات کی طرح موزون بیں ہے کہ وہ اینے ملک کے حالات اور مخصوص اجماعی مسائل سے بے برواہ ہو کر محض اینے ذاتی نظریات کی بناء پر دستور بنانے لکیس ۔ انہیں معلوم ہونا جائے کہ ملک کے جن علاقوں من قادیا غوں کی بری تعداد مسلمانوں کے ساتھ ملی جل ہواں اس قادیا فی مسئلے نے کس قدر نازک مورتحال پیدا کردی ہے۔ان کو پچلے دور کے بیرونی حکم انوں کی طررح نہ ہونا جا ہے جنہوں نے ہندومسلم مسلدی نزاکت کو 1971 اس وقت تک محسوس کر کے ہی نددیا جب تک متحدہ ہندوستان کا کوشہ کوشہ دونوں توموں کے فسادات سے خون آلودہ ندہ و کیا۔ جودستورساز حضرات خوداس ملک کے رہنے والے ہیں ان کی شلطی بدی افسوسناک ہوگی کہوہ جب تک یا کتان میں قادیانی مسلم تصادم کوآم کی طرح مجر کتے ہوئے ندد کھولیں اس وقت تک انہیں اس بات کا یقین نہ آئے کہ یہاں ایک قادیانی مسلم مسئلہ موجود ہے، جسے حل کرنے کی شدید ضرورت ہے۔ اس مئلہ کوجس چیز نے نزاکت کی آخری حد تک پہنچا دیا ہے وہ یہ ہے کہ قادیانی ایک طرف مسلمان بن كرمسلمانون بيس محية بهي بين اور دوسري طرف عقائد، عبادات اوراجناعي شيرازه بندى بين مسلمانون سے نصرف الگ بلكدان كے خلاف صف آ را محى بين اور خدى طور يرتمام مسلمانوں کوعلانیکا فرقر اردیتے ہیں۔اس خرابی کا علاج آج بھی بھی ہی ہے اور پہلے بھی میں تھا۔

(جیرا کرعلامدا قبال مرحم نے اب سے بیں برس پہلے فرمایا تھا) کرقادیا نیوں کومسلمانوں سے الگ ایک اقلیت قراردے دیا جائے۔''

رابطه عالم اسلامي كى قرارداد

مکه مکرمه کے مقدی شهر میں جومرکز اسلام کی حیثیت رکھتا ہے۔رہیج الاقل ۱۳۹۳ او مطابق اپریل ۱۹۶۳ و میں پورے عالم اسلام کی دینی تظیموں کا ایک عظیم الشان اجتماع منعقد ہوا جس میں اسلامی ممالک بلکہ مسلم آباد یوں کی ۱۳۳ اتنظیموں کے نمائندے شامل تھے۔ بیمرائش سے کے کرا انڈو نیشیا تک کے مسلمانوں کا ایک نمائندہ اجتماع تھا۔ اس میں مرزائیت کے ہارے میں جو قرارداد منظور ہوئی ، وہ مرزائیت کے کفر ہونے پرتازہ ترین اجماع امت کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس قرارداد کامتن حسب ذیل ہے:

المقاديانية نحلة هدامة تتخذ من اسم الاسلام شعاراً لسترا غراضها المحبيثة وابرز محالفتها للاسلام ادعاء زعميها النبوة وتحريف النصوص القرآنية وابطالهم للحهاد القاديانية ربيبة استعمار البريطاني ولا تفهر الافي ظل حماية تخون القاديانية قضايا الامة الاسلامية وتقف موالية للاستعمار والصهيونية تتعاون مع القوى الناهضة للاسلام وتتخذ هذه القوى واجهت لتحطيم لاعقيدة الاسلامية وتحريفها وذلك بمايأتي

الف انشاء معابدتمولها القوى المعادية ويتم فيها التضليل بالكفر القادياني المنحرف.

ب فتح مدارس ومعاهد وملاحى، للايتام وفيها جميعا تمارس القاديانية نشرتر جمات نشاطها التحريبي لحساب القوى المعارية للاسلام وتقوم القاديانية بنشر ترجمات محرفة لمعانى القرآن الكريم بمحتلف اللغات العالمية ولمقاومة خطرها قرر المؤتمر:

اسستقوم كل هيئة اسلامية بحصر النشاط القادياني في معابدهم ومدارسهم
 وملاحثهم وكل الامكنة التي يمارسون فيها نشاطهم الهدام ، في منطقتها وكشف
 القاديانيين والتعريف يهم للعالم الاسلامي تفاديا للوقوع في حبائلهم

ا اعلان كفر هذه الطائفة و حروجها على الاسلام

عدم التعامل مع القاديانيين او الاحمديين ومقاطعتهم اقتصاديًا و احتماعيًا و شقافيًا و عدم التزوج منهم وعدم دفنهم في مقابر المسلمين ومعاملتهم باعتبارهم كفارًا.

1973 كسس مطالبة الحكومات الاسلامية بمنع كل نشاط لاتباع ميرزا غلام احمد مدعى النبوة واعتبارهم اقليت مسلمة ويمنعون من تولى الوظائف الحساسة للدولة نشر مصورات لكل التحريفات القاديانية في القرآن الكريم مع حصر الترجمات القاديانية لمعانى القرآن والتغبية عليها ومنع تداول هذه الترجمات .

ترجمه قرارداد

قادیانیت ایک ہاطل فرقہ ہے جوانی اغراض خبیشہ کی تحیل کے لئے اسلام کا لبادہ اوڑھ کراسلام کی بنیادوں کوڈ ھانا چاہتا ہے۔اسلام کے قطعی اصولوں سے اس کی مخالفت ان ہاتوں ہے واضح ہے۔

الف اس كے بانى كادعوى نبوت كرنا۔

ب قرآنی آیات می تریف.

ج.... جهاد کے باطل ہونے کا فتوی ویتا۔

قادیا نیت کی داغ تیل برطانوی سامرائ نے رکھی ادراس نے اسے پردان چڑ ھایا۔ وہ سامران کی سرپرستی میں سرگرم عمل ہے۔قادیانی اسلام وشن تو توں کا ساتھ دے کرمسلمانوں کے مفادات سے فداری کرتے ہیں ادران طاقتوں کی مدد سے اسلام کے بنیادی عقائد میں تحریف وتیدیل ادر بیخ کنی کے لئے کئی ہے کئی جھکنڈ سے استعال کرتے ہیں۔ مثلاً:

الف دنیایش مساجد کنام پراسلام دخمن طافتوں کی کفالت سے ارتداد کے افرے قائم کرنا۔ بست است مسلم قو توں کی مدد بست مسلم قو توں کی مدد بست کے نام پر غیرسلم قو توں کی مدد بستان بی کے مقاصد کی محیل۔

ج...... دنیا کی مختلف زبانوں میں قرآن کریم کے تحریف شدہ شخوں کی اشاعت دغیرہ ان خطرات کے چیش نظر کا نفرنس میں طے کیا گیا کہ:

دنیا بجرگی ہر اسلامی تنظیم اور جماعتوں کا فریضہ ہے کہ وہ قادیا نیت اور اس کی ہرتم اسلام وشمن سرگرمیوں کی ان کےمعابد، مراکز، یتیم خانوں وغیرہ میں کڑی گرانی کریں اور ان کے تمام در پردہ سیای سرگرمیوں کا محاسبہ کریں اور اس کے بعد ان کے پھیلائے ہوئے جال، منصوبوں، سازشوں سے بیخ کے لئے عالم اسلام کے سامنے انہیں پوری طرح بے نقاب کیا جائے۔ نیز:

بست اس گروہ کے کا فرادر خارج از اسلام ہونے کا اعلان کیا جائے ادریہ کہ اس دجہ سے انہیں مقامات مقدمہ حرین دغیرہ میں داخلہ کی اجازت نہیں دی جاسکے گی مسلمان احمد یوں سے کسی مقامات میں معاشرتی، اجتماعی، عائلی دغیرہ ہرمیدان میں ان کا بائکاٹ کیا جائے گا۔

د کانفرنس تمام اسلامی ملکوں ہے مطالبہ کرتی ہے کدوہ قادیا نیوں کی ہر تم کی سرگرمیوں پر پابندی لگائیں۔ان کے تمام دسائل اور ذرائع کو ضبط کیا جائے اور کسی قادیا نی کو کسی اسلامی ملک پس کسی قتم کا بھی ذمدداران عہدہ نددیا جائے۔

و قرآن مجید میں قادیا نعول کی تحریفات سے لوگول کو خبر دار کیا جائے ، اور ان کے تمام تراجم قرآن کا شارکر کے لوگول کوان سے متنبہ کیا جائے ۔

جناب چیئر مین: مولاناماحب اوس پندره منك كے لئے رسك كركيں _

The House is adjourned for 15 minutes. We will start at 11:15 am.

(ہا کاس کو پندرہ منٹ کے لئے ملتوی کردیا گیا۔ ہم سوا گیارہ بج دوبارہ اجلاس شروع کریں ہے)

The Special Committee adjourned for tea break to re-assemble at 11:15 am.

(خصوص كميثى كا اجلاس جائے كے وقف كے لئے ملتوى كر ديا كيا۔ دوبارہ اجلاس سواكيارہ بجشردع ہوگا)

[The Special Committee re-assembled after tea break, Mr. Chairman (Sahibzada Farooq Ali) in the Chair.] (خصوصی کمیٹی کا اجلاس چائے کے وقد کے بعد دوبارہ شروع ہوا۔ جناب چیئر مین صاحبز ادہ فاروق علی اجلاس کی صدارت کررہے ہیں)

جناب چیئر مین: مفتی صاحب کوبلائیں جی۔ (مفتی صاحب اندرداظل ہوئے) جناب چیئر مین: دومن انظار کرلیں۔ (وقفہ) مولانا مفتی محدد! مولوی مفتی محدود:

عدالتوں کے نصلے

اب ان عدالتی فیملول کا خلاصہ پیش خدمت ہے جن میں مرزائیوں کو کا فراور دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا حمیا ہے۔

فيعله مقدمه بهاول بور

باجلاس جناب منتی محدا کبرخال صاحب، بی اے، ایل ایل. بی ڈسٹر کٹ بی منطع بہادل پور بمقد مدمسماۃ غلام عاکشہ بنت مولوی اللی بخش سکنداحمہ پورشرقیہ، ریاست بہاول پور، بنام عبدالرزاق ولدمولوی جان محد سکندموضع مہند تحصیل احمہ پورشرقید ریاست بہاول پور۔دعویٰ دلایانے ڈگری استقر ارید مشتر تنسخ نکاح فریقین بوجہار تدادشو ہرمدعاعلیہ تاریخ فیصلہ کرفروری 1980ء۔ 5 گرک استقر ارید شخص نکاح فریقین بوجہار تدادشو ہرمدعاعلیہ تاریخ فیصلہ کے دفروری 1970ء۔
1976 Sheikh Muhammad Rashid: (Minister for

Health and Social Welfare) I may only point out that all important parts of the judgments of different courts should be read out.

(مینیخ محمد رشید: (صحت وساجی بهبود کے وفاتی وزیر) میں اس بات کی نشا ندہی کرنا جا ہتا ہوں کر مختلف عدالتوں کے فیصلہ جات کے اہم جصے پڑھے جانے جا ہمیں)

Mr. Chairman: The judgments of the courts run into hundred of pages and their operative parts are many. The details are given in the judgments.

He is giving operative portions to support thier claim.

(جناب چیئر مین: عدالتوں کے نیسلے سومفحات پرمحیط میں اور ان میں بہت سارے اہم جھے میں۔ نیملوں میں تفصیلات دی گئ ہیں۔ بیما حب اپنے دعویٰ کے ثبوت میں مرف عملی جھے پیش کررہے ہیں)

مولوی مفتی محمود: عدالت ندکورہ نے مقدمہ کی تفصیلات بیان کرنے کے بعد آخر میں اینا فیصلہ مندرجہ ذیل الفاظ میں تحریر کیا اور سنایا۔

اد پرکی تمام بحث سے بیٹابت کیاجاچکا ہے کہ مسئلہ خم نبوت اسلام کے بنیادی اصولوں میں سے ہوادر کہ درسول اللہ بھی کہ کوخاتم التبیین ہایں معنی نہ مانے سے کہ آپ آخری نبی ہیں ارتد ادواقع ہوجاتا ہے اور کہ عقائد اسلامی کی روسے ایک فخض کلمہ کفر کہد کر بھی دائرہ اسلام سے خارج ہوجاتا ہے۔

معاطیہ مرزاغلام احمصاحب کومقائد قادیانی کی روسے نبی مانتا ہے اوران کی تعلیم
کے مطابق یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ امت محمد یہ میں قیامت تک سلسلہ نبوت جاری ہے۔ لیعنی کہ وہ
رسول اللہ عظیم کوخاتم النبیین لیعنی آخری نبی تسلیم نبیس کرتا۔ آخضرت علیم کے بعد کی دوسر سے
مخص کونیا نبی تسلیم کرنے سے جوقباحتیں لازم آتی ہیں۔ ان کی تعمیل او پر بیان کی جا چک ہے۔ اس
لئے مدعا علیہ اس اجماعی عقیدہ امت سے مغرف ہونے کی وجہ سے مرز سمجھا جاوے گا اور اگر
ارتداد کے معنی کسی نم جب کے اصولوں سے بھی انجان کے لئے جاویں تو بھی مدعا علیہ
مرزاصاحب کوئی مانے سے ایک نئے نہ جب کا پیرو مجھا جائے گا۔ کیونکہ اس صورت میں اس کے
لئے قرآن کی تغییر اور معمول برمرزاصاحب کی وجی ہوگی۔ نہ کہ احادیث واقوال فقہا جن پر کہ اس
وقت تک نہ جب اسلام قائم چلا آیا ہے اور جن میں سے بعض کے متند ہونے کوخود مرزاصاحب
نے بھی تسلیم کیا ہے۔

مدعا علیہ کی طرف سے ان امور کی توجیمیں بیان کی گئی ہیں کہ وہ کیوں غیراحمدی کا جناز ونہیں پڑھتے ، کیوں ان کو تکاح میں لڑکی ٹیس دیتے۔ لیکن بیتو جیمیں اس لئے کارآ مرنہیں کہ بیاموران کے پیٹواؤں کے احکام میں ذکور ہیں۔اس لئے دہ ان کے نظا کاہ سے شریعت کا جزو
سمجھ جا کیں گے جو کی صورت میں بھی شرع جمری کے موافق تصور نہیں ہو سکتے۔اس کے ساتھ
جب بید دیکھاجاد ہے کہ دہ تمام غیراحمدی کو کا فریحتے ہیں تو ان کے فد جب کو ذہب اسلام سے ایک
جدا فد جب قرار دینے میں کوئی شک نہیں رہتا۔علادہ ازیں مدعا علیہ کے گواہ مولوی جلال الدین
مشس نے اپنے بیان میں مسیلہ د غیرہ کا ذب مرعیان نبوت کے سلسلہ میں جو پھے کہا ہے اس سے بیہ
پایا جاتا ہے کہ گواہ فذکور کے زدیک دعوی نبوت کا ذبار تدادہ اور کا ذب مدعی نبوت کو جو مان لے
وہ مرتد سمجھا جاتا ہے۔

معیدی طرف سے بیٹابت کیا گیا ہے کہ مرزاصاحب کا ذہب مدی نبوت ہیں۔ اس

التے معاعلیہ بھی مرزاصاحب کو نبی تسلیم کرنے سے مرتذ قرار دیا جائے گا۔ لہذا ابتدائی تنقیحات جو

الرفومبر ۱۹۲۷ء کوعدالت منفقی احمہ پورٹرقیہ سے وضع کی گئی تھیں۔ بحق معید ثابت قرار دے جاکر

بیقرار دیا جاتا ہے کہ معاعلیہ قادیائی عقاکدا فقیار کرنے کی وجہ سے مرتد ہو چکا ہے۔ لہذا اس کے

ساتھ معید کا نکاح تاریخ ارتداد معاعلیہ سے شخ ہو چکا ہے اورا کر معاعلیہ کے عقاکد کو بحث فدکورہ

ہالاکی روشن میں دیکھا جاوے تو بھی معاعلیہ کے اقعا کے مطابق معید ہیں ثابت کرنے میں

کامیاب رہی ہے کہ رسول اللہ اللہ اللہ اللہ کے بیں دو گوعام اسلامی عقائد کے مطابق ہیں۔

عقائد مدعا علیہ نے اپنی 1978 طرف منسوب کے ہیں۔ وہ گوعام اسلامی عقائد کے مطابق ہیں۔

معان ان عقائد پر دو انہی معنوں میں عمل پیراسم جماجاد ہے گا۔ جومعنی کہ مرزا صاحب نے بیان کے

ہیں اور یہ معنی چونکہ ان معنوں میں عمل پیراسم جماجاد ہے گا۔ جومعنی کہ مرزا صاحب نے بیان کے

ہیں اور یہ معنی چونکہ ان معنوں کے مغائر ہیں جو جمہورا مت آئے تک لیتی آئی اس لئے بھی وہ

مسلمان نہیں سمجھا جاسکا ہے اور ہر دو صورتوں میں وہ مرتد ہی ہے اور مرتد کا نکاح جوار تداد معاعلیہ سے وہ جاتا ہے۔ لہذا ڈگری بدیں مغمون بحق معید صادر کی جاتی ہے کہ دو تاریخ ارتداد معاعلیہ سے کہ دو تاریخ ارتداد معاعلیہ سے کے دو جبیس رہی ۔ معید میں معال میں میں دو جبیس رہی کے دور مرتد کا نکاح جوار تداد معاعلیہ سے کے دو جبیس رہی ۔ معید خرج مقد مہی از ال مدعاعلیہ لینے کی حقدار ہوگا۔

اس ضمن میں معاطیہ کی طرف سے ایک سوال یہ پیدا کیا گیا ہے کہ ہر دوفریق چونکہ قرآن مجید کو کتاب اللہ بحصے ہیں اور اہل کتاب کا ثکاح فنح قرآن مجید کو کتاب اللہ بحصے ہیں اور اہل کتاب کا ثکاح فنح قرار نہیں دینا چاہئے۔ اس کے متعلق معید کی طرف سے یہ کہا گیا ہے کہ جب دونوں فریق ایک دوسرے کو مرتد کہتے ہیں تو ان کے اپنے اپنے عقائد کی دوسے بھی ان کا باہمی ثکاح قائم نہیں رہتا۔ علاوہ ازیں اہل کتاب عورتوں نے تکاح کرتا جائز ہے نہ کہ مردوں سے بھی ۔ معید کے دعویٰ کی رو

ے چونکہ مدعا علیہ مرمد ہو چکا ہے۔اس لئے اہل کتاب ہونے کی حیثیت سے بھی اس کے ساتھ مدعا علیہ مرمد ہو چکا ہے۔اس کے ساتھ مدعیہ کا نکاح قائم نہیں رہ سکتا۔ مدعیہ کی میہ جمت وزن دار پائی جاتی ہے۔ لہذا اس بناء پر بھی وہ وگری یانے کی مستق ہے۔

مدراس ہائیکورٹ وغیرہ کے فیصلے کا جواب

مرزائیوں کی طرف سے مراس ہائیکورٹ کے فیصلے کا حوالہ بڑے زور وشورسے دیا جاتا ہے۔فاضل جے نے اس کا جواب دیتے ہوئے کہاہے:

" د ماعلیہ کی طرف سے اپ حق میں چند نظائر قانونی کا ہمی حوالہ دیا گیا تھا۔ ان میں سے پٹشادر پنجاب ہا نیکورٹ کے فیصلہ جات کوعدالت عالیہ چیف کورٹ نے پہلے واقعات مقدمہ بنوا پر حادی نہیں سجھا اور مدراس ہا نیکورٹ کے فیصلے کوعدالت معلنے اجلاس خاص نے قابل پیروی الم 1979 قرار نہیں دیا۔ ہاتی رہا عدالت عالیہ چیف کورٹ بہاول پور کا فیصلہ بعقد مدمسمات جندوڈی بنام کریم بخش اس کی کیفیت ہے کہ یہ فیصلہ جناب مہت اود حوداس صاحب نج چیف کورٹ کے اجلاس سے صاور ہوا تھا اور اس مقدے کا صاحب موصوف نے مدراس ہا نیکورٹ کے فیصلہ پری انحصار رکھتے ہوئے فیصلہ فرمایا تھا اور خودان اختلائی مسائل پرجو فیصلہ فدکور میں درج سے کوئی ماکسہ نہیں فرمایا تھا۔ مقدمہ چونکہ بہت عرصہ سے دائر تھا اس لئے صاحب موصوف نے اسے خاکمہ نہیں فرمایا تھا۔ مقدمہ چونکہ بہت عرصہ سے دائر تھا اس لئے صاحب موصوف نے اسے زیادہ عرصہ معرض تعویق میں رکھنا پہند نہ فرما کر با تباع فیصلہ نہ کورا سے طفر مادیا۔ در ہار معلنے نے فیصلہ نے فیصلہ کونا کی بابندی قرار نہیں دیا۔ جس فیصلہ کی بناء پر کہ وہ فیصلہ صادر ہوا ، اس لئے فیصلہ فیصلہ کی تابل یا بندی نہیں رہتا۔"

فریقین میں سے مخار مدعیہ حاضر ہے اسے حکم سنایا گیا۔ مدعا علیہ کارروائی مقدمہ ہذاختم ہونے کے بعد جب کہ مقدمہ ذریخور تھا فوت ہو گیا ہے۔اس کے خلاف بی حکم ذریر آرڈر ۲۲ رول ۲ ضابطہ دیوانی تصور ہوگا۔ پر چیڈ گری مرتب کیا جاوے اورشل داخل دفتر ہو۔

مورخه ٤ رفروري ١٩٣٥ء بمطابق مرد يقعده ١٩٣٥ه

بمقام بهاول بور

دستخط: مجرا کبرڈسٹر کٹ جج مشلع بہاول گر ریاست بہاول پور (بحروف اگریزی)

1980 فيصله مقدمه راوليندى

باجلاس جناب شیخ محمرا کبرایژیشن ڈسٹر کٹ بنج راولپنڈی سول ایل ۱۹۵۵ء امتدالکریم بنت کرم الپی راجیوت جنجوعہ مکان نمبر ۴۰ / B ،محلّه ٹرنک باز ارراولپنڈی (مرزائی) بنام

۱۳۰۷) لیفٹیننٹ نذیرالدین ملک خلف ماسٹرمحمد دین اعوان محلّہ کرشن پورہ راولپنڈی (مسلمان) تاریخ فیصلہ ۳ رجون ۱۹۵۵ء

عدالت فرکورہ نے مقدمہ کی تغییلات پر بحث کرنے کے بعد آخر میں اپنا فیصلہ مندرجہ ذیل الفاظ میں تحریر کیااور فیصلہ سنایا۔

مندرجه بالاصورت من من حسب ذيل نتائج برينجا مول-

ا مسلمانوں میں اس پر اجماع ہے کہ پیغبر اسلام خدا کے آخری نی تھے اور ان کے بعد کسی اور ان کے بعد کسی اور نی کوئیس آتا ہے۔

۲..... مسلمانوں میں اس پراجماع ہے کہ جے ہمارے نبی کے آخری ہونے پرایمان نہ ہووہ مسلمان نہیں ہے۔

سسس مسلمانوں میں اس براجماع ہے کہ قادیانی غیرسلم ہیں۔

۸ مرزاغلام احمد نے خودا ہے اعلانات کے مطابق بیدد وکی کیا کدان پرالی دی آتی ہے جودتی نیوت کے برابر ہے۔

ه خود مرز اغلام احمد نے اپنی پہلی کتابوں میں معیار رکھ ہیں وہ خودان کے دعویٰ نبوت کی کندیب کرتے ہیں۔

الاست انہوں نے اپنی ممل پیغیر ہونے کا دوئ کیا طل اور بروز کا سارا قصیم خص ڈھونگ ہے۔ کسس نی کریم ﷺ کے بعد کسی پروٹی نبوت نہیں آ سکتی اور جوابیا دعویٰ کرتا ہے اسلام کے دائرہ سے خارج ہے۔

مندرجہ بالا استدلال اور نتائج کی بناء پر بیس جمتنا ہوں کہ ابتدائی ساعت کرنے والی عدالت کا فیصلہ مجھے ہے اور بیس سارے فیصلے کی توثیق کرتا ہوں ۔مسمات امت الکریم کی ایپل میس کوئی وزن نہیں اور بیس ایپل خارج کرتا ہوں۔

جہال تک لیفٹینٹ نذیرالدین کی ایل کا تعلق ہے، اس کے متعلق مسٹرظفر محمود ایرود کیٹ

نے بچھے بہت کم ہا تیں بتا کیں۔امت الکریم کے جہز کاسامان ان کے قیضے میں پایا گیا۔اس کی قیمت لگائی جا چی ہے۔ اس کے اس بھی فارخ کرتا ہوں۔ چونکہ دونوں فریقوں کی اچیل خارج ہوگئی۔اس لئے میں خرچہ کے متعلق کوئی تھم نہیں دیتا۔
دونوں فریقوں کی اچیل خارج ہوگئی۔اس لئے میں خرچہ کے متعلق کوئی تھم نہیں دیتا۔
دستوط: شیخ محمد اکبر (سیشن نج بمقام راد لپنڈی)
سرجون 1900ء

[At this stage Mr. Chairman vacated the Chair which was occupied by (Dr. Mrs Ashraf Khatoon Abbasi)]

(اس موقع پر مسٹر چیئر مین نے کری صدارت چیوڑ دی جے ڈاکٹر مسز انٹرف خاتون عبای نے سنجال لیا)

1982 مولوي مفتى محمود:

مقدمه جمس آباد کا فیصله فیلی سوی نمبر ۱۹۲۹م مسالا استدالهادی دختر سردارخان مدعیه

ام

حكيم نذرياحمرين معاعليه

مندرجہ بالا بحث کا بیجہ بیاللا کہ دعیہ جوایک مسلمان عورت ہے کی شادی معاعلیہ کے ساتھ جس نے شادی کے وقت خودا پنا قادیانی ہوناتسلیم کیا ہے اوراس طرح خود غیر مسلم قرار پایا، غیر مؤثر ہے اور اس کی کوئی قانونی حیثیت نہیں۔ معیہ اسلامی تعلیمات کے مطابق معاعلیہ کی بیس۔

تنفیخ نکاح کے بارے میں معید کی درخواست کا فیصلہ اس کے قل میں کیا جاتا ہے اور معاعلیہ کوممانعت کی جاتی ہے کہ وہ معید کوا پنی ہوئ قر ار نہ دے، معید اس مقدے کے اخراجات محمی وصول کرنے کی حقد ارہے۔

یے فیصلہ ۱۳ ارجولائی کو می محررفیق کور بچر کے جانشین جناب قیصراحم حمیدی نے جوان کی جگہ جیس آباد کے سول اور فیملی کورٹ جج مقرر ہوئے ہیں کملی عدالت میں پڑھ کرسنایا۔

ماریشس سپریم کورٹ میں سب سے بردا مقدمہ

"معجدروزبل مے مقدم،" کوتاریخ ماریش کاسب سے بردامقدمہ کہا جاتا ہے کیونکہ پورے دوسال تک سپریم کورٹ نے بیانات لئے، شہادتیں سنیں اور پہلی مرتبہ یہ فیصلہ دیا کہ: "مسلمان! لگ امت ہیں اور قادیانی الگ."

1983 یمقدمہ اڑنے کے لئے مسلمانوں اور قادیا نیوں دونوں نے دوسرے ممالک سے مشہور وکلا منگوائے۔ قادیا نیوں سے مسجدوالی لینے کے سلسلے میں روز ہل کے جن مسلمانوں نے کام کیا۔ ان میں محمود اسحاق تی، اساعیل حسن تی، ابراہیم حسن تی قابل ذکر ہیں۔ بیلوگ وہاں کے تجارتی حلتوں میں برامقام رکھتے تھے۔ انہوں نے جومقدمہ دائر کیا اس کی بنیا دیتھی۔

دعوى

روزال کی مبحد جہاں مسلمانوں کے حنی (سی) فرقہ کے لوگ نماز پڑھتے تھے۔ یہ سجد انہوں نے تغییر کروائی تھی اور مسلسل قابض چلے آرہے تھے۔اس پر قادیا نیوں نے قبضہ کرلیا ہے جن کا تعلق امت اسلامیہ سے نہیں ہے، قادیانی ہم مسلمانوں کو مسلمان نہیں سیجھتے ، ہمارے پیچھےان کی نماز نہیں ہوتی۔ایک صورت میں ان کو مبحدہے یا ہر نکالا جائے۔

چنانچد۲۷ رفروری۱۹۱۹ و کوییمقدمددائر مواتادیانیوں کے خلاف ۲۱ شہادتیں پیش کی گئیں۔ ان شہادتوں میں مولانا عبداللہ رشید نواب کی شہادت خاص طور سے قابل ذکر ہے۔ آپ نے عدالت عالیہ میں نہایت جرائت و بے باکی سے قادیانیوں کو بے نقاب کیا اور سینکلووں کتب، اخبارات، رسائل وجرا کہ پیش کر کے عدالت کو یہ باور کرانے کی بیرکامیاب کوشش کی کہ قادیا نی اور مسلمان الگ انگ امتیں ہیں۔ مرزا غلام احمد کی کتب اور حوالے مولانا رشید نے پیش کئے۔

قادیا نیوں کی طرف سے مولوی غلام محمد لی، اے نے دکلاء کی مدد کی اور جواب دعویٰ تیار کیا۔ مولوی غلام محمد اس مقصد کے لئے خاص طور سے قادیان کمیا تھا۔ مسلمانوں کے وکلاء بیس مسٹر دولرڈ کے سی، ای سویز اکے سی، ای اسنوف اور ای نیار یک تھے۔ جب کہ قادیا نیوں کا وکیل مسٹر آریز انی تھا۔

عدالت عاليد كى كارروائى كے دوران بزاروں مسلمان موجود ہوتے اور ملك ميں پہلی مرتبد بيلم ہواكة قاديانى مسلمان نہيں ہيں۔ بلكه مسلمانوں كے بعيس ميں اپنا مقعد حاصل كرتے ہيں۔ 1934 چنانچہ ۱ ارنومبر ۱۹۲۰ وكو چيف ج سرائے ہر چيز وڈرنے يوں فيصلہ پڑھ كرستايا۔

فيصله

''عدالت عالیداس نتیجه پر پخی ہے کہ دعاعلیہ (قادیانی) کو بیتن نیس پانیخا کہ روزال مسجد میں اپنی پسند کے امام کے بیچھے نماز ادا کریں ،اس مسجو میں صرف مدی (مسلمان) ہی نماز ادا کرسکیں گے،اپنے احتقادات کی روثنی میں ''

ای عدالت کے ایک دوسرے جج جناب ٹی ،ای روزل نے بھی اس فیعلہ سے اتفاق کیا۔

مصوريا كتان علامها قبال كى رائ

آخریں شاعرمشرق،مصور پاکتان علامدا قبال صاحب کے پجوارشادات پیش کے جاتے ہیں۔ انہوں نے مرزائیت کی اسلام دھنی محسوس کر کے ساری امت کو اس خطرے سے خبردار کرنے کے لئے بے شارمغابین لکھے ہیں، ان تمام مضابین کو یہاں پیش کرنامشکل ہے۔ البتہ چند ضروری اقتباسات پیش خدمت ہیں۔

وہ اسٹیٹ بین کی ۱۰ ارجون کی اشاعت بیں فرماتے ہیں: ''اسلام لاز آ ایک ویٹی جماعت ہے جس کی حدود مقرر ہیں۔ یعنی وحدت الوہیت پر ایمان، انبیاء پر ایمان اور رسول کریم ہے ہے جسلم اور کریم ہے ہے ہے کہ مسلم کے درمیان وجہ اتبیان ہے درامی ہے آخری یقین ہی وہ ایک حقیقت ہے جو سلم اور فیر سلم کے درمیان وجہ اتبیان ہے اوراس ¹⁹⁸⁵ امر کے لئے فیعلہ کن ہے کے فردیا گر وہ ملت اسلامیہ بیں شامل ہے یا بیس ؟ مثلاً برہمو خدا پر یقین رکھتے ہیں اور رسول کریم ہے ایک کو خدا کا پیٹیبر مائے ہیں۔ لیکن انہیں ملت اسلامیہ بیں شار نہیں کیا جاسکا۔ کیونکہ قادیا نیوں کی طرح وہ انبیاء کے بیں۔ لیکن انہیں ملت اسلامیہ بیں شار نہیں کیا جاسکا۔ کیونکہ قادیا نیوں کی طرح وہ انبیاء کے در سے وی کے تسلسل پر ایمان رکھتے ہیں اور رسول کریم ہے ہے گئی خوت پر ایمان نہیں رکھتے۔ جبال تک محصم علوم ہے کوئی اسلامی فرقہ اس حدفاصل کوجود کرنے کی جسارت نہیں کرسکا۔ ایمان بیس بہا نیوں نے نہا کہ دہ ایک اسٹی میں بہا نیوں نے کہا کہ دہ ایک اسٹی میں بہا نیوں کے سامنے مرف میں بہا نیوں کی تعلید کریں یا پھر ختم نبوت کی تاویل سے ہیں کہ قادیا نیوں کے سامنے مرف در اہیں ہیں ، یاوہ بہا نیوں کی تعلید کریں یا پھر ختم نبوت کی تاویل سے ہیں کہ ان کا شار صلتہ بیر رہا تو تیوں کریں ان کی جدید تاویلیں میں اس فرض سے ہیں کہ ان کا شار صلتہ بیر رہا تو تیوں کریں ساتھ تیوں کہ ہیں ہی تو اگر کوئی سے ہیں کہ ان کا شار صلتہ اسلام ہیں ہو، تا کہ آئیس سیا تی تو اند کا تیوں کی ہور کر اس اصول کواس کے اسلام ہیں ہو، تا کہ آئیس سیاتی قوائد کرتھ تھیں۔ ''

ایک اور مقام پرتحر برفر اتے ہیں: ''نام نہاد تعلیم یا فتہ سلمانوں نے ٹم نبوت کے تدنی پہلو پر بھی غور ٹہیں کیا اور مغربیت کی ہوانے اسے حفظ نفس کے جذبے سے بھی عاری کر دیا ہے۔'' بعض ایسے ہی نام نہاد تعلیم یا فتہ سلمانوں نے اپنے مسلمان بھائیوں کوروا داری کامشورہ دیا ہے۔'' (حرف اتال م ۲۲۳)

آ کے ہندوستان کی غیر سلم عکومت سے خطاب کرتے ہوئے لکھتے ہیں: '' حکومت کو موجودہ صورت حالات پرغور کرنا چاہئے اوراس معاملہ میں جوتو می وحدت کے لئے اشداہم ہے عالم مسلمانوں کی ذہنیت کا اندازہ لگانا چاہئے۔ اگر 1986 کسی قوم کی وحدت خطرے میں ہوتواس کے لئے اس کے سواکوئی چارہ کارنہیں رہتا کہ وہ معاندانہ قوتوں کے خلاف اپنی مدافعت کر کے اس کے سوال پیدا ہوتا ہے کہ مدافعت کا کیا طریقہ ہے؟ وہ طریقہ یہی ہے کہ اصل جماعت میں جس محض کو تلقب بالدین، دین کے ساتھ کھیل، کرتے پائے اس کے دعاوی کو تقریر و تحریر کے ذریعے سے جمٹلایا جائے۔ پھر کیا یہ مناسب ہے کہ اصل جماعت کو رواداری کی تلقین کی جائے۔ اگر چہوہ جائے۔ اگر چہوٹ اور دشنام سے لبریز ہو۔

اگرکوئی گروہ جوام کی جماعت کے نقطہ نظر سے باغی ہے حکومت کے لئے مفید ہے تو حکومت اس کی خدمات کا صلہ دینے کی پوری طرح مجاز ہے۔ دوسری جماعتوں کواس سے کوئی شکایت پیدائیں ہو سکتی لیکن بیلو تع رکھنی بیکارہے کہ خود جماعت الی قو توں کونظرانداز کرد ہے جو اس کے اجتماعی وجود کے لئے خطرہ ہیں۔''

پھرشاعرمشرق قادیانی مسلم کاحل جویز کرتے ہوئے فرماتے ہیں: 1987ء میری رائے میں حکومت کے لئے بہترین طریق کاریہ ہوگا کہ دہ قادیا نیوں کو ایک الگ جماعت تسلیم کر لے۔ بیقادیا نیوں کی پالیس کے عین مطابق ہوگا اور مسلمان ان سے ولی رواداری سے کام لے گا جیسے وہ باتی غدا ہب کے معاطمے میں اختیار کرتا ہے۔'' (حرف اقبال ص ۱۲۹،۱۲۸) یدوہ مطالبہ ہے کہ جو ڈاکٹر اقبال مرحوم نے اگریز کی حکومت سے کیا تھا۔اب جو مملکت شاعر مشرق کے خوابوں کی تعبیر کی حیثیت سے انہی کا نام لے کر دجود میں آئی ہے بیاس کا پہلا فریضہ ہے کہ دہ شاعر مشرق کی اس آرز دکو پایئے تھیل تک پہنچائے۔

> 1983 ضمیمه بعض مرزائی مغالطے 1989 خود بدلتے نہیں قرآں کو بدل دیتے ہیں 1990 چندشبہات کاازالہ

جب مسلمانوں کی طرف سے مرزائیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دینے کا مطالبہ کیا جاتا ہے تو مرزائی صاحبان طرح مے مغالطے دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ یہاں مختر اُ ان مغالطوں کا لیک جائزہ پیش خدمت ہے۔

كلمة كوكي تكفيركا مسئله

مرزائیوں کی طرف سے کہا جاتا ہے کہ جوفض کلمہ کو ہو، اور اپنے مسلمان ہونے کا اقرار کرتا ہو، کسی بھی فض کو اسے کا فرقر اردینے کا حق نہیں پہنچا۔ یہاں سب سے پہلے تو یہ بوالجی ملاحظ فرما ہے کہ یہ بات ان لوگوں کی طرف سے کہی جارتی ہے جود نیا کے ستر کروڑ مسلمانوں کو کھلم کھلا کا فرکستے ہیں اور جو کلمہ ''لا المسہ الا الله محسد رسول الله ''پراوراس کے تمام ضروری تقاضوں پرجی معنی ہیں ایمان رکھنے والوں کو وائر ہ اسلام سے خارج ، شتی ، بدطینت، یہاں تک کہ مدخریوں کی اولا کو '' قرار دینے ہیں بھی کوئی شرم محسون نہیں کرتے ۔ کو یا ہر'' کلمہ گو'' کو مسلمان کہنا صرف یک طرف تھم ہے جو صرف غیر احمد یوں پر عاکد ہوتا ہے اور خود مرزائی صاحبان کو کھی چھٹی ہے کہ خواہ دہ مسلمانوں کو کئی شدو مدسے کا فرکبیں ،خواہ انہیں بازاری گالیاں دیں ۔خواہ ان کے اکا ہر

(آئينه كمالات اسلام ص٥٥٨ فرزائن ج٥ص ايساً)

ل مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ: "میری کتابوں کو برخض محبت کی نگاہ ہے د کھ کران کے معارف سے فائدہ اٹھا تا اور میری دعوت کی تصدیق کرتا ہے۔ سوائے" بغایا" (فاحثاؤں، کنجریوں) کی اولا دے جن کے دلوں پراللہ نے مہرلگادی، وہ آئیس نہیں مانتے۔"

اورمقدس ترین شخصیات کی ناموس پر تمله آور ہوں۔ان کے''اسلام'' بیس بمی کو کی فرق نہیں آسکتا اور ندان پر کلمہ کو کو کا فر کہنے کا الزام لگ سکتا ہے۔ یہ ہےاس مرزائی نہ ہب کا انصاف جوشرم وحیا اور دیانت واخلاق کا مندنوج کراپٹے آپ کوروحانیت''محمد الطالیج ''کاظم بورٹانی قرارویتا ہے۔

جولوگ بر ''کلم گو' کو مسلمان کنے پر اصرار کرتے ہیں۔ کیا وہ یہ دیکھتے ہیں کہ یہ کلمہ (معاذ اللہ) کوئی منتریا ٹوٹا ٹوٹا ہے جے ایک مرتبہ پڑھ لینے کے بعد انسان ہمیشہ کے لئے ''کفر پروف' 'ہوجا تا ہے اوراس کے بعد برے سے براعقیدہ بھی اسے اسلام سے خارج نہیں کرسکتا؟
اگر عقل و خرد اور انساف و دیا نت دنیا سے بالکل اٹھ ہی نہیں گئی تو اسلام جیسے علی اور عقلی دین کے بارے بھی بیقسور کیسے کیا جاسکتا ہے کہ حض چند الفاظ کو زبان سے ادا کرنے کے بعد انسان جبنی سے جنتی اور کا فرسے مسلمان بن جاتا ہے۔خواہ اس کے عقائد اللہ اور رسول کی مرضی کے بالک خلاف ہوں؟

واقعدیہ ہے کہ کم الله الا الله محمد رسول الله "(معاذالله) کوئی جادویاطلسم نمیں ہے بیا کی معاہدہ اور اقر ارنامہ ہادراس میں الله تعالی کومعبودوا مدقر اردیتے اور حضرت محد من اللہ اور اسول مانے کا مطلب بیمعاہدہ کرنا ہے کہ میں اللہ اور اس کے رسول تا اللہ کی ہر بات کی تعمد میں کروں گا۔ لہذا اللہ یا اس کے رسول اللہ اللہ اللہ محمد رسول اللہ اللہ محمد رسول اللہ اللہ اللہ اللہ محمد رسول اللہ "رائیان کا لازی جز اوراس کا تاکر بر تقاضا ہے۔ اگر کوئی شخص ان متوار قطعیات میں ہے کی اللہ "پرائیان کا لازی جز اوراس کا تاکر بر تقاضا ہے۔ اگر کوئی شخص ان متوار قطعیات میں ہے کی ایک چیز کوئی ورست بائے ہے انکار کردے ورحقیقت وہ کلم تو حید پرائیان نہیں رکھا، خواہ زبان سے "لا اللہ "پر حتا ہو۔ اس لئے اس کومسلمان نہیں کہا جا سکا عقیدہ فتم نبوت چونکہ قرآن کریم کی بیمیوں آیات اور سرکار دوعالم شائیل کے سینکڑوں ارشادات سے بطریق توار تو ان کریم کی بیمیوں آیات اور سرکار دوعالم شائیل کے سینکڑوں ارشادات سے بطریق توار تا بات ہے۔ اس لئے باجماع امت وہ انہی قطعیات میں سے ہے جن پرائیان لا ناکلہ طیب کالازی جراہ اور جس کے بغیرانسان مسلمان نہیں ہوسکتا۔

اسلط میں بعض ان احادیث سے استدال کی کوشش کی جاتی ہے۔ جن میں سے آنخضرت اللہ ان مسلط میں بعض بیان کرتے ہوئے ارشادفر ہایا ہے کہ 'جو ہماری طرح نماز پڑھے، ہمارے قبلے کی طرف رخ کرے اور ہماراؤن کی کیا ہوا جا نور کھانے وہ مسلمان ہے کہ بہاں جس محض کو بھی ہات بھے کا سلقہ ہو وہ حدیث کے اسلوب وائداز سے یہ بھی سکتا ہے کہ بہاں مسلمان کی کوئی قانونی اور جامع وہ انع تعریف نہیں کی جاری ۔ بلکہ مسلمانوں کی وہ محاشر تی علامتیں بیان کی جاری ہیں جن کے ذریعہ مسلم محاشرہ ودوسرے ندا ہب اور معاشروں سے محتاز ہوتا ہے اور اس کا متصد صرف ہیں ہی کہ جس محض کی فلاہری علامتیں اس کے مسلمان ہونے کی ہوتا ہے اور اس کی مسلمان ہونے کی گوائی دیتی ہوں اس پرخواہ تو اہر بھائی کرتا یا بلا وجہ اس کی عیب جوئی کرتا درست نہیں لیکن اس کا مسلمان ہونے کی سے مطلب کہاں سے نکل آیا کہ اگر وہ خود مسلمانوں کے سامنے اعلائے کفریات کا افر اور کرتا پھرے، بیک ماری دیا کوان کفریات کی دعوت دے کراہے جبین کے سواتمام مسلمانوں کو کافر قرار دے سے مسلمان کہانا نے کا متحق ہوگا خواہ 'لا اللہ الا اللہ ''اور اس کے نقاضوں کا بھی قائل نہ ہوگا ہے وہ سے مسلمان کہلانے کا متحق ہوگا خواہ 'لا اللہ الا اللہ ''اور اس کے نقاضوں کا بھی قائل نہ ہو۔

1993 ورحقیقت اس مدیث یس مسلمان کی تعریف جیس بلک اس کی ظاہری علامتیں بیان کی جو مسلمان کی تعریف جیس بلک اس کی ظاہری علامتیں بیان کی جو کی جی مسلمان کی بوری تعریف ورحقیقت آنخضرت الله الا الله ویومنوا ہی وہما "امرت ان اقسائل السناس حتی بشهدوا ان لا اله الا الله ویومنوا ہی وہما حدت به" (دواه سلم عن الی بریر قرح اس سے بہاد کروں ۔ بہال تک کروواس بات کی کوائی ویں کہ جھے تھم دیا گیا ہے کہ کو گول سے جہاد کروں ۔ بہال تک کروواس بات کی کوائی ویں کہ اللہ کے سواک تی عرادت کے لائی بین کوروں کے اللہ کی بیال اللہ کے سواک تی عرادت کے لائی بین کوروں کے بیال اللہ کے سواک تی عرادت کے لائی بین کوروں کے بیال اللہ کی اللہ کی عرادت کے لائی بین کوروں کے بیال اللہ کی سال کی اللہ کی سے کرا تا بادوں۔

اس میں مسلمان کی پوری حقیقت بیان کردی گئی ہے کہ نمی کریم اللظیم کی لائی ہوئی ہر تعلیم کو ماننا ''اشھد ان محمداً رسول الله '' کالازی جز ہاور آپ الله کا بیارشادقر آن کریم کی اس آیت سے ماخوذ ہے۔ جس میں اللہ تعالی نے ارشاد قرمایا ہے کہ: ''فسلا و ربك لا یومنون حتی یح محموك فیما شحر بینهم ثم لا یحدوا فی انفسهم حرحاً مما قضیت و پسلموا تسلیماً (النساء: ۲۰) ' و پس نیس بتمارے رب کی تم بیاوگ و من شہوں کے جب تک یہ جہیں اپنے ہر متناز عمعا طے میں تھم نہ مان لیس ۔ پھر تمہارے فیصلے سے اپنے ول میں کوئی تھی موس نہ کریں اور اسے نوش سے تسلیم نہ کریں۔ پ

یہ ہے کا میں گوئی حقیقت اوراس کے برخلاف محض کلمہ پڑھ لینے کے بعد بمیشہ کے لئے کفرے محفوظ ہوجانے کا تصور ،ان دشمنان اسلام کا پیدا کردہ ہے جو بیچا ہے تھے کہ اسلام اور کفر کی درمیانی حد فاصل کومٹا کراہے ایک ایسام جون مرکب بنا دیا جائے جس میں اپنے سیاسی اور فرجی مفادات کے مطابق ہر برے سے برے تقیدے کی ملاوث کی جاسکے۔

انتهاءيه ك يعض لوك مسلمان كى تعريف كسليط بين اس آيت قرآ فى كوبهى پيش كرنے 1994 سنيس جوكتے جس بين ارشاد ب: "لات قولوا لمن الفى اليكم السلام لست مؤمناً (النساء: ٩٤)" (يعنى جوفض حبين سلام كراس بيند كوكرة مؤمن نبين -)

مسلمانوں کی باہم تکفیر کے فتو ہاوران کی حقیقت اصل سئلہ سے توجہ ہٹانے کے لئے دوسر امغالط مرزائیوں کی طرف سے بید یا جاتا ہے کہ جوعلاء ہم پر کفر کا فتو کا لگاتے ہیں وہ خود آپس میں ایک دوسر سے کو کا فرقر اردیثے آئے ہیں۔ للبذاان کے فتو وَں کا اعتبارا ٹھ کیا ہے۔ لیکن اس' ولیل'' کی مثال بالکل ایس ہے جیسے کوئی مخص سے کہنے گئے کہ چوتکہ بعض عطائیوں اور ڈاکٹروں نے پچھلوگوں کا غلط علاج کیا ہے۔ اس لئے اب کوئی ڈاکٹر متند نہیں رہااوراب پوری میڈیکل سائنس ہی ناکارہ ہوگئ ہے اور وہ لمبن مسئلے بھی قابل بھتر نہیں رہے جن پر تمام دنیا کے ڈاکٹر متنقل ہیں۔ حال بی میں مرزائی جماعت کی طرف سے ایک کنا پیشائع ہوا ہے جس کا عنوان ہے
د ہم غیراحمد یوں کے پیچے کیوں ٹماز نہیں پڑھتے۔' اور اس میں مسلمان مکا تب فکر کے باہمی
اختلافات اور ان فراو کی کو انہائی مبالغہ آمیزا ثماز میں پیش کیا گیا ہے جن میں ایک دوسرے کی تھفیر
کی گئی ہے۔لیکن اقول تو اس کتا ہے میں بعض ایسے فتو وَں کا حوالہ ہے جن کے بارے میں پوری
ذمہ داری ہے کہا جاسکتا ہے کہ وہ اپنے کہنے والوں کی طرف بالکل فلامنسوب کے گئے ہیں۔

1995 دوسرے اس کتا ہے میں اگر چہ کانی محنت سے وہ تمام تشدد آمیز موادا کھا کرنے کی کوشش کی
مسلمان مکا تب فرک ایک دوسرے پر کفر کے فتو کی گیا ہے۔لیکن ان بیسیوں اقتباسات میں
مسلمان مکا تب فکر کے ایک دوسرے پر کفر کے فتو کی پائے ہیں۔ باتی فتو نے ہیں بلکہ وہ عبارتیں
مسلمان مکا تب فکر کے ایک دوسرے پر کفر کے فتو کی پائے ہیں۔ باتی فتو نے ہیں بلکہ وہ عبارتیں
مسلمان کے فلاف شخت زبان تو بے شک استعمال کی گئی ہے۔لیکن آئیس کفر کے فتو نے قرار دینا
مسلمارح درست نہیں۔

تیسرے یہ پاٹی فقے بھی اپنے مکا تب فکری کھل فمائندگی نہیں کرتے ۔ یعنی ایسا نہیں ہے کہ جن مکا تب فکر سے و تعلق رکھتے ہیں وہ پورا کھتب فکر ان فتو وں سے شغق ہو۔ اس کے بجائے ہر مسلمان کھتب فکر میں محقق اوراعتدال پندعلاء نے ہم شدیدا ختلان پندف اور عجلت پندی سے شدیدا ختلان کیا ہے جواس تم کے فتو وی میں روار کھی گئی ہے۔ لہذا ان چندف آوگا کو پیش کر کے بیتا تردینا بالکل غلط ، بے بنیا داور مگر اہ کن ہے کہ ہر کھتب فکر میں ایک عضر ایسا رہا ہے جس نے دوسرے کی خالفت میں اتنا تشدد کیا کہ وہ تحقیق ہے کہ ہر کھتب فکر میں ایک عضر ایسا رہا ہے جس نے دوسرے کی خالفت میں اتنا تشدد کیا کہ وہ تحقیر کی صد تک بھی جائے ۔ لیکن ای کھتب فکر میں ایک بودی میں مقدادا سے علما و کی ہے جنہوں نے فرو می اختلافات کو ہمیشدا پی صدود میں رکھا اور ان حدود سے نہ صرف یہ کہ جنہوں کیا نہ فرو می اختلافات کو ہمیشدا پی صدود میں رکھا اور ان حدود سے نہ صرف یہ کہ جنہوں کیا ہے کہ جب بھی مسلمانوں کا کوئی مشترک مسلم پیدا ہوتا ہے ان تمام مکا تب فکر کے میں بیشن حضر عالب رہا ہے جان کیا مشترک مسلم بیدا ہوتا ہے ان تمام مکا تب فکر کے میں بیشن حضر عالب رہا ہوتا ہے ان تمام مکا تب فکر کے میں بیشن حضر سے اس خور میں رکھا دور تا کہ اس کہ اس کیا تب فکر کے میں بیشن حضر سے میں بعض حضرات کے نتو کے بھی رکا وٹ نہیں بنتے۔

میسلمان فرقے جن کی فرقہ بندیوں کا پروپیگنڈہ دنیا بحر میں گا بھاڑ کھا گیا ہے۔ اور جن کے اختلافات کا شور مچا مچا کرلوگوں نے اپنے باطل نظریات کی دکا نیس چکائی ہیں۔ وہی تو بیں جو ۱۹۵۱ء میں پاکستان کی دستوری بنیادیں طے کرنے کے لئے جمع ہوئے اور کسی ادنیٰ اختلاف کے بغیر اسلامی دستور کے اساسی اصول طے کرکے اٹھے جب کہ پروپیگنڈہ میتھا اس قسم کا استان ایک امر محل آیا تو انہوں نے اکشے ہوکر متفقہ سفادشات پیش کیں۔ جب کہ بیکام پہلےکام سے ذیادہ فیرم تو تعسیما جا انہوں نے اکشے ہوکر متفقہ سفادشات پیش کیں۔ جب کہ بیکام پہلےکام سے ذیادہ فیرم تو تعسیم جا جا تا تعا۔ ۱۹۵۳ء میں انہوں نے قادیا نیت کے مسئلہ پر اجنا می طریقے سے ایک مشتر کہ مؤقف افقیار کیا۔ ۱۹۵۲ء میں دستورسازی کے دوران شیر وشکررہ کراس بنیادی کام میں شریک رہے۔ دنیا مجر میں شور تھا کہ بیلوگ ل کر مسلمان کی متفقہ تعریف بھی نہیں کر سکتے۔
لیکن ۱۹۷۱ء میں انہوں نے بی کامل اتفاق واتحاد سے اس پر و پیگنڈ ہے کی قلعی کھولی اوراب پھر بیہ مرز ائیت کے کھلے کفر کے مقابلے میں شانہ بٹانہ موجود ہیں۔ فرضیکہ جب بھی اسلام اور مسلمانوں کا کوئی مشتر کہ ذہبی مسئلہ سامنے آیا تو ان کے باہمی ذہبی اختا فات اجنا می مؤقف افقیار کرنے میں بھی سرراہ قابت نہیں ہوئے۔ لیکن کیا بھی کمی نے دیکھا ہے کہ اس تم کے اجنا عات میں کی مرز انگر کوئی دورت دی گئی ہو؟

اس طرف عمل پرخود کرنے سے چند ہا تیں کھل کرسا سنے آ جاتی ہیں۔ اوّل! بیکہ ہاہم ایک دوسر ہے کی تھفیر کے نتو ہے انفرادی حیثیت رکھتے ہیں ۔ کسی مکتب فکر کی نمائندہ حیثیت نہیں ۔ورنہ بیر مکا تب فکر بھی بحیثیت مسلمان جمع نہ ہوتے ۔

دوسرے ایر کہ ہر کہتب آکریں غالب عضر وہی ہے جوفر وعات کوفر وعات ہی کے دائرے میں رکھتا ہے اور آگی کے اختلاف کو کلفیر کا ذریعی نیا تا۔ورنداس تسم کے اجماعات کو قبول عام حاصل ندہوتا۔

تیسرے! یہ کداسلام کے وہ بنیادی عقائد جو واقعتا ایمان اور کفر میں حد فاصل کی حیثیت دکھتے ہیں۔ان میں بیسب لوگ شنق ہیں۔

البذااگر پھر حضرات نے تکفیر کے سلسلہ میں غلوا در تشدد کی روش اختیار کی ہے تواس سے میں ہے تواس سے دیا تھے۔ کی ج یہ نتیجہ کیسے نکالا جاسکتا ہے کہ اب و نیا میں کو کی شخص کا فر ہو ہی نہیں سکتا اور اگر بیسب لوگ مل کر بھی کسی کوکا فرکہیں تو وہ کا فرنہیں ہوگا۔

1997 کیا دنیا میں مطافی شم کے لوگ علاج کر کے انسانوں پر مفت ستم نہیں کرتے؟ بلکہ کیا ماہر سے ماہر ڈاکٹر سے بھی غلطی نہیں ہوتی؟ لیکن کیا بھی کوئی انسان جوعش سے بالکل ہی معذور نہ ہو یہ کہرسکتا ہے کہ ان انفرادی غلطیوں کی سزا کے طور پر ڈاکٹر وں کے طبقے کی کوئی بات قابل شلیم نہیں ہوئی چاہئے کہ کوئی بات قابل شلیم نہیں ہوئی چاہئے کہ کا عدالتوں کے فیصلوں میں جوں سے غلطیاں نہیں ہوتیں؟ لیکن کیا کسی نے سوچا ہے کہ ان انفرادی غلطیوں کی وجہ سے عدالتوں میں تالے ڈال دیجے جائیں۔ یا

بھوں کا کوئی فیصلہ مانا ہی نہ جائے؟ کیا مکانات، سڑکوں اور عمارتوں کی تغییر میں انجیئئر علطی نہیں کرتے؟ لیکن بھی کسی ذی ہوش نے بیر جو یہ بھی پیش کی ہے کہ ان غلطیوں کی بناء پر تغییر کا شمیکہ انجیئئر وں کی بجائے گورکٹوں کو وے دیا جائے؟ پھر بیا گر چند جزوی نوعیت کے نتو وَں میں بے احتیاطیاں یا غلطیاں ہوئی ہیں تو اس کا مطلب یہ کیے لگل آیا کہ اب اسلام اور کفر کے نیصلے قران وسنت کی بجائے مرزائی تحریفات کی بنیاد پر کرنے جا ہمیں؟

شاعر مشرق مصور پاکستان علامه اقبال مرحوم نے مرزائیوں کو اقلیت قرار دیے کا مطالبہ کرتے ہوئے بالکامیح بات کی تھی: "مسلمانوں کے بیشار فرقوں کے ندہی تنازعوں کا ان بنیادی مسائل پر کچھ اثر نہیں پڑتا۔ جن مسائل پر سب فرقے متفق ہیں۔ آگر چہدہ ایک دوسرے پر الحادے فتوے دیے ہوں۔"
(حرف اقبال مسلم کا ایم الحدال نارا کا دی لا ہور ۱۹۲۷ء)

دورواييتي

مرز ائی صاحبان نے لا کھوں احادیث کے ذخیرے میں سے دوضعیف وسقیم روایتیں اکال کراور انہیں من مانامفہوم پہنا کران سے اپنی خودسا خد نبوت کے لئے سہارا لینے کی کوشش کی سے۔اس لئے یہاں ان پر بھی ایک نظر ڈال لینا مناسب 1998 موگا۔ قولوا حساتم التبیین و لا تقولوا لا نبی بعدہ!

مہلی مجبول الا سادروایت' در منثور''سے لی کی ہے اوروہ یہ کہ حضرت عائش نے فرمایا۔ (آتخضرت اللظالہ کو) خاتم النبیین کبواور بینہ کھو کہ آپ کے بعد کوئی نی نبیس آئے گا۔

پہلے تو اس بات پر فور فرمائے کہ بیدرواہت کہاں سے لائی گئی ہے۔ اگر آپ حدیث کی محروف کتاب بیں اسے طاش کرتا جا ہیں گے تو آپ کو ماہوی ہوگ ۔ کیونکہ بیررواہت بخاری، مسلم تو کہا نسائی، ابودا وَد، تر لئی، ابن ماجہ، دارمی، مندا حجہ، فرض حدیث کی کسی دستیاب کتاب بیل موجود نہیں۔ اسے لایا کہاں سے گیا ہے؟ علامہ سیوطی کی درمنثور ہے، جس کے بارے بیل اونی طالب علم بھی بیجا تا ہے کہاں بیل ہر تم کی رطب ویا بس ضعیف اورموضوع روایات بھی بغیر کسی چھان پیک مے صرف جع کردی گئی ہیں۔ چرحدیث بیل سارا مداراس کی سند پر ہوتا ہوا ور سی واس دوایت کی کوئی سندمطوم نہیں۔ اب بیسرکار دوعالم بھی کے الفاظ میں مرعیان نبوت کا دجمل اس دوایت کی کوئی سندمطوم نہیں۔ اب بیسرکار دوعالم بھی کے الفاظ میں مرعیان نبوت کا دجمل خبیں تو اور کیا ہے کہ ایک طرف تو مرزائی صاحبان کی نگاہ میں قرآن کریم کی صاف اور مرت کا بیات اور آئے خضرت تھی کی کی میں متواتر اور می احادیث نا قابل النفات ہیں اور دوسری

طرف یہ مجبول الا سناور وایت جس کاعلم صدیث کی رو سے پھو بھی اعتبار نہیں۔ ایسی قطعی اور ایقی ہے کہا سے ختم نبوت بھیے متوار تعطعی اور اجماعی عقید ہے کوتو ڑنے کے لئے چیش کیا جارہا ہے۔ کیا کسی نبی کی نبوت ایسی بھی روایت سے ثابت ہوا کرتی ہے؟ لیکن سے بات اس محف سے کئی جائے جو کسی علمی یاعظی قاعد ہے اور صالبطے کا پابند ہوا ور جہاں عقل علم اور اخلاق پر بنی ہر بات کا جواب سوائے خود ساختہ البہام کے اور پھھ شہو ، وہاں دلائل و برا بین کا کتنا انبار لگا و بیجئے ۔ مرز اصاحب کے الفاظ بیس اس کا جواب بھی ملے گا کہ '' خدانے جھے اطلاع وے دی ہے کہ یہ تمام صدیثیں جو چیش کرتے بیس تحریف معنوی یالفظی بیس آلودہ بیں اور باسرے سے موضوع بیں اور جو فض تھم ہو کر آیا ہے اس بیس تحریف میں ہو کہ آیا ہے اس کا اختیار ہے کہ حدیثوں کے ذخیرے بیس سے جس انبار کوچاہے "100 خداسے علم پاکر قبول کرے اور جس ڈھیرکوچاہے خداسے علم پاکر قبول کرے۔ '' (اربعین نبر سامی ۱۵ بخزائن جے اس ۱۲۰۱۱ ماشیہ) اور جس ڈھیرکوچاہے خداسے علم پاکرو کر دے۔'' (اربعین نبر سامی ۱۵ بخزائن جے اس ۱۲۰۱۱ ماشیہ) (وقفہ)

مولوی مفتی محمود: جناب والا! مجھے بدشکایت ہے کہ دہ حضرات جو یہاں آئے ہے۔ اور دو دو، تین تین بفتے یہاں گزارے، ان کے لئے تو پانی کے گلاس مجر مجرکے آئے تھے اور میں تین مھنٹے سے کھڑا ہوں، بیاتی تفریق کیوں ہے؟

محرم قائم مقام چیئر مین (و اکر مسزاشرف خاتون عبای): آپ نے انگانیں۔ مولوی مفتی محمود: ان کے بغیر مائلے بحر بحر کے لاتے تھے۔ میرے لئے کر بلا ہے پہنیں۔ محرم مقائمقام چیئر مین: معاف سیجے ، مولانا! ابھی لاتے ہیں، ابھی خیال آیا۔ مولوی مفتی محمود: ویسے میں نے بطور فداح یہ بات کی ہے۔ ایک رکن: مولانا! آپ تو گھر کے آدی ہیں، آپ ما تک سکتے ہیں۔ مولوی مفتی محمود: اس لئے تو ما تک لیا۔ (وقفہ)

مولوی مفتی محمود: پھراس روایت میں جو بات بیان کی گئی ہے اس کا مرزائی اعتقادات سے دور دورکوئی واسط نہیں۔ بلکہ بیروایت تو نزول عینی علیہ السلام کے عقیدے میں مرزائی نظرید کی صرح تر دید کررہی ہے۔ اس کا مقصد محض اتنا ہے کہ آرصرف یہ جملہ بولا جائے کہ آخضرت بیاتی کے بعد کوئی نی نہیں آئے گا توایک ناواقف آ دی اسے سے علیہ السلام کے نزول ٹائی کے عقیدے کے خلاف مجھ سکتا ہے اور اس سے یہ بیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ آپ بیاتی کے بعد حضرت سے علیہ السلام بھی تشریف نہیں لائیں گے۔ لہذا جومقصد مقصد ناتم النبیین 'کہنے ہے ممل طور پر حاصل ہوسکتا ہے۔ اس کے لئے ایسے الفاظ استعال کرنے کی ضرورت نہیں ہے جونا واقعوں کے پر حاصل ہوسکتا ہے۔ اس کے لئے ایسے الفاظ استعال کرنے کی ضرورت نہیں ہے جونا واقعوں کے

2000 کے کسی غلاقبی کا سبب بن سکتے ہیں۔ آنخضرت پھی نے "لا نسبی بعدی" فر مایا تو ساتھ ساتھ ایک دومر تبہ ہیں سینکڑوں مرتباس کی تشریح بھی فرمادی کہ اس کا مطلب ہیہ ہے کہ میرے بعد کوئی نبی پیدا نہیں ہوگا۔ ہال حضرت میسلی علیہ السلام جنہیں پہلے بی سے نبوت عاصل ہا درجو بہت پہلے بیدا ہو پھے ہیں۔ وہ دوبارہ نزول فرما کیں کے اس کے برخلاف اگر کوئی دوسرافخض مرف اتنا جملہ کیے کہ آپ بھی آپ بعد کوئی نی ٹبیں آ کے گا تو صرف اتنا بات سننے والا کوئی ناواقف انسان کی غلاقبی کا شکار ہوسکتا ہے۔

حضرت عا كش كل طرف منسوب اس قول كى يرتفرت خود ورمنور ، عى من موجود ب: "عن الشّعبى قال قال رحل عند المغيرة بن شعبة صلى الله على محمد خاتم الانبياء لا نبى بعده فقال المغيرة بن شعبة حسبك اذا قلت خاتم الانبياء فانا كنا نحدث ان عيسى عليه السلام خارج فان هو خرج فقد كان قبله وبعده"

حضرت فعلی جو آی جلیل القدر تا بعی بین فرماتے بین کدایک فحف نے حضرت مغیرہ بن شجبہ کے سامنے یہ کہا کداللہ تعالی جناب جو شاتھ الرہ ہوئے الرہ مائے جو خاتم الانبیاء بین اور جن کے بعد کوئی نمی نہیں آئے گا۔ حضرت مغیرہ نے فرمایا کہ' خاتم الانبیاء' کہدویتا کائی تھا۔

کیونکہ جمیں یہ بتایا گیا ہے کہ حضرت عیسی علیدالسلام نازل ہوئے والے بیں۔ جب وہ نازل ہول کے اور آپ شاتھ کے تو وہ آپ شائھ ہے کہ حضرت کا کہ تھا ہے۔

کو وہ آپ شائھ ہے پہلے بھی آئے اور آپ شائھ کے بعد بھی آئی کی ہے۔ (درمنثوری ہیں ۲۰۷۰) مغیرہ من المحرت عائشہ اور حضرت مغیرہ بن شعبہ کی یہ ہدایت، اگر بالفرض سندا فابت ہو حضرت علی ہے اس ارشاو کے مطابق ہے جس میں آپ نے فرمایا تھا کہ: ''حد ندو النساس بسا یعرفون ''لوگوں سے وہ ہا تیں کروجن کو وہ بچھ تیس۔ (مجھ بخاری نامی ۱۳۷۲) باب من عصر بالعلم) اور اس روایت سے مرزائی اعتقادات کو شرف سے کہ کوئی سہارانہیں ماتا ہے۔ بلکہ یہ صراحۃ آن کی ہروایت موجود ہے۔ ' عن عائشہ عن النبی شائھ انہ قال لا یہ تھی بعدی من النبوۃ شیخ الا السمیشرات قال الرؤیا الصالحة من النبوۃ شیخ اللہ المسلم او تری له'' میں کہ آنخضرت شائھ نے ارشاد فرمایا کہ میر بو بعد نبوت من النبوۃ شیخ اللہ المسلم او تری له'' میں کہ آنخضرت شائھ نے ارشاد فرمایا کہ میر بوتوت

حضرت عائش وایت فرماتی میں کہ تخضرت اللہ نے ارشاد فرمایا کہ میرے بعد نبوت کا کوئی جزباتی نہیں دہ گا۔ سوائے مبشرات کے استعمار تا کہ ایس کے لئے کوئی اور دیکھے۔ چزمیں؟ آپ نے فرمایا کہ اجتمع خواب جوکوئی مسلمان خود کیکھے یاس کے لئے کوئی اور دیکھے۔ کیا اس کے بعد بھی اس بات میں کوئی شک وشہدرہ سکتا ہے کہ حضرت عائشہ کے نزدیک نبوت کی برختم ہوگیا اور اب نزدیک نبوت کی برختم اور سوائے اجھے خوابوں کے اس کا ہر جز وآ تخضرت بھی پڑتم ہوگیا اور اب سمی بھی مخض کو کسی بھی صورت میں یہ منصب عطا نہیں کیا جاسکتا۔

۲..... دوسری ضعیف روایت سنن ابن ماجهٔ سے نقل کی جاتی ہے کہ جب آنخضرت اللہ ایک کے مان کے کہ جب آنخضرت اللہ ایک صاحبز اوے ابرا ایم کان صدیعاً نبیاً "اگریہ زند ورجے توصدیق نمی ہوتے۔

اس مدیث کا حال بھی ہے کہ مدیث کے ناقد ائر نے اسے ضعیف بلکہ باطل قرار دیا بے۔امام نوویؓ جیسے بلند پایہ محدث فرماتے ہیں: ''هذا الحدیث باطل'' بیرمدیث باطل ہے۔ (موضوعات کیرم۸۵)

اس مدیث کے ایک رادی ابوشیب ایر ہیم بن عثان کے بارے میں امام احمد بن عنبال اس مدیث کے ایک رادی ابوشیب ایر ہیم بن عثبان کے بارے میں امام احمد بن عنبال کا منتقبیں ہے۔'' امام ترفی فرماتے ہیں کہ''منکر الحدیث ہے۔'' امام ابوحائم کھتے ہیں 'د' اس کا اعتبار نہیں۔'' امام ابوحائم کا ارشاد ہے کہ یہ''ضعیف الحدیث ہے۔'' (ماحقہ والحدیث ہے۔'' (ماحقہ والحدیث ہے۔'' معیف الحدیث ہے۔'' (ماحقہ والحدیث ہے۔'' معیف الحدیث ہے۔'' المام ہوتوں الحدیث ہے۔'' المام ہوتوں الحدیث ہے۔'' المام ہوتوں الحدیث ہے۔'' المام ہوتوں ہے۔'' المام ہوتوں ہوتوں

البتة اس روایت کے الفاظ سیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن الی اوقی کے اثر کے طور پر اس طرح مروی ہیں۔ 'لو قضی ان یکون بعد محمد نبی لعاش ابنه ولکن لا نبی بعدہ'' اگر محمد شینی کے بعد کسی نبی کی بعثت مقدر ہوتی تو آپ شینی کے صاحبز اوے زندہ رہتے لیکن آپ شینی کے بعد کوئی نبی ہیں۔

ان الفاظ نے ابن ماجہ کی ضعیف روایت کی حقیقت بھی واضح کردی ہے کہ اس کا اصل مقصد کیا ہے؟ اور وہ ٹم نبوت کے خلاف تو کیا ہوتی در حقیقت اس سے سی عقیدہ اور ذیادہ پخت موکد اور ما قابل تر دید ہوجاتا ہے۔

یہ ایک طے شدہ حقیقت ہے کہ مجھی بخاری قر آن کریم کے بعد تمام کمایوں میں سب
سے زیادہ مجھے کتاب ہے۔ لہٰ دااگر کوئی ضعیف روایت کہیں اور آئی ہویااس کی تشریح بخاری کی روایت کو
الفاظ سے بھی جانی جائے اور اگر تظبیق ممکن نہ ہوتو ضعیف روایت کو چھوڑ کر مجھی بخاری کی روایت کو
افتیار کیا جائے گا۔ مرزاصا حب کا حال تو یہ ہے کہ وہ مجھی مسلم کی ایک حدیث کو مشل اس بناء پر ترک
کردیتے ہیں کہ امام بخاری نے اسے ذکر نہیں کیا۔ چنانچا زالداوہ ام میں لکھتے ہیں: ''میدہ حدیث
ہے جو مجھے مسلم میں امام سلم صاحب نے لکھی ہے جس کو ضعیف سمجھ کررئیس الحد میں امام محمد اساعیل

بخاري نے جموز دیا ہے۔ (ازالهاد مام ص ۲۲۰ فزائن چساص ۲۹۰،۲۰) حالانكم مح مسلم خودنهايت معتبر باورامام بخاري كأمحض كسي روايت كوچهور دينااس کے ضعف کی دلیل نہیں۔اس کے برخلاف ابن ماجیگی پیروایت ضعیف ہے اور میچ بخاری میں اس کی واضح تشریح موجود ہے۔ مرمرزائی صاحبان ہیں کداسے باربارا پی دلیل کے طور پر پیش کئے جارہے ہیں۔ وجد ظاہر ہے کہ کوئی مجے دلیل ہوتو پیش کی جائے۔ اگرالی روایت میں صراحة عقیدہ ختم ^{2003 ن}بوت کی تر دید کی گئی ہوتی ۔ تب بھی وہ ایک متواتر عقیدہ کے معالمے میں قطعاً قابل اعتبار ند ہوتی اور پہاں تو معاملہ ہیہ ہے کہ اگر اسے مجھے مان لیا جائے۔ تب بھی اس میں محض ایک ایسے مغروضے کابیان ہے جس کے وجود میں آنے کا کوئی امکان نہیں۔ اگر حضرت ابراہیم کی زندگی میں یہ بات کی جاتی تب تواس ہے کی درج میں یہ بات نکل سمی تھی کہ آ ب علی کے بعد نبوت کا سلسلہ جاری ہے۔ چنانچ حضرت عرا کے بارے میں ان کی زندگی ہی میں آپ میں ان اس اس اس ہات ارشا وفر مائی تھی۔ وہاں چونکہ نبوت کے جاری رہنے کا شبہ ہوسکتا تھا۔اس لئے آنخضرت عظالما نے وہاں بالکل دوسری تعبیرا فتیار فرمائی ادراس شبہ کو ہمیشہ کے لئے فتم فرمادیا۔ ارشاد فرمایا کہ "لوكان بعدى نبى لكان عمر بن العطاب "اكرمير _ بعدكوكي في بوتا توعر بن الخطاب (رواه الترندي ج ٢٠٩ ٢٠٩، مناقب عرف _ Z_n

مطلب بیہ کمیرے بعد چونکہ نبوت کا دروازہ بند ہو چکا ہے۔ اس لئے حضرت علی ا نی نبیل بن سکتے۔ اس طرح آپ تی ای ای نے غزوہ تبوک کے موقعہ پر مدینہ طیبہ میں حضرت علی کواپنا نائب مقرر فر مایا توان سے خطاب کرتے ہوئے ارشاد فر مایا: "اماتر ضبی ان تکون منی بمنزلة هارون من موسیٰ الّا انه لا نبوة بعدی "

(رواہ البحاریؒ و مسلم و اللفظ لمسلمؒ ج۲ ص۲۷۸، باب فضائل علیؒ بن طالب)

"کیاتم اس پر راضی ٹیس ہو کہتم میر بے ساتھ ایسے ہوجا و جیسے موی علیہ السلام کے
ساتھ ہارون علیہ السلام (کہوہ طور پر جاتے وقت حضرت موی علیہ السلام انہیں نائب بنا کر گئے
سے) لیکن میر بے بعد نبوت ٹیس۔' یہاں آپ نے حضرت علی کو حضرت ہارون علیہ السلام سے
تھے) لیکن میر بنا کر جانے میں دی تھی ۔ لیکن چونکہ اس سے شم نبوت کے خلاف غلط نبی کا اندیشہ
تعاداس لئے آپ نے فورا ' اللا اند لا نبوہ بعدی '' (گرمیر بے بعد کوئی نبوت ہا تی ٹیس) فرما

البتر حفرت ابراجيم كے بارے ميں بيات چونكدان كى وفات كے بعد كى جارى تقى

اوران کے زندہ رہنے کا کوئی امکان ہی باتی نہیں رہا تھا۔ اس لئے الفاظ بیاستعال کے گئے کہ اوران کے زندہ رہنے کا حوصد بی ہوتے۔ اس لئے نبی ہونے کا سوال ہی پیدائیس ہوتا۔ الہذابیا ہی ہے جیے قرآن کریم میں ہے کہ 'لو کان فیصما آلھة الا سوال ہی پیدائیس ہوتا۔ الہذابیا ہی ہے جیے قرآن کریم میں ہے کہ 'لو کان فیصما آلھة الا الله نفسدت' (اگرز مین وآسان میں اللہ کے معاورا گرکوئی خص اس سے بیاستدلال کرنے بیٹھ جائے جاتا) ظاہر ہے کہ نیچھ ایک مفروضہ ہا اورا گرکوئی خص اس سے بیاستدلال کرنے بیٹھ جائے کہ معاذ اللہ کا تات میں اللہ تعالی کے سوامعبودوں کا وجود ممکن ہے تو بیز بردی نہیں تو اور کیا ہے؟ کہ معاذ اللہ کا تات میں اللہ تعالی کے سوامعبودوں کا وجود ممکن ہے تو بیز بردی نہیں تو اور کیا ہے؟ میں کے ذخیر سے میں سے مرزائی ''استدلال'' کی کل کا تنات جس کی بنیاد پر اصرار کیا جاتا ہے کہ قرآن کریم کی بیبیوں آیا ہے کو آت خضرت بھی کے کہ میسیوں آیا ہے کو آت خضرت بھی کے کہ اورامت مسلمہ کے قطعی اجماع کو چھوڑ کر مرزا غلام احمد صاحب کو تی سالیم کرو، ورنہ تمہارا ٹھکا نہ جھم ہے۔

قرآن كريم كى ايك آيت

مسلمانوں کو متاثر کرنے کے لئے یہ بھی ضروری تھا کہ مرزاصاحب کی ''نبوت'' کے لئے قرآن کریم ہے بھی کوئی تائید تلاش کی جاتی ، تاکہ کم اذکم کہنے کو یہ کہا جاسکے کہ قرآن سے بھی ''استدلال'' کیا گیا ہے اس مقصد کے لئے قران کریم کی جوآیت مرزائی صاحبان کی طرف سے تلاش کر کے لائی گئی ہے وہ یہ ہے۔ تلاش کر کے لائی گئی ہے وہ یہ ہے۔

" ومن يطع الله والرسول فاولتك مع الذين انعم الله عليهم من النّبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولتك رفيقاً (النساء:٦٩)"

"اور جوفض الله اوررسول كى اطاعت كري تو وه ان لوگوں كے ساتھ ہوگا جن برالله نے انعام كيا ہے۔ لينى نبيوں كے ساتھ اور صديقوں كے ساتھ اور شہداء كے ساتھ اور صالحين كے ساتھ ، اور بيلوگ بہترين ساتھى ہيں۔"

اس آیت کو بار بار پڑھ کر و کھتے، کیااس میں خورد بین لگا کربھی کہیں ہے بات نظر آتی
ہے کہ نبوت کا 2005 سلسلہ جاری ہے اور کوئی مخص اب بھی نبی بن سکتا ہے؟ لیکن جو نہ بہ "دمشق
سے قادیان" مراد لے سکتا ہو۔ جسے قرآن میں بھی " قادیان" کا ذکر دکھائی دیتا ہواور جو" خاتم
النبیین" کا ایسامطلب لکال سکتا ہو، جس سے تمام " نبوت کا سرتاج" نبوت کا دروازہ کھلا رہوں اس آیت سے بھی نبوت کے جاری رہنے پراستدلال کر لے کوئ تی تجب کی بات ہے؟

اس آیت میں صاف طور سے بیہ بتایا حمیا ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت
کرنے والا آخرت میں انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین کا ساتھی ہوگا۔لیکن مرزائی صاحبان
اس کا بیہ مطلب بیان کرتے ہیں کہ وہ خود نبی بن جائے گا۔ کہا جاتا ہے کہ یہاں لفظ''مئ''
(ساتھ) استعال ہوا ہے۔جواس معنی میں بھی لیا جاسکتا ہے کہ اس دن انبیاء وغیرہ کے گردہ کے محض ساتھ بی نہیں ہوگا، بلکہ ان میں شامل ہوجائے گا۔

لیکن جوفض ندکورہ بالا آیت کے الفاظ سے بالکل بی آ تکھیں بند کر کے نہیں بیٹے گیا وہ د کھے سکتا ہے کہائی آیت کے آخیر سیارشادفر مایا گیا ہے:''حسن او لفك رفیف ''اور بیلوگ بہترین ساتھی ہیں۔

اس آخرا جلے میں لفظ رفیق نے یہ بات واضح کردی کداگر بالفرض کہیں "مع" کے معنی کچھاور ہو بھی سکتے ہیں تو یہاں سوائے ساتھی بننے کے کوئی اور مطلب نہیں کیونکہ آگے اس کی تشریح کے لئے صراحاً لفظ" رفیق" آر ہاہے۔

پراگر (معاذ الله) مطلب بہی تھا کہ برخض الله اور رسول کی اطاعت کر کے نبی بن سکتا ہے تو کیا پوری امت میں الله اور رسول کی اطاعت کرنے والا ایک مرز اغلام احمد ہی پیدا ہوا ہے اور کسی نے اللہ اور رسول کی اطاعت نہیں کی؟ حالا نکہ قرآن (معاذ الله) بیر کہ دم باہم کہ جوخض بھی اللہ اور اس کے رسول کی فرما نبر واری کرےگا، وہ نبیوں کے زمرے میں شامل ہوجائےگا۔ اگرای کا نام 'استدلال' ہے تو نہ جانے قرآن کی معنوی تحریف کیا چیز ہوگی؟

2006 لبعض صوفياء كے غلط حوالے

مرزائی ساحبان بعض صوفیاء کے ناتمام اور مبہم حوالے ڈھونڈ کر انہیں اپٹی خودساختہ نبوت کی تائید میں پیش کرتے ہیں۔ان کے پیش کئے ہوئے ایسے غلط حوالوں کا مسلمانوں کی طرف سے انتہائی مرلل اوراطمینان بخش جواب دیا جاچکا ہے اور ہار باردیا جاچکا ہے۔ یہاں اس کو بالنفسیل دہرانے کی ضرورت نہیں۔البتہ چنداصولی تھائق کی طرف اشارہ ضروری ہے۔

دین میں اقوال سلف کی حقیقت سب سے پہلے یہ بات قابل ذکر ہے کہ دین کا اصل سرچشمہ قرآن کریم، سرکار ووعالم عظام كا احاديث اوراجماع امت باوراكا وكا افرادكي ذاتي آراماس مسلل يرجمي اثر انداز نہیں ہوسکتیں۔ جودین کے ان بنیادی سرچشموں میں وضاحت کے ساتھ بیان ہوا ہو۔ خاص طورسے نبوت ورسالت جیسا بنیادی عقیدہ تو خبرواحدے بھی ابت نبیں ہوتا۔ چہ جانکیا سے کی الفرادى تحرير سے ثابت كيا جائے ۔اس لئے اس مسئلے ميں قرآن وحديث كى متواثر تصريحات اور اجماع امت كے خلاف اگر يجوانفرادى تحريريں ثابت ہو بھى جائيں تو و قطعي طور پرخارج از بحث ہیں اور انہیں بطور استدلال پیش نہیں کیا جاسکتا۔ لہذا جن صوفیاء کے مبہم جملوں سے مرزائی صاحبان سہارا لینے کی کوشش کرتے ہیں ان کی تشریح وقو جیہہ سے ہمارا کی مقصد ہرگز نہیں ہے کہ اگر بالغرض ان كى تحريرول كالمغهوم عقيده فتم نبوت سے متفاد ثابت ہو جائے تو اس معتكم اور مسلمه عقیدے کوکوئی نقصان چنجے کا خطرہ ہے۔ بلکہ جس کسی نے ان کے کلام کی می تشریح پیش کی ہے اس کااصل مقصدصرف بیاے کدان برایک غلوالزام لگایا گیاہے۔ جے انصاف اورویانت کی رو سے رفع کرنا ضروری ہے۔ بالفاظ دیگران حضرات کی تحریوں کوختم نبوت سے متصادم بنا کریش كرنے سے عقيدة فتم نبوت بركوكي الزام عائد نبيس بوتا۔ بلكدان بزركوں بريدالزام عائد بوتا ہے۔ ایم وجہ ہے کہ جہاں تک دین کے بنیادی مسائل، عقائداور عملی احکام کالعلق ہے۔وہ نظم نصوف کا موضوع میں اور نظائے امت نے تصوف کی کتابوں کو ان معاملات میں كونى ما خذيا جب قرار ديا ہے۔ اس كے بجائے عقائد كى بحثيں علم كلام ميں اور عملى احكام وقوانين ے مسائل علم فقد میں بیان ہوتے ہیں ادر انبی علوم کی کتابیں اس معاطے میں معتر مجی جاتی ہیں۔

کے ساکل علم فقہ میں بیان ہو تے ہیں اور انجی علوم کی کتابیں اس معاطے میں معتبر مجھی جاتی ہیں۔
خودصوفیائے کرام ان معاملات میں انہی علوم کی کتابیں کی طرف رجوع کرتے ہیں اور بیرتصری کرتے ہیں کہ جو محض تصوف کے ان باطنی اور نفسیاتی تجر بات سے نہ گر را ہو۔ اس کے لئے ان کتابوں کا دیکھنا بھی جائز نہیں۔ بسااوقات ان کتابوں میں الی با تیں نظر آتی ہیں جن کا بظاہر کوئی مفہوم بحد میں نہیں آتا۔ بعض اوقات جو مفہوم بادی النظر میں معلوم ہوتا ہے وہ بالکل عقل کے مفہوم بوتا ہے۔ لیکن تکھنے والے کی مراد پچھاور ہوتی ہے۔ اس قسم کی عبارتوں کو دف طحیات 'کہا جاتا ہے۔ اس لئے کسی بنیادی عقیدے کے مسئلہ میں تصوف کی کتابوں سے استدلال ایک الی اصولی غلطی ہے جس کا نتیجہ کمرائی کے سوا پچھنیں۔

اس اصول کوخودا کا برصوفیاء نے بھی تنگیم کیا ہے۔حضرت مجددالف ٹافی تصوف کے بھی امام ہیں۔لیکن وہ تحریر فرماتے ہیں: ''لیس مقرر شد کہ معتبر درا ثبات احکام شرعیہ کتاب وسنت است وقیاس مجتدان واجماع است نیز شبت احکام است۔ بعدازیں چہار اولہ شرعیہ ہی دلیلے

شبت احكام شرعيه في تواند شد _ الهام شبت عل وحرمت نه بودوكشف ازباب باطن اثبات فرض وسنت ندنمايد " (كتوبات صديقتم دفتر دوم ص ۱۵ _ كتوب نبر ۵۵)

ایک اور چگرصوفیاء کی'' شطحیات' سے کلامی مرائل مستبط کرنے کا ذکر کرتے ہوئے کھتے ہیں:''قبائیل آن سنخنان شیخ کبیر یمنی باشد یا شیخ اکبر شامی، کلام محمد عربی و علیٰ آله''

2008 يز مرزاصا حب كلمخ بين: "ومن تنفوه بكلمة ليس له اصل صحيح في الشرع ملهمًا كان او مجتهداً فيه الشياطين متلاعبة "

یعنی داگر کوئی فخص کوئی الی بات زبان سے نکال دے۔جس کی شریعت میں کوئی اصل نہ ہودہ صاحب الہام ہویا مجتد ہوتو در حقیقت وہ شیاطین کا معلونا ہے۔''

(آ ئىندكمالات اسلام ص ۲۱ بخزائن ج٥ص اييناً)

لہذامرزائی صاحبان کے لئے قرآن کریم کی صرح آیات اور متواتر احادیث کوچھوڑ کر چند صوفیاء کے اقوال سے استدلال کیسے درست ہوسکتا ہے؟

صوفياءكرام كااسلوب

تیری اصولی بات ہے کہ دنیا کے مسلم اصول کے مطابق ہر علم دفن کا موضوع ، اس کی غرض وغایت اس کی اصطلاحات اور اس کے ماہرین جدا ہوتے ہیں اور اس اعتبارے ہر علم وفن کا اسلوب ہیان بھی الگ ہوتا ہے۔ جو تفض کی علم دفن کا ماہر اور تجر بدکار نہ ہو۔ بسااد قات اس فن کی کتا ہیں پڑھ کر شدید فلط فہیوں کا شکار ہوجاتا ہے۔ اگر کوئی عام آ دمی میڈ یکل سائنس کی کتا ہیں پڑھ کر اس سے اپنا علاج شروع کر دے تو بداس کی ہلاکت کا سبب بھی بن سکتا ہے۔ بھی معاملہ اسلامی علوم کا ہے کہ تغییر ، صدیف ، فقہ ، عقائد اور تصوف ہیں سے ہرایک علم کا وظیفہ ، اس کی معاملہ اسلامی علوم کا ہے کہ تغییر ، صدیف ، فقہ ، عقائد اور تصوف ہیں سے ہرایک علم کا وظیفہ ، اس کی اسلوب بالکل الگ ہادران ہیں سب سے زیادہ و قبق اور پیچید ہ تجیرات اس کتا ہوں ہیں جو تصوف اور اس کے قبلے کو اس کی اسلوب بالکل الگ ہادران وار دات و کیفیات سے ہے جو صوفیا ہے اور گاہری اعمال کے بجائے ان باطنی تجربات اور ان وار دات و کیفیات سے ہے جو صوفیا ہے کرام پراپ اشفال کے دوران طاری ہوتی ہیں اور معروف الفاظ کے ذریعے ان کا بیان دشوار موتا ہے۔

2009 لبذاان حفرات کے کلام کی تشریح میں جو پچھ کہا گیا ہے وہ عقیدہ ختم نبوت کا دفاع

نہیں۔بلکدان بزرگوں کا دفاع ہے۔لبذاہ ہ ہمارے موضوع بحث سے خارج ہے۔

[At this stage Dr. Mrs. Ashraf Khatoon Abbasi vacated the Chair which was occupied by Mr. Chairman (Sahibzada Farooq Ali)]

(اس مرحلہ پر ڈاکٹر مسز اشرف خاتون عبائ نے صدارت چھوڑی جے جناب چیئر مین صاحبزادہ فاروق علی نے سنبیال لیا) مولوی مفتی محمود:

مرزائي مذهب مين اتوال سلف كي حقيقت

دوسری بات بہے کہ مرزائی صاحبان کوتو اپنے ندہب کے مطابق کسی بھی درجے میں بہتنی کہ وہ ان بزرگوں کے اقوال سے استدلال کریں۔ کیونکہ کتنے ہی معادلات ایسے بیں جن میں انہوں نے اجماع امت کو بھی درست تر ارنہیں دیا۔ بلکہ اسے جمت شرعیہ مانے سے ہیں جن میں انہوں نے اجماع امت کو بھی درست تر ارنہیں دیا۔ بلکہ اسے جمت شرعیہ مانے سے بی انکار کیا ہے۔ چنانچے عقیدہ نزول سے علیہ السلام کی تر دید کرتے ہوئے مرزاغلام احمد صاحب کھتے ہیں: ''جب کہ بیش گوئیوں کے بیجھنے کے بارے میں خود انبیاء سے امکان غلطی ہے تو بھر امت کا کورانہ انفاق یا اجماع کیا چیز ہے؟'' (ازالہ ادہام س اس ابترائن جسم ساما)

ادرآ مے لکھتے ہیں: '' میں پھردوبارہ کہتا ہوں کہاس بارے میں عام خیال مسلمانوں کا، گوان میں اولیا م بھی داخل ہوں، اجماع کے نام سے معصوم نہیں ہوسکتا۔''

(ازالداوبام ص ١٣٦١، فردائن جسام ١٤١)

الصلونة والسلام "وركاراست، نهكام كى الدين ابن عربى وصدرالدين تونيوى وعبدالرزاق كاشى _ مارابنص كاراست نه بعض ، فقو حات مدنياز فقو حات مكيستغنى ساخته است وعبدالرزاق كاشى _ مارابنص كاراست نه بعض ، فقو حات مدنياز فقو حات مكيس محدم بالشيخ المرشامي في بمين محدم بالشيخ كالمرشامي في بالمين محدم بالمنطق كالمرشامي في المين من المين كالمين كالمين

ے اس تم کا کلام کس کے ساتھ بکٹرت ہونے لگے تواسے محدث کہا جا تا ہے۔

(كتوبات جلددوم ص١٩٩ فبرا٥)

ملاحظ فرمایئے کہ حضرت مجدد صاحب کی عبارت میں 'محدث' کے لفظ کومرز اصاحب نے کس طرح '' نی '' کے لفظ کومرز اصاحب نے کس طرح '' نی '' کے لفظ سے بدل دیا مجدعلی لا ہوری صاحب اس کا اعتراف کرتے ہوئے کستے ہیں ۔'' جب ہم مجدد صاحب سر ہندی کے کمتوبات کود کھتے ہیں تو وہاں یڈیس پاتے کہ کمژت مکا لمہدد خاطبہ یانے والا نی کہلاتا ہے۔ بلکہ وہاں لفظ محدث ہے۔''

(المنوة في الاسلام ص ٢٣٨ ، لا مورطيع دوم)

پھرآ گاس صری خیان کی تا کیل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ در حقیقت مرزاصا حب
نے یہاں لفظ ''نی'' کومحدث ہی کے حتی ہیں استعال کیا ہے اور: 2012 ''اگراس آو جیہ کو قبول نہ کیا
جائے تو حضرت سے موجود پر یہ الزام عائد ہوگا کہ آپ نے نعوذ باللہ اپنی مطلب براری کے لئے
مجد دصا حب کی عبارت ہی تحر لیف کی ہے۔'' (المنو ہافی الاسلام ازمحر طی لا ہوری س ۱۲۳۸)
عالانکہ مرزاصا حب خود لفظ نمی کو اپنے کلام ہیں محدث کے معنی ہیں استعال کرتے تو
ایک بات بھی تھی ، حضرت مجد دصا حب کی طرف زیر دس لفظ ''نی ''منسوب کر کے اسے'' محدث'
کے معنی ہیں قرار دینا کون می شریعت ، کون سے دین اور کون می حقل کی روسے جائز ہے؟ جیرت
ہان لوگوں کی عقلوں پر جومرزاصا حب کے کلام ہیں الی الی صریح خیانتیں دیکھتے ہیں اور پھر
بھی انہیں نی ، سے موجود اور مجد دقر اردیئے برمعر ہیں۔

ملاعلی قاریؓ

دوسرے بزرگ جن کی طرف یہ بات منسوب کی جاتی ہے کہ وہ فتم نبوت کے خلاف نبوت کے خلاف نبوت کے کسی فتم کو جائز ہے ہے ہیں۔ ملائل قاری ہیں۔ لیکن ان کی درج ذیل عبارت ملاحظ فر بائے۔
"التحدی فرع دعوی النبوة و دعوای النبوة بعد نبینا الجھ اللہ کفر بالاحساع"
"اس فتم کا چینے دعوی نبوت کی ایک شاخ ہے اور ہمارے نبی الجھ اللہ کے بعد نبوت کا دعوی کر تا ہا ہما کا مخرے "
(ملحقات شرح نقد اکر سم میں معرف کے بارے میں لکھی ہے جو محض مجرے میں دوسرے سے مقابلے پر غلبہ پانے کا دعوی کر رہا ہو۔ اس سے فلا ہر ہے کہ یہاں گفتگو میں غیرتشریعی دوسرے سے دوراس کا دعوی مجرف خیرتشریعی دوسرے سے دوراس کا دعوی کی ملائل قاری نے نفرقر اردیا ہے۔

2013 شيخ ابن عربي اورشخ شعراتي

ي جاتى الدين ابن عربي كى طرف خاص طور سے يه بات زور شور سے منسوب كى جاتى سے كدو غير تشريحى نبوت كے قائل ميں ابن عربى كى حاتى سے كدو غير تشريحى نبوت كة قائل ميں ، محران كى ورج ذيل عبارت الم وظامت والنهى فمن ادّعاها اليوم بعد ارتفاع النبوة والنهى فمن ادّعاها بعد محمد الم الله فهو مدع شريعة او حى بها اليه سواء وافق بها شرعنا او حالف"

''پس نبوت کے شم ہوجانے کے بعد اولیاء اللہ کے لئے صرف معارف باتی رہ مکے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی امر (کسی چیز کا تھم) یا نبی (کسی چیز سے شع کرنا) کے درواز ب بند ہو بچے۔اب ہروہ فخص جواس کا دعویٰ کرے وہ در حقیقت شریعت کا مدعی ہے۔ خواہ اس کا الہام ہماری شریعت کے موافق ہویا مخالف۔''
ہماری شریعت کے موافق ہویا مخالف۔''

اس عبارت في واضح كردياكه:

ا الشخ اکبر کنزدیک می شریعت مرف دونہیں ہے جوشریعت محمدید کے بعد شے احکام لائے۔ بلکہ وہ مدمی نبوت بھی ان کے نزدیک مدمی شریعت ہے۔ جس کی وحی بالکل شریعت محمدید کے موافق بی ہو۔

۲..... آنخضرت ﷺ کے بعد جس طرح نئ شریعت کا دعو کا ٹنم نبوت کا اٹکار ہے۔شریعت محدید کی موافق وی کا دعو کا بھی ٹتم نبوت کا اٹکار ہے۔

س..... منتیخ اکبر کنز دیک تشریعی نبوت سے مرادوہ نبوت ہے جے شریعت نبوت کے ،خواہ وہ نبوت شریعت جدیدہ کی مدعی مواورخواہ شریعت محمد میر کی موافقت کا دعو کی کرے۔ پس غیرتشریعی نبوت سے مرادوہ کمالات نبوت اور کمالات ولایت ہوں گے جن پرشریعت ²⁰¹⁴ نبوت کا اطلاق نہیں کرتی اور وہ نبوت نہیں کہلاتی۔

عارف بالشرام شعراتى في "اليواقيت والجوابر" بن في أكبركى مندرجه بالاعبارت نقل كري مندرجه بالاعبارت نقل كري بوئ اس كرساته ويا الفاظ بحي نقل كري بين "نسان كسان مكلف اضربنا عنقه والاضربنا كنه صفحاً"

''اگر و وضخص مکلف یعنی عاقل بالغ ہوتو ہم پراس کاقتل واجب ہے۔ورنداس سے اعراض کیاجائے گا۔'' ایک رکن: جناب والا! آج جعدے۔

جناب چيئر مين: ايك جيرر (باب) "مرزائيت كى اسلام دهنى" پره ليس، جوچه

صفح کا ہے۔

ایک رکن: ساز هے بارہ نام مج میں۔

جناب چيئر مين: مرف دس من لکيس كے۔

ایک رکن: شام کو کرلیں۔

جناب چیئر مین: شام کوآپ کہتے ہیں کہ مجمع اور میج کو کہتے ہیں کہ شام کو کریں۔ کوئی وقت مجھے بھی دیں۔

مولوی مفتی محمود: جلد کر لیتے ہیں۔

جناب چیئر مین: بان! چوصفے بیں۔سات تاریخ کو پھرآپ باہرنکل جا کیں گے۔ 2015 مولوی مفتی محمود:

مرزائنيت كى اسلام دشمنى

→ استعاری اور سامراجی کردار ۔

م..... جهاد کی تنسخ-

..... عالم اسلام سے غداری۔

٠٠٠٠٠ ا کمنڈ بھارت۔

• سیای عزائم منعوب اور سرگرمیال -

2016م نے اپنی قراردادیس کہا ہے کہ: ''جہاد کوختم کرنے کی اس کی کوششیں اسلام کے بڑے بردے احکام کے خلاف غداری تھیں۔ نیز رید کہ وہ سامران کی پیدادار تھا اور اس کا واحد مشن مسلمانوں کے اتحاد کو تباہ کر تا اور اسلام کو جمٹلا نا تھا۔ نیز ان کے پیرد کار، چاہے آئیس کوئی بھی نام دیا جائے۔ مسلمانوں کے ساتھ کھل مل کر اور اسلام کا ایک فرقہ ہونے کا بہانہ کر کے اندرونی اور بیرونی طور برخ ہی سرگرمیوں میں معروف ہیں۔''

آ كنده صفحات مين اس كي تشريح بيش كي جاري بي

2011 . بسم الله الرحمن الرحيم!

ساس پس منظر

۳۰ رجون (۱۹۷۴ء) کوقو می آسمبلی میں پیش کی گئی ہماری قرار داد میں مرزاغلام احمد کے جہاد کوشتم کرنے کی کوششوں کا بھی ذکر ہے اور بید کہ وہ سامرانج کی پیدادار تھا اور اس کا واحد مقصد مسلمانوں کے اتحاد کو تباہ کرنا تھا اور بید کہ مرزائی خواہ انہیں کوئی بھی نام دیا جائے اسلام کے فرقہ ہونے کا بہانہ کر کے اندرونی اور بیرونی طور پرتخ بھی سرگر میوں میں معروف ہیں۔

ہم ان حسب ذیل چار ہاتوں کا جائزہ مرزائی تحریرات ادران کی سرگرمیوں ادرعزائم کی روشن میں لیتے ہیں۔

الف مرزائيت سامراجي اوراستعاري مقاصداورارادول كي پيداوار ب-

ب ان مقاصد کے حصول کے لئے جہاد کو ندصرف ہندوستان بلکہ پورے عالم اسلام میں قطعی حرام ناجائز اور منسوخ کرانا۔

ج..... ملت مسلمه کے شیراز واتحاد اور دحدت ملت کومنتشر اور تباہ کرنا۔

د پورے عالم اسلام اور پاکتان می تخ بی اور جاسوی سرگرمیا ا

بورني استعاراورمرز ائيت

کہلی بات کہ مرزاصا حب اوراس کے پیرد کار پورپی استعار کے آلے کار ہیں۔ایک ایک کھلی حقیقت ہے جس کا نہ صرف مرزا قادیا نی کواعتراف ہے بلکہ وہ فخر ومبابات کے ساتھ بہا تگ دئل ان باتوں کا اپنی ہرتر میراورتصنیف میں اعلان کرتے پھرتے ہیں۔وہ بلا جھبک اپنے کوانگریزوں کا خود کاشتہ پودا، اور خاندانی وفا دار اور سلطنت انگلشیہ کو آتا ہے ولی نعمت اور رحمت 2018 خداوندی اور انگریزوں کی اطاعت کو مقدس دینی فریضہ قرار دیتے ہیں۔ادھرانگریزی حکام اور سامراج بھی دل کھول کران کی وفا شعاریوں کو سراجے ہیں۔اب دیکھنا یہ ہے کہ پورپ اور برطانیہ مرزا کو اپنے استعاری اور اسلام دشمن مقاصد کے لئے کن طریقوں سے استعال کرتے رہے۔

الخارجوس صدى كانصف آخراور بوريي استعار

اٹھارہویں صدی عیسوی کے نصف آخرہی میں بور پی سامراج دنیا کے بیشتر حصوں پر اینے نوآ بادیاتی عزائم کے ساتھ حملہ آور ہوا۔ ان سامراجی طاقتوں میں برطانیہ پیش پیش تھا۔ اطالوی، فرانسیی اور پرتگالی پراعظم افریقه کواطالوی سو مالی لینڈ، فرانسیی سو مالی لینڈ، پرتگالی مشرقی افریقه بی شختی کرنے کے بعد مشرق وسطی کے بعض علاقوں بین سامرا بی ریشہ دوانیوں بین معروف تھے۔ اٹلی نے اریبٹریا، فرانس نے جزیرہ لمگاسکر اور پرطانیہ نے رہوڈیشیا اور پوگنڈ اکونو آبادیوں بین تقسیم کردیا۔ نام نہا دخود بی رعالاقوں بین پوئین آف سائتھ افریقتہ کے علاوہ معر، عبشہ اور لائٹیر یا کا شار ہوتا تھا۔ بور پی سامرائ نے اس زمان مان مان مان مان مان میں ہوئیں استعاری سرگرمیوں کی آ ماجگاہ منالیا۔ مشرقی ساحل پر طائی ریاستوں بین سنگا پورائیک اہم بحری اڈو بین ماستعاری سرگرمیوں کی آ ماجگاہ منالیا۔ مشرقی ساحل پر طائی ریاستوں بین سنگا پورائیک اہم بحری اڈو بین استعاری سرگرمیوں کی آ ماجگاہ منالیا۔ مشرقی ساحل پر طائی ریاستوں بین سنگا پورائیک اہم بحری اڈو بین استعاری طاقتوں کو اپنے غیموم ارادوں کی تعمیل بین اس وقت زیادہ آ سائی ہوگئی۔ جب تھا۔ استعاری طاقتوں کو اپنے غیموم ارادوں کی تعمیل بین اس وقت زیادہ آ سائی ہوگئی۔ جب الاراور ۱۹۲ میں نجرسویز کی تعمیر کا مرحلہ اختیام پذیر ہوا اس کی وجہ سے راس امید کا لمبا چکر لگانے کی بجائے بچرہ قلزم اور بحری آ سمان راستہ اختیار کیا جائے گا۔ ۸ے ۱۸ مادیک برطانیہ جبرالاراور بجائی ایشیاء پر قبنہ کرنا ہاتی تھا۔ اب پورے جنوب منزی ایشیاء پر قبنہ کرنا ہاتی تھا۔

ووود المحريز اور برصغير

 مجاہدین کی مجاہدانہ سرگرمیاں علماوی کا ہندوستان کو دارالحرب قرار دے کر جہاد کا فتری دیا اور بالا خر ۱۸۵۵ء کے جہاد آزادی نہ صرف ہندوستان بلکہ باہر عالم اسلام میں مغربی استعار کے خلاف مجاہدانہ کو رکات سے بید حقیقت اور بھی عیاں ہوکرسا شنے آ می کہ جب تک مسلمانوں کے اعد جباد قائم ہے، سامران کم بھی بھی اور کہیں بھی اپناقدم مضبوطی سے نہیں جما سکے گا۔ مسلمانوں کی بیچے نہ مرف ہندوستان بلکہ پوری دنیا میں بورپ کے لئے وہال جان بنی ہوئی تھی۔

2020 مرز اصاحب کے نشو ونما کا دور اور عالم اسلام کی حالت

انیسویں صدی کا نصف آخر جو مرزاصاحب کے نشو دنما کا دور ہے۔ اکار ممالک اسلامیہ جہاداسلامی اور جند آزادی کی آماجگاہ ہے ہوئے تئے۔ برصغیر کے حالات تو مخضراً معلوم ہو تھے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ یکی زمانہ ہے جب برصغیر کے باہر پڑوی ممالک افغانستان میں ۱۸۷۸، میں برطانوی افواج کو افغانوں کے جذبہ جہاد وسرفروشی سے دو چار ہوتا پڑتا ہے جو بالآخر اگریزوں کی کشاست اور پسپائی پڑتم ہوجاتا ہے۔

ترکی میں ۲۷۱ء سے لے کر ۱۸۷۸ء تک اگر یزوں کی خفید سازشوں اور در پردہ معاہدوں کو د کیے کر ۱۸۷۸ء تک اگریزوں کی خفید سازشوں اور در پردہ معاہدوں کو د کیے کر جذبہ جہاد بحر کتا ہے۔ طرابلس الغرب میں شیخ محر شامل (۱۸۷۰ء) بدی یامر دی اور جانفشانی سر ۱۸۸۰ء) اور روس کے علاقہ واضعتان میں شیخ محر شامل (۱۸۷۰ء) بدی یامر دی استعار کو للکارتے ہیں۔ ۱۸۸۱ء میں معر میں معری مسلمان سر بکف ہوکر اگریزوں کی مزاحمت کرتے ہیں۔

سوڈان میں اگریز قوم قدم جمانا جاہتی ہے تو ۱۸۸۱ء میں مہدی سوڈانی ادران کے درویش جہاد کا پھر پرابلند کرکے ہیں۔ درویش جہاد کا پھر پرابلند کرکے ہیں۔

ای زمانہ میں طبح عرب، بحرین، عدن دغیرہ میں برطانوی فوجیں مسلمانوں کے جہاد اورا ستخلاص وطن کے لئے جان فروشی اور جان فاری کے جذبہ سے دوجا رتھیں۔

مسلمانوں کی ان کامیابیوں کے اسباب گاؤگر کرتے ہوئے ایک امحریز مصنف لکمتا ہے کہ مسلمانوں بی وی ایک او عازی مرد کہلائے، عہد مسلمانوں بی وی سرگری بھی کام کرتی تھی، کہتے تھے کہ فتح پائی تو عازی مرد کہلائے، عکومت حاصل کی مرکئے تو شہید ہوگئے۔اس لئے مرنا یا مارڈ الھائج ہے اور پیٹے دکھانا برکار۔

(تاریخ برطانوی بندس اسلم می مطبورہ ۱۹۳۹ء)

²⁰²¹ایک حواری نبی کی ضرورت

ایک برطانوی دستاوید دی ادائیول آف برلش ایمپائزان انڈیا "میں ہے اور بیرونی تمام شواہد بھی اس کی تائید کرتے ہیں کہ ۱۸۹۹ء میں انگلینڈ سے برطانوی مدبروں اور سیحی رہنما کوں کا ایک وفد اس بات کا جائزہ لینے برصغیر آ یا کہ مسلمانوں کورام کرنے کی ترکیب اور برطانوی سلطنت سے وفاداری کے راستے نکالنے برخور کیا جائے۔ اس وفد نے ۱۸۵۰ء میں دو برپور میں بیش کیں۔ جن میں کہا گیا تھا کہ ہندوستانی مسلمانوں کی اکثریت اپنے روحانی رہنماؤں کی اندھادھند بیروکار ہے۔ آگراس وقت ہمیں کوئی ایسا آ دمی ال جائے جو برحال رہنماؤں کی اندھادھند بیروکار ہے۔ آگراس وقت ہمیں کوئی ایسا آ دمی ال جائے جو برہت سے لوگ اس کی اندھادھند بیروکار ہے۔ آگراس وقت ہمیں کوئی ایسا آ دمی اگر واکٹر بہت سے لوگ اس کے گردا کھے بوجا کیں گی براندے (حواری نہی) ہونے کا دعوی کر سے تو بہت سے لوگ اس مسلمان ہم ہوجا کے تو بھرا ایسے تھی میں نوت کو حکومت کی سر پرتی میں بھر بین احسن بروان چر حوایل جمہور کی مسلمان ہم ہور کی مسلمان ہم ہور کی میں اور با ہمی انتشار کو ہوا دینے کے لئے اس شم کے عمل کی ضرورت ہے۔ (The درائیل ہو باتی انتشار کو ہوا دینے کے لئے اس شم کے عمل کی ضرورت ہے۔ (The اس برائیل میں اور با ہمی انتشار کو ہوا دینے کے لئے اس شم کے عمل کی ضرورت ہے۔ (The اس کی اسلانت کی آ می بروائی ہوار کی اسلانت کی آ می بروائی ہوار کو اسلانت کی آ می بروائی ہوار کو کور اسلانت کی آ می بروائی ہوار کی اسلانت کی آ می بروائیل میں اور با می انتشار کو ہوا دینے کے لئے اس شم کے عمل کی ضرورت ہے۔ (The اس ایکل میں اور با ہمی انتشار کو ہوا دینے کے لئے اس شم کے عمل کی ضرورت ہے۔ (میں اسرائیل میں اور با ہمی انتشار کو ہوا دینے کے لئے اس شم کے عمل کی ضرورت ہے۔ (میں اسرائیل میں اور با ہمی انتشار کو ہوا دینے کے لئے اس شم کے عمل کی ضرورت ہے۔ (میں اسرائیل میں اور با ہمی انتشار کو ہوا دینے کے لئے اس شم کے عمل کی ضرورت ہے۔ (میا اور با ہمی انتشار کو ہوا دینے کے لئے اس شم کے عمل کی ضرورت ہے۔ (میانوں سلانوں سلونوں سل

سامرا جی ضرور تیں مرزاصاحب اوران کا خاندان یہ ماحول تھا اور سامرا جی ضرور تیں تھیں جس کی پخیل مرزاغلام احمد کے دعویٰ نبوت اور "منیخ جہاد کے اعلان نے کی اور بھول علامدا قبال یہ حالات تھے کہ'" قادیانی تحریک فرگی انتداب کے تی میں الہامی سندین کرسامنے آئی۔''

اگریز کومرزاغلام احرہ بردھ کرکوئی اورموز دن مخص ان کے مقاصد کے لئے ال بھی خبیں سکتا تھا۔ اس لئے کہ مسلمانوں کے مقابلہ میں کافروں کی جمایت اور مسلم دھنی اس کو خاندانی ورد میں ملی تھی۔

مرزا کا والدغلام مرتقلی این بھائیوں سیت مہاراجد رنجیت سکھ کی فوج میں داخل ہوا اور سکھوں کے لئے قابل قدر خدمات انجام دیں۔ پہلے سکھوں سے مل کرمسلمانوں سے اثرا جس کے صلہ میں رنجیت سکھے نے ان کو کچھ جائیدادواگر ارکردی۔

مرزاصاحب کی سیرت میں ہے کہ: ''۱۸۳۷ء میں ان کا والدا یک پیادہ فوج کا کمیدان بنا کر پشاورروانہ کیا گیا اور ہزارہ کے مفسدے (لیتی سیداحمد شہید اور مجاہدین کے جہاد) میں اس نے کار ہائے نمایاں انجام دیئے۔ (آگے ہے) کہ بیتو تھا ہی سرکار کا نمک حلال۔ ۱۸۳۸ء کی بغاوت میں ان کے ساتھ اس کے بھائی غلام محی الدین (مرزاغلام احمد کے چچا) نے بھی اچھی خدمات انجام دیں۔ ان لوگوں نے سکھوں کے باغیوں سے مقابلہ کیا ان کو تکست فاش دی۔''

(سیرت می موحود ۵، مرتبه مرزابشیرالدین محود مطبوعه الله بخش منیم پریس قادیان) ۱۸۵۷ء کے جہاد آزادی میں مرزاغلام احد کے والد مرزاغلام مرتضی نے انگریز کاحق نمک یوں اداکیا کہ خود مرزاغلام احمد کو اعتراف ہے کہ: ''میں ایک ایسے خاندان سے ہوں جواس

گورنمنٹ کا پکا خیرخواہ ہے۔ میرا والد مرزاغلام مرتفای گورنمنٹ کی نظر میں ایک و قادار اور خیرخواہ
آ دمی تھا۔ جن کو در بار گورنری میں کری فلی تھی اور جن کا ذکر مسٹر کریفن کے تاریخ رئیسان پنجاب
میں ہے اور ۱۸۵۷ء میں انہوں نے اپنی طاقت سے بڑھ کرسرکار انگریز ی کو مدودی تھی۔ نیچیاس سوار اور گھوڑ ہے بہم پنچا کرمین زمانہ غدر کے وقت سرکار انگریز ی کی ایداد میں دیے تھے۔ ''
پچاس سوار اور گھوڑ ہے بہم پنچا کرمین زمانہ غدر کے وقت سرکار انگریز ی کی ایداد میں دیے تھے۔''
(اشتہار واجب الاظہار نسلک کاب البریم ساانٹرائن جسام ۱۴ مراز مراز اغلام احمد)

اس کے بعد مرزاغلام احمد کے والد اور بھائی غلام قادر کو انگریزی حکام نے اپنی خوشنودی کے اظہار اور ان کی خدمات کے اعتراف کے طور پر جو خطوط کیسے ان خطوط کا تذکرہ بھی محولہ بالا کتاب میں مرزاغلام احمد نے کیا ہے کہ مسٹرولس نے ان کے والد مرزاغلام مرتضی کو ککھا ہے کہ '' میں خوب جانتا ہوں بلاشبہ آپ اور آپ کا خاندان سرکار انگریزی کا جان شار وفادار اور ثابت قدم خدمت گارد ہاہے۔''

(خطاار جون ۱۹۳۹ء، لاہور مراسلۂ بر۳۵۳، کتاب البریم ۲۳، خزائن جسام ۲۳) 2023 مسٹر رابرٹ کسٹ کمشنر لاہور بنام مرزا غلام مرتضی اپنے خطوط مورخد ۲۰ مرتمبر ۱۸۸۵ء میں ۱۸۵۷ء کے جہاد آزادی میں انگریز کے لئے ان کی خدمات کے اعتراف اوراس کے بدلے خلعت اور خوشنودی سے نوازنے کی اطلاع دیتے ہیں۔

یہ خاندانی اطاعت جس مخص کی تھٹی میں شامل تھی اس نے اپنی وفا شعاریوں کا یوں اعتراف کیا ہے۔ استارہ قیصرہ میں مرزاصا حب لکھتا ہے: ''جھے سے سرکاراتھریزی کے حق میں جو خدمت ہوئی وہ رہتی کہ میں نے بچاس ہزار کے قریب کتابیں اوراشتہارات چھواکراس ملک میں اور نیز دوسرے بلاداسلام میں ایسے مضمون شائع کئے کہ گورنمنٹ انگریزی ہم مسلمانوں کی محن

ہے۔ الہذا ہرائیہ مسلمان کا بیفرض ہونا چاہے کہ اس گور نمنٹ کی کی اطاعت کرے اور دل سے
اس دولت کا شکر گذار اور دعا گورہے اور بیہ کتابیں بیس نے مختف زبانوں یعنی اردو، فاری ، عربی
میں تالیف کر کے اسلام کے تمام ملکوں بیس پھیلا دیں اور یہاں تک کہ اسلام کے دومقدس شہروں
کے اور مدینے بیس بھی بخوشی شائع کر دیں اور روم کے پائی تخت تسطنطنیہ اور بلا دشام اور معراور
کابل اور افغانستان کے متفرق شہروں بیس جہاں تک ممکن تھا اشاعت کر دی جس کا نتیجہ بیہ ہوا کہ
لاکھوں انسانوں نے جہاد کے دو فلیظ خیالات چھوڑ دیئے جو نافہم ملاکن کی تعلیم سے ان کے دلوں
میں تھے۔ بیا یک الی فدمت جھے سے ظہور بیس آئی ہے کہ جھے اس بات پر فخر ہے کہ برفش انڈیا
کے تمام سلمانوں میں سے اس کی نظیر کوئی مسلمان دکھانہیں سکا۔''

(ستارو قيمروس ۴۰۳، خزائن ج۱۵ (۱۱۲)

یجی نہیں بلکہ پورے برٹش ایٹریا میں اتن بے نظیر خدمت کرنے والے فض نے بقول خودا گریزی اطاعت کے بارہ میں اتنا کچھ کھھا کہ 'پچاس الماریاں ان سے مرسکتی ہیں۔''
(ترباق القلوم میں انزائن ج ۱۵۵ میں انزائن القلوم میں انزائن القلام میں انزائن انزائن القلام میں انزائن ان

مرزاصا حب سرکار برطانیہ کے متعلق لیفٹینٹ گورز پنجاب کوالکے چٹمی میں اپنے فائدان کو پہاس برس سے وفا داروجان شاراورا پنے آپ کواگریز کا خود کاشتہ پودالکھتا ہے اورا پنی التجا ان وفا داریوں اورا خلاص کا داسطردے کراپنے اورا پنی جماعت کے لئے خاص نظرعنایت کی التجا کرتا ہے۔

(تبلغ رسالت جے ہوجہ اشتمارات جسم ۲۰۱۲)

Mr. Chairman: Thank you very much. We meet at 5:30 pm.

(جناب چير من: بهت بهت شربيانهم شامساز هي الح بج برميس ع)

[The Special Committee adjourned for lunch break to meet at 5:30 pm.]

(خصوصی کمیٹی کا اجلاس دو پہر کے کھانے کے لئے شام ساڑھے پانچ بیج تک ملتوی کردیا کمیا)

[The Special Committee re-assembled after lunch break, Mr. Chairman (Sahibzada Farooq Ali) in the Chair.]

(خصوصی کمیٹی کا اجلاس دو پہر کے کھانے کے وقفہ کے بعد دوبارہ شروع ہوا۔ جناب چیئر مین صاحبز اوہ فاروق علی اجلاس کی صدارت کررہے ہیں)

> جناب چیئر مین: مولانامفتی محود! مولوی مفتی محمود:

ہو اگر قوت فرعون کی در پردہ مرید قوم کے حق میں ہے لعنت وہ کلیم اللّٰہی (اقال: خرے کلیم)

2025 اسلام کے ایک قطعی عقیدہ جہادی تنیخ

اگریز کی ان وفاشعار یول کا نتیجه تھا کہ مرزا قادیانی نے تعلم کھلا جہاد کے منسوخ ہونے کا اعلان کردیا۔ جہاد اسلام کا ایک مقدس دینی فریعنہ ہے۔ اسلام اور مسلمانوں کی بقاء کا دارو ہدار اس پر ہے۔ شریعت محمدی نے اسے قیامت تک اسلام اور عالم اسلام کی حفاظت اور اعلاء کلت اللہ کا ذریعہ بنایا ہے۔ قرآن کریم کی بے شارآیات اور حضور اقدس شریع کے بے شارا مادیث اور خود حضور اقدس شریع کے بے شارا مادیک کی ان کا جذبہ جہاد وشہادت بہ سب با تیس جہاد کو ہر دور میں مسلمانوں کے لئے ایک دلولہ انگیز عبادت بناتی رہیں۔ اللہ تعالی کا واضح ارشاد ہے۔

' و قاتلوهم حلى لا تكون فتنة و يكون الدين لله (بفره:١٩٣)' ﴿ اوران كَ سَاتِها اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

حضور الميلية في ايك مديث يل فريض جهادى تا قيامت ابديت اس طرح فا برفر مائى مهر المسلمين حتى تقوم الساعة " وملم جسم ١٣٣٠، باب ول لاتزال طائعة من التي فابرين على الحق مكل وس ١٣٣٠، كاب الجهاد)

'' حضور ﷺ نے فرمایا ہمیشہ بید مین قائم رہے گا ادر مسلمانوں کی ایک جماعت قیامت تک جہاد کرتی رہے گی۔''

لیکن مرزاغلام احمد نے اگریز کے بچاؤادر تحفظ اور عالم اسلام کو بمیشدان کی طوق غلای پس با ندھنے اور کا فرحکومتوں کے زیر سایہ سلمانوں کو اپنی سیاسی اور فہ ہمی سازشوں کا شکار بنانے کی خاطر نہایت شدو مدسے عقید ہ جہاد کی خالفت کی اور نہ صرف برصغیر بیں بلکہ پورے عالم اسلام پس جہاں جہاں بھی اس کو ظاہر اور خفیہ سرگر میوں کا موقع مل سکا جہاد کے خلاف نہایت شدت سے پروپیگنڈہ کیا گیا۔ مرزاصاحب کو جہاد حرام کرانے کی ضرورت کیا تھی۔ اس کا جواب 2026 ہمیں لارڈ ریڈنگ وائسرائے ہند کے نام قادیانی ہماعت کے ایڈریس مندرجہ اخبار الفضل قادیان مورجہ ہمرجولائی ۱۹۲۱ء سے نہایت واضح طو پر ٹل سکتا ہے جس میں کہا گیا: ''جس وقت آپ (مرزاغلام احمد) نے دعویٰ کیا اس وقت تمام عالم اسلام جہاد کے خیالات سے گونج رہا تھا اور عالم اسلامی کی ایسی حالت تھی کہوہ پٹرول کے پیہ کی طرح بھڑ کئے کے لئے صرف ایک دیا سلائی کا مختاج تھا۔ گر بانی سلسلہ نے اس خیال کی نفویت اورخلاف اسلام اورخلاف امن ہونے کے خلاف اس قدرز ورسے تحرکیک شروع کی کہ ابھی چندسال نہیں گزرے سے کہ گورنمنٹ کو اپنے دل میں اقرار کرنا پڑا کہ وہ سلسلہ جے وہ امن کے لئے خطرہ کا موجب خیال کر رہی تھی اس کے لئے خطرہ کا موجب خیال کر رہی تھی اس کے لئے خطرہ کا موجب خیال کر رہی تھی اس کے لئے خطرہ کا موجب خیال کر رہی تھی اس کے لئے خطرہ کا موجب خیال کر رہی تھی اس کے لئے فیرمعمولی اعانت کا موجب تھا۔''

جہاد منسوخ ہونے اور دنیا سے جہاد کا تھم تا قیامت اٹھ جانے پر مرزاصا حب س شدو مدسے زور دیتے ہیں۔ان کا اعماز وان کی حسب ذیل عبارات سے لگایا جاسکتا ہے۔

اپنی کتاب اربعین نمبر میں مرزاصاحب لکھتے ہیں: ''جہادلینی و نی لڑائیوں کی شدت کو خدا تعالیٰ آ ہت آ ہت کم کرتا گیا ہے۔ حضرت مولیٰ علیہ السلام کے وقت کیں اس قدر شدت تحی کہ ایمان لانا بھی اس سے بچا نہیں سکتا تھا اور شیرخوار بچے بھی قبل کئے جاتے تھے۔ پھر ہمارے نی تی اور تی اور پوخوں اور خورتوں کا قبل کرتا حرام کیا گیا اور پھر بحض تو موں کے لئے بجائے ایمان کے صرف جزید ہے کرموا خذہ سے نجات پانا قبول کیا گیا اور پھر سے موجود (لینی برخم خودم زاصاحب) کے وقت قطعاً جہاد کا تھم موتوف کر دیا گیا۔''

(کتاب اربین نبر ۲۳ ساا، نزائن ج ۱۸ س ۱۳۳۳ ماشیه)

(کتاب اربین نبر ۲۳ س ۱۳ ساتھ بند کیا گیا۔

اب اس کے بعد جو محض کا فر پر تلوار اٹھا تا اور اپنا نام غازی رکھتا ہے وہ اس رسول کریم ﷺ کی

نافر مانی کرتا ہے۔جس نے آج سے تیرہ سو برس پہلے فرما دیا ہے۔ سے موعود کے آنے پر تمام تلوار
کے جہاد ٹھتم ہوجا کیں گے۔سواب میر نظہور کے بعد تلوار کا کوئی جہاد ٹیبیں۔ ہماری طرف سے

نعوذ ہاللہ اید ایک برگزیدہ پیغیر حضرت موی علیہ السلام پر کتنا صریح بہتان ہے۔ مومنوں اور شیر خوار بچوں کو اگر فل کرنا تھا تو فرعون اور اس کا لشکر۔ مرز اصاحب نے اس انداز میں یہ بات پیش کی گویا ایمان لانے کے باوجود ان شیر خوار بچوں کی بھی شریعت موسوی میں بیخے کی مخیائش نہیں تھی۔

امان اورسلح كارى كاسفيد جهند ابلندكيا كيا-"

ر المبير خطبه الهاميراشتهار چنده منارة المسيح ص ذبخزائن ج١٦ص ٢٩٠٢٨)

ضممة تخد كوار ويديس مرزاصاحب كابداعلان درج بك

دیں کے لئے حرام ہاب جنگ اور قبال
دیں کی تمام جنگوں کا اب اختیام ہے
اب جنگ اور جہاد کا فتویٰ فضول ہے
منکر نبی کا ہے جو یہ رکھتا ہے اعتقاد

اب جھوڑ دو جہاد کا اے دوستو خیال اب آگیا مسے جو دین کا امام ہے اب آسال سے نور خدا کا نزول ہے دشمن ہے وہ خدا کا جو کرتا ہے اب جہاد

(ضمير تخد كوازويي ٢٦، ٢١، ثرنائن ج عاص ١٨، ١٨)

نیز انگریزی حکومت کے نام ایک معروضہ میں جور پو یو آف ریکیجنز میں مرزاصاحب
کھتے ہیں: '' یہی وہ فرقہ (لیمنی مرزاصاحب کا اپنا فرقہ) ہے جو دن رات کوشش کر رہا ہے کہ
مسلمانوں کے خیالات میں سے جہاد کی بیہودہ رسم کواٹھادے۔' (ریویاآ ف ریلیجنزی اس ۱۹۵۹)
رسالہ گورنمنٹ اگریز اور جہاد میں مرزاصاحب لکھتے ہیں: '' دیکھو میں (غلام احمد
قادیانی) ایک حکم لے کرآپ لوگوں کے پاس آیا ہوں، وہ یہ ہے کہ اب سے تکوار کے جہاد کا خاتمہ
ہے۔' (مجموعا شتہارات جسم ۲۳۲)

ان تمام عبارات سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ مرزاصا حب کے نزد یک جہاد کی خالفت کا تھم خاص حالات سے مجور ہوں کا تقاضا نہیں بلکہ اب اسے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے منسوخ ،حرام اور فتم سمجھا جائے۔ نداس کے لئے شرائط پوری ہونے کا انتظار یہ، اور کسی پوشیدہ طور پر بھی اس کی تعلیم جائز نہیں۔

تریاق القلوب میں لکھتے ہیں کہ:''اس فرقہ (مرزائیت) میں تکوار کا جہاد بالکل نہیں۔ شاس کا انتظار ہے۔ بلکہ بیمبارک فرقہ نہ فلا ہر طور پرنہ پوشیدہ طور جہاد کی تعلیم ہرگز ہرگز جائز نہیں سمجھتا اور قطعاً اس بات کوحرام جانتا ہے کہ دین کی اشاعت کے لئے لڑائیاں کی جائیں۔''

(ترياق القلوب اشتهارواجب الاظهارص ابزائن ج١٥ ص٥١٨)

"اب سے زینی جها دبند کئے محے اور الزائیوں کا خاتمہ ہو گیا۔"

(معيمه خطبه الهاميص ت بخزائن ج١١ص١)

"سوآج سے دین کے لئے اڑنا حرام کیا گیا۔"

(ضمر خطب الهاميص ت بزائن ج١١ص١)

مرزائي تاويلات كي حقيقت

تنخ جہاد کے بارے میں ان واضح عبارات کے باوجود مرزائیوں کی دونوں جماعتیں
آج کہتی ہیں کہ چونکہ ۱۸۵۵ء کے بعدا گریزی سلطنت قائم ہوگئی اور وسائل جہاد مفقود ہے۔اس
لئے وقتی طور پر جہادکوموقو ف کیا گیا۔آ ہے ہم اس تاویل اور مرزا کی فلط و کالت کا جائزہ لیس۔
لئے وقتی طور پر جہاد کوموقو ف کیا گیا۔آ ہے ہم اس تاویل اور مرزا کی فلط و کالت کا جائزہ لیس۔
الف کچھلی چند عبارات سے ایک منصف مزاح محف بخوبی اندازہ لگا سکتا ہے کہ
مرزاصاحب کے بال جہاد کی ممانعت ایک وقت تھم نہیں۔ندوہ پھے دونت کے لئے موقوف بلکہ وہ
مرزاصاحب کے بال جہاد کی ممانعت ایک وقت تھم نہیں اور فلا ہم کی اور کھی تا جائز

ب..... اگرمرزاصاحب ۱۸۵۷ء کے بعداگریزی سلطنت کے قدم جمانے کی وجہ ہے مجوراً جہاد 2029 کی خالفت کرتے ہیں تو ۱۸۵۷ء اوراس سے قبل ایسٹ اعثریا کمپنی کی آ مد کے فوراً بعد مجاد سید احد شہید کے جہاد میں مرزاصاحب اوران کا پورا خاندان سکموں اوراگریزی استعار کے لئے میدان ہموارکرنے کے لئے جانی اور مالی قربانیاں دیتے رہے۔ جس کا مرزاصاحب نے اگریزی حکام کے نام خطوط اور چھیوں میں بور فرسے اعتراف کیا ہے اوران مسامی کی ندمرف تائید کی بلکہ حسین بھی کی ہے۔ ان کے خاندانی بزرگوں نے سکموں سے مسلمانوں کے جہاد میں سکموں کی جہادت کی ۔ مرزا غلام احد نے ۱۸۵۷ء میں جہاد آ زادی کے غیور اور جان شار جاہدین کو جہلا واور بولی کہا۔ "

(براہین احدید اس الف، خزائن جاس ۱۳۸، اشتہاراسلای الجمنوں سے التماس، مجوعا شتہارات جاس ۱۰۵ اگر برز کے ہاتھوں ہندوستان میں مسلمانوں کی مظلومیت پر ہند کا ذرہ ذرہ الشکبار تھا۔
اسلامیان ہند کی عظمین لٹ رہی تھیں۔ ہزار سالہ عظمت رفتہ پاش پاش ہورہی تھی۔علم ءاورشرفاء
ہندکوسور کے چڑوں میں می کر اور زعرہ جلا کر دہلی کے چوکوں میں بھائمی پر لٹکا یا جارہا تھا اور
اگریزوں کا شقی القلب نمائندہ جزل نکلسن ، ایڈورڈ سے ایسے آئی اختیارات یا تک رہا تھا کہ
عجام بین آزادی کے زعرہ حالت میں چڑے او جا سکیس اور آئیس زعرہ جلایا جا سکے محروہ شق
اور خالم نکلسن اور مرز اغلام احمد اور اس کے خائدان کو ہندوستان میں اپنے مفادات کا گران اور وفادار کھر اربا تھا۔ جزل نکلسن نے مرز اغلام قادر کو سند دی جس میں لکھا کہ: ''دے ۱۸۵ء میں

خاندان قادیان شلع گورداسپور کے تمام دوسرے خاندانوں سے زیادہ نمک حلال رہا۔'' (سرت محمود صدر الدین محمود طبع قادیان)

اور وہی مرزاصا حب جوابھی تک اپنے تشریعی نبی ہونے کی حیثیت میں سامنے نہیں آئے تھے خود براہین احمد سیا اور دیگر تحریوں میں جہاد کے فرض واجب اور غیر منقطع ہونے کا اعتراف کر چکے تھے۔ دمو کی نبوت کے بعد ایک 2030 قطعی تکم کوحرام قرار دیتے ہوئے عملاً بھی قرآن کریم کی تمام آیات جہادہ من فئی کومنسوخ قرار دے کرتشریعی نبی ہونے کا ثبوت دیتے ہیں۔ لیکن جس دور میں وہ جہاد کوفرض کہتے ہیں کیا مرزاصا حب خود علی طور پر بھی اس پر عمل پیرا ہیں۔ سے ساس کا جواب ہمیں اگر پر لیفٹینٹ کورز کے نام چشی سے ل جاتا ہے، وہ اس درخواست میں ایکی بھرا بی ایکی اس طرح وادگاف الفاظ میں طاہر کرتے ہیں۔

[At this stage Mr. Chairman vacated the Chair which was occupied by (Dr. Mrs. Ashraf Khatoon Abbasi)]

(ال مرحله رممرُ چيرَ بين نے کری مدارت چیوڑ دی جے ڈاکٹر مزاشرف خاتون عالی نے سنعال لیا)

مولوی مفتی محمود: "بیل ابتدائی عمر سے اس وقت تک (گویا ۱۸۳۹ء سے کے کرجو ۱۸۵۷ء سے بہت پہلے کا زمانہ ہے) جو قریباً ساٹھ برس کی عمرتک پہنچا ہوں۔ اپنی زبان اور قلم سے اس اہم کام میں مشغول ہوں۔ تا کہ مسلمانوں کے دلوں کو گورنمنٹ انگلشیہ کی تجی عجت اور خیر خوابی اور ہمدردی کی طرف چھیروں اور ان کے بعض کم فہموں کے دلوں سے غلط خیال جہاد وغیرہ کودورکروں جوان کی دلی صفائی اور مخلصانہ تعلقات سے دو کتے ہیں۔"

(تبلغ رسالت ج عص ١٠ مجموع اشتهارات جساص ١١)

س.... تیسری بات بہ ہے کہ بالفرض ہم تنام کے دیتے ہیں کہ مرزاصاحب نے برصغیر میں اگریزی سلطنت کی وجہ سے بعض مجبور یوں کی بناء پر اتن شدو مرسے جہاد کی خالفت کی لیکن اگر مقیقت ہی ہوتی تو مرزاصاحب کی ممانعت جہاداوراطاعت اگریز کی تبلیخ صرف برنش اغریا تک محدود ہوتی رحمر یہاں تو ایسے کھلے شواہداور قطمی ثبوت موجود ہیں کہ مرزاصاحب کی تحریک و تبلیخ کا اصل محرک ندمرف اغریا بلکہ بورے عالم اسلام اور دنیا بحر کے مسلمانوں کے دلوں سے جذبہ جہاد نکالنا اور اگریزوں کے لئے یاکسی اسلام اور دنیا بحر کے مسلمانوں کے دلوں سے جذبہ جہاد نکالنا اور اگریزوں کے لئے یاکسی 100 میں معالم سلطنت کے لئے راستہ ہموار کرنا تھا۔ تا کہ اس

طرح آیک ٹی امت اور نے نی کے نام سے پوری المت مسلمہ اور امت جمد بیکا سار انظام ورہم برہم کیا جائے اور پورے عالم اسلام کوانگریزیاان کے طیفوں کے قدموں بیں لاگر ایا جائے ۔ اس لئے مرز اصاحب نے خالفت جہاد کی تبلیغ صرف برلش انڈیا تک محدود ندر کی اور ند صرف ار دولڑ پچر پر اکتفا کیا بلکہ فاری ، عربی ، انگریزی بیس لٹر پچر کھے لکھے کر بلاد روم ، شام ، معر ، ایران ، افغانستان ، بخارا یہاں تک کہ کمہ اور مدینہ تک کھیلا تا رہا۔ تا کہ بخارا بیس اگر زار روس کے لشکر آئیں تو کوئی مسلمان ہاتھ مزاحمت کے لئے ندا شھے فرانس ، تونس ، الجزائر اور مراکش پر لشکر کشی ہوتو مسلمان جہاد کو حرام سمجھیں عرب اور معری دل وجان سے انگریز کے مطبع بن جا کیں اور ترک وافغان کی جہاد کو حرام بھیش کے لئے جذبہ جہاد سے خالی ہوکر سرد پر جائے۔

اس سلسله میں مرزاصاحب کے احترافات و کیمھے۔ وہ لکھتے ہیں: ' میں نے نہ صرف اس قدر کام کیا کہ براث اللہ یا کے مسلمانوں کو گورنمنٹ انگلینڈی کی اطاعت کی طرف جمکایا بلکہ بہت کی کتا ہیں عربی اور اردو میں تالیف کر کے مما لک اسلامیہ کے لوگوں کو بھی مطبع کیا۔'' بہت کی کتا ہیں عربی اور اردو میں تالیف کر کے مما لک اسلامیہ کے لوگوں کو بھی مطبع کیا۔'' (تبلغ رسالت جمع میں ۱، بنام لیفٹینٹ کورز ، مجموع اشتہارات جسم ۱۱)

ای کتاب میں لکھتے ہیں:''ان نادان مسلمانوں کے پوشیدہ خیالات کے برخلاف دل وجان سے گورنمنٹ انگلھیہ کی شکر گزاری کے لئے ہزار ہااشتہارات شالع کئے گئے اورالی کتابیں بلادعرب وشام وغیرہ تک پنچادی گئیں۔''

''اس کے بعد میں نے عربی اور فاری میں بعض رسائل تالیف کر کے بلادشام وروم اور معراور بخارا وغیرہ کے اطراف روانہ کے اوران میں اس گور نمنٹ کے اوصاف جمیدہ درج کئے اور بخوبی ظاہر کیا کہ اس محن گور نمنٹ کے ساتھ جہاد حرام ہے اور بعض شریف عربوں کووہ 2032 کما ہیں وے دے کر بلاوشام وروم کی طرف روانہ کیا۔ بعض عربوں کو کہ اور مدینہ کی طرف بھیجا گیا۔ بعض بلاوفارس کی طرف بھیجا گیا۔ بعض بلاوفارس کی طرف بھیجا گیا۔ بعض جو محن نیک بنتی سے کیا اوراس طرح مصر میں بھی کتا ہیں بھیجی گئیں اور سے ہزار ہارو پیرکاخرج تھا جو محض نیک بنتی سے کیا گیا۔'' (تبلیغ رسالت ۲۰ میں ۱۲۷) میں موامل سے معلومی سے

اور بیسب پچیمرزاصاحب نے اس کئے کیا کہ: " تا کہ پی طبیعتیں ان فیعتوں سے راہ راست پر آ جا کیں اور وہ طبیعتیں اس گورنمنٹ کاشکر کرنے اور اس کی فرمانبرداری کے لئے صلاحیت پیدا کریں اور مفیدوں کی بلا کیں کم ہوجا کیں۔ " (فورالحق حصاؤل میں ہزائن ج اس اس ملاحیت پیدا کریں اور مفیدوں کی بلا کیں کم ہوجا کیں۔ " (فورالحق حصاؤل میں اس جالفاظ میں اس ساری جدوجہد کا حاصل مرزاصاحب کے الفاظ میں سے کہ: "میں یقین رکھتا ہوں کہ جیسے جیسے میرے مرید پرھیں مے ویسے ویسے مسئلہ جہاد کے سے کہ: "میں یقین رکھتا ہوں کہ جیسے جیسے میرے مرید پرھیں مے ویسے ویسے میں مسئلہ جہاد کے

معتقد کم ہوتے جائیں مے۔ کیونکہ مجھے کے اور مہدی مان لیما ہی مسئلہ جہاد کا اٹکار کرنا ہے۔'' (مجموعہ شتبارات جسم ۱۹

مورنمنٹ اگریزی اور جہاو (میرس) پس کھتے ہیں: "ہرایک مخف جومیری ہیعت کرتا ہے اور مجھ کوسے موجود ما تا ہے ای روز سے اس کو بیعقیدہ رکھنا پڑتا ہے کہ اس زنانہ میں جہاد قطعی حرام ہے۔ کیونکہ سے آچکا خاص کرمیری تعلیم کے لحاظ سے اس کورنمنٹ انگریزی کا سچا خیرخواہ اس کو بنیا پڑتا ہے۔ "

(مجمورا شہارات جسم سے ا

بیت می از کی تھے۔ مرزائی تبلیغ و تلقین اور تمام کوششوں کے مرکات اور مقاصد کیا ہے۔ مرزائی فرہب کے بانی کے فرکورہ اقوال سے خود طاہر ہوجاتی ہے۔ اس پر بھی اگر تاویل کے پردوں میں اس حقیقت کو چھپایا جا تا ہے تو آ تکھیں کھولئے کے لئے حسب ذیل واقعات اور اعترافات کافی ہیں: مدرزاصا حب ندصرف ہندوستان میں بلکہ آزاد اسلامی ممالک میں بھی 2033 کی تسم کے جہاد کے رواد ارند ہے۔ افغانستان کے امیرالمان اللہ خان کے عہد حکومت میں نعمت اللہ خان مرزائی اور عبداللطف مرزائی کوعلاء افغانستان کے مشقد نوتی سے مرتد قرار دے کرفل کردیا گیا۔ اس کل کے عبداللطف مرزائی کوعلاء افغانستان کے میدو میں جہاد کے خلاف تعلیم دیتے ہے اور بی مشن اس لئے کہا گھریزوں کا افتد ار چھاجائے۔ حالا نکہ افغانستان میں جہاد اسلامی کی شرائط کمل موجود تھیں۔''

اس سلسله میں مرزابشرالدین محمود احد کا خطبہ جمعہ مندرجہ اَلفضل مورخہ الاراگست 1900ء ملاحظہ بیجے: "حرصہ دراز کے بعد اتفاقا آیک لاہر بری میں ایک کتاب ملی جوجیپ کر نایاب بھی ہوگئ تھی۔ اس کتاب کا مصنف ایک اطالوی انجینر جواففائستان میں فر مددار عہدہ پرفائز تھا۔ وہ لکھتا ہے کہ صاحبر ادہ عبداللطیف (قادیانی) کواس کے شہید کیا گیا کہ وہ جہاد کے خلاف تعلیم دیتے تھے تو حکومت افغائستان کوخطرہ لاحق ہوگیا تھا کہ اس سے افغائوں کا جذبہ حریت کمزور ہوجا ہے گا۔ ایسے معتبر رادی کی روایت سے بیامر پایہ جوجات کی اور ان کہ اگریزوں کا افتدار چھا جائے گا۔ ایسے معتبر رادی کی روایت سے بیامر پایہ جوت کی نی تھے رہے اور جہاد کے خلاف کوئی شاموتی سے بیٹھے رہے اور جہاد کے خلاف کوئی شاموتی سے بیٹھے رہے اور جہاد کے خلاف کوئی نظا بھی نہ کہتے تو حکوم پافغائستان کو آئیں شہید کرنے کی ضرورت محسوں نہ ہوتی۔ "

اخبار الفضل بحوالدامان افغان مورخه الرمارج ١٩٢٥ من افغانستان كورنمنث كے وزير داخله كے حوالد كے مندرجه ذيل بيان نقل كيا: "كابل كے دواشخاص ملاعبدالحليم و ملانورعلى دكاندار قاديانى عقائد كرويده مو يك شے اورلوگول كواس عقيده كى تلقين كر كے انبيل راہ سے بحثكار ب تنے ان كے خلاف مدت سے ایک اوردعوئی دائر مو چكا تحا اورمملكت افغانيه كے مصالح

کے خلاف غیر مکی لوگوں کے سازشی خطوط ان کے قبضے سے 2034 پائے گئے جن سے پایا جاتا ہے کہ وہ افغانستان کے دشمنوں کے ہاتھ بک چکے تھے۔''

ظیفہ قادیان اپنے ایک خطبہ جمعہ مندرجہ اخبار الفعنل موردیہ کم رنوم ۱۹۳۳ء میں احتراف کرتا ہے کہ ندمرف مسلم ممالک بلکہ غیر مسلم ممالک اوراقوام بھی مرزائیوں کوآلہ کا سیجھتے ہے۔ دنیا جمیں اگریزوں کا ایجنٹ بھتی ہے۔ چنانچہ جب قبرص میں احمد بیٹارت کی افتتاح کی تقریب میں ایک جرمن اگریز نے شولیت کی تو حکومت نے اس سے جواب طلب کیا کہ کیوں تم الی جماعت کی کسی تقریب میں شامل ہوئے جواگریزوں کی ایجنٹ ہے۔

اسلامی جهادمنسوخ بگرمرزائی جهادجائز

اسسسسسی سیام جیرت اور تعجب کا باعث ہے کہ ایک طرف تو قادیا ٹھوں نے جہاد کو آئی شدو مد سے منسوخ اور حرام قرار دیا۔ گر دوسری طرف اگریزوں کی فوج بیں شامل ہو کرمسلمانوں کے ساتھ لڑتا ند صرف ان کے لئے جائز بلکہ ضروری تھا۔ گویا ممانعت جباد کی بیساری جدوجہد صرف انگریزوں اور کا فروں کے ساتھ مسلمانوں کو جہاد سے روکنے کے لئے تھی کہ وہ نہ تو اپنی عزت و ناموس اور نہ ملک و ملت کی بقاء کے لئے لڑیں۔ نہ ایٹ و ین ، اسلای شعائر معاہد و مساجد کے لئے علم جہاد بلند کریں۔ نیس مالی شعائر معاہد و مساجد کے لئے علم جہاد بلند کریں۔ نیس انگرین کی اقتد اور کے فروغ و تحفظ کے لئے ان کی فوجوں بیس شامل ہوکہ بلا داسلامیہ پر بمباری ایک مقدس فریضے تھا۔ مرز انھودا حد نے کہا: ''صدافت کے قیام کے لئے گور خنٹ کی مدد سے کہا کہ کی فوج بیس شامل ہوکہ ان خالمانہ روکوں کو دفع کرنے کے لئے گور خنٹ کی مدد احد یوں کا نہ ہی فرض ہے۔'' (خلیہ مرز انھودا جدر انھودا جد انہ کی مدد احد یوں کا نہ ہی فرض ہے۔''

قادیانی جماعت نے لارڈ ریڈنگ کواپنے ایڈرلیس میں بھی اپنی جنگی خدمات کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ کابل سے جنگ میں ہماری جماعت نے علاوہ ہرتنم کی مدد کے ایک ڈیل کمپنی اور 2035 ایک ہزارا فراد کے نام مجرتی کے لئے بیش کئے اور ہمارے موجودہ امام کے چھوٹے بھائی چھاہ تک ٹرانسپورٹ کورمیں رضا کارانہ کام کرتے رہے۔ (افعنل موردی ارجولائی ۱۹۳۱ء)

ایک اور خطبہ جعدیں مرزامحود احد نے کہا کہ: ''شاید کائل کے ساتھ ہمیں کسی دقت جہادی کرتا رہ تا (آگے چل کرکہا) کہ پس نہیں معلوم کہ ہمیں کب خدا کی طرف سے دنیا کا چارج سرد کیا جاتا ہے۔ ہمیں اپنی طرف سے تیار بہتا جا ہے کہ دنیا کوسنجال سکیں۔''

(الفضل مورى ١٦٠ رفرورى ١٦٠ مار چ١٩٢٢م)

امن وآشتی اوراسلامی نظریہ جہاد کو ملاؤں کے دحشیانداور جاہلاند بیہودہ خیالات قرار دسین واللہ میں واللہ میں درجی عیاں درجی عیاں درجی میں ہوجاتی ہے۔ دیکھو پہلے جو سے (حضرت عیلی علیہ ہوجاتی ہے۔ دیکھو پہلے جو سے (حضرت عیلی علیہ ہوجاتی ہے۔ دیکھو پہلے جو سے کہا کہ: ''اب زماند بدل کیا ہے۔ دیکھو پہلے جو سے (حضرت عیلی علیہ السلام) آیا تھا اسے دشمنوں نے صلیب پرچ حمایا۔ محراب سے اس لئے آیا ہے کہا ہے کا الفین کو مصلیب پرچ حمایا۔ محراب سے اس لئے آیا ہے کہا ہے کا الفین کو موت کے کھانا اتاروے۔''

'' پہلے عیسیٰ کوتو یہودیوں نے صلیب پرلٹکایا۔ کمراب (مرزاغلام احمد)''اس زیانے کے یہودی صفت لوگوں کوسولی پرلٹکا کیں گے۔'' (تقدیرالجی ۴۹، مصنفہ مرزامحوداحمد)

اس اندازہ ہوا کہ اسلام کے نظریہ جہاد کومنسوخ قراردیے اور سارے عالم اسلام میں اس کے خلاف پرو پیگنڈہ کرنے کے بعدا پے لئے اور سامراجی مقاصد کے لئے جہاداور قال کو جائز قرار دینے کے لئے کیا پر خیس کیا جارہا تھا۔ ان تمام باتوں کو سامنے رکھ کرہم اس نتیجہ پر پہنے جاتے ہیں کہ مرزائیوں کے نزدیک مسلمانوں کا کافروں یا خودان کے خلاف لڑتا تو ہمیشہ کے لئے حرام تھا، مگر عیسائیت کے جمنڈے تلے یاکمی کافر حکومت کے مفادیس یا خودمرزائیوں کے لئے جہادادر قال اور لڑتا لڑتا تراب جائز ہے۔

²⁰³⁶مرز اغلام احمداور مرزائيون كي تبليغي خدمات كي حقيقت

افغانستان اورد گراسلامی ممالک بیس قادیا نیوں کے بلخ کے نام پر استعاری سرگرمیوں سے ان کے بیلخ اسلام کی خدمات کی قلعی تو کھل جاتی ہے، گر بہت سے لوگ مرزا صاحب کی خدمات کے سلسلہ بیس ان کے بدافعت اسلام بیس مناظر انہ بحث ومباحثہ اورعلی کوشٹوں کا ذکر کرتے ہیں اور کہا جا تا ہے کہ انہوں نے آریہ سان اور عیسا ئیوں سے اسلام کے دفاع بیس بزے معرکے سرکے اور اب بھی قادیا نی دنیا بیس اسلام کی تبلغ کرتے پھرتے ہیں۔ اس لئے ان کے ساتھ غیر مسلموں جیسا سلوک ٹیس کرنا چاہئے۔ اس لئے ہم اس فلط ہی کوجس میں بالعوم تعلیم یا فتہ افراد بھی جتال ہوتے ہیں۔ مرزا صاحب کی ایک دوعبار توں ہی سے دور کرنا چاہج ہیں جو بانی قادیا نہیت کے تبلیغی مقاصد اور نہیت کوخود ہی ہوی خوبی سے عیاں کر رہی ہیں کہ انہوں نے عیمائی مشر یوں کی اشتعالی انگیز تحریروں اور اسلام پر ان کے جارجانہ حملوں سے مسلمانوں کے اندر مشر یوں کی اشتعالی انگیز تحریروں اور اسلام پر ان کے جارجانہ حملوں سے مسلمانوں کے اندر انگریزوں کے خلاف کھیں۔ انگریزوں کے خلاف کھیں۔

ترياق القلوب مطبوعه ضياء الاسلام قاديان ٢٨ ما كورم ١٩٠١م ضميمه البنوان كورنمنث عاليديس ايك عاجز انددرخواست ميس مرزاغلام احمداي بيس برس كى تمام علمى اورتفسيفي كاوش كا خلاصمسلمانوں کے دل سے جہاد اور خونی مہدی وغیرہ کے معتقدات کا ازالہ اور اگریز کی وفاداری پیدا کرنے کے بعد لکھتے ہیں: "اب میں اچی گورنمنٹ محسند کی ضدمت میں جرأت سے کہدسکتا ہوں کہ بدوہ بست سالہ میری خدمت ہے جس کی نظیر براش انڈیا میں ایک بھی اسلامی خاعدان پیش 2037 نہیں کرسکتا۔ میجی ظاہر ہے کہ اس قدر لیے زمانے تک جوہیں برس کا زماند ہے۔ایک مسلسل طور رتعلیم فرکورہ بالا پرزوردیتے جانا کسی منافق اورخود غرض کا کامنہیں ہے۔ بلکہ اليفخف كاكام ہے۔جس كول من اس كورنمنث كى كى خيرخوابى ہے۔ بال من اس بات كا اقرار کرتا ہوں کہ میں نیک نیتی سے دوسرے ندا ہب کے لوگوں سے مباحث بھی کیا کرتا ہوں جب كبعض يادر يون اورعيسا كى مشنريول كى تحريز نهايت سخت موكى اور حداعتدال سے بوھ كى اور بالخصوص يرجدنورانشال من جوايك عيسائي اخبار لدهياند سے كلتا بنهايت كندى تحريرين شائع ہوئیں اوران مؤلفین نے ہارے نی فیلی کی نسبت نعوذ باللہ ایسے الفاظ استعال کئے کہ میخف ڈاکوتھا،چورتھا،زناکارتھااورصد بارچوں میں بیشائع کیا کہ میخف اپنی الزی پربدنیتی سے عاش تھا اور باایں ہمہ جمونا تھا اور لوث ماراور خون کرتا اس کا کام تھا تو مجھے الی کتابوں اور اخباروں کے برصفے سے بیاندیشہول میں پیدا ہوا کہ مبادامسلمانوں کے دلوں پر جوایک جوش رکھنے والی قوم ۔ ہےان کلمات کا کوئی سخت اشتعال دینے والا اثر پیدا ہو، تب میں نے ان جوشوں کو شعنڈ ا کرنے کے لنے اپنسی اور یاک نیت ہے یہی مناسب سمجا کداس عام جوش کود بانے کے لئے حکمت عملی یمی ہے کہاں تحریرات کا کسی قدر تخی سے جواب دیا جائے۔ تا کہر لیج الغضب انسانوں کے جوش فروہو جائیں اور ملک میں کوئی بدائنی پیدانہ ہوتب میں نے بمقابل ایس کتابوں کے جن میں کمال مختی ت بدزبانی کی گئی می بیندایی کما بین کلمیں جن میں بالقابل تختی تھی۔ کیونکہ میرے کانشنس نے تطعی طور پر مجھے فتوی دیا کہ اسلام میں جو بہت ہے وحشیانہ جوش رکھنے والے آ دی موجود ہیں۔ان ك غيظ وغضب كي آم كر بجعانے كے لئے بيطريق كافي موكا۔"

(تریاق القلوب نیم منبرس می بنی بنی بنی بنی بنی بنی بنی بنی ۱۳۵۰ می ۱۳۹۰، ۱۳۹۰)

(تریاق القلوب نیم می بنی بنی بنی با برای با کی با در یول کے مقابل پر جو کچھ دقوع میں آیا ہی ہی ہی ہی ہی بنی با اور میں دعویٰ سے کہتا ہوں کہ میں تمام مسلمانوں سے کہتا ہوں کے جمعے تین با توں نے خیرخوائی میں اقل در ہے اقل در ہے اقل در ہے کا خیرخوائی گورنے کا ہول۔ کیونکہ مجھے تین با توں نے خیرخوائی میں اقل در ہے

ووي تصنيفي ذخيره

درحقیقت جب ہم مرزاغلام احمد کی رائع صدی کی تصنیفی وعلمی زندگی پرنظر ڈالتے ہیں تو ان کی تمام تحریری اور تقریری سرگرمیوں کا محور صرف یہی ماتا ہے کہ انہوں نے چودہ سوسال کا ایک متفقہ، طے شدہ اجماعی ''مسئلہ حیات ونزول میے '' کونشانہ تحقیق بنا کراپی ساری جدوجہدوفات سے متفقہ، طے شدہ اجماعی ''مسئلہ حیات ونزول کر دی۔ مسلمانوں کو عیسائیوں کے عقیدہ تثلیث اور ہندووں کے مقیدہ تثلیث اور ہندووں کے مقیدہ تثلیث اور ہندووں کے مقیدہ تثابت کی طرح ظلی و بروزی اور بجازی گور کھ دھندوں میں الجھانا چاہا۔ جدلیات اور سفسطوں کا ایک نہ تم ہونے والا چکر۔ بیمرزاصاحب کے علی و بلیفی خدمات کا دوسرانام ہے۔ اگر ان کی تصنیفات سے ان کے متفاد دعوی اور اس سے پیدا ہونے والے مسائل ومباحث نکال اگر ان کی تصنیفات ہے۔ جب کہ ہندوستان پہلے سے ذائی وگری اور سیاسی انتشار کا مرکز بنا ہوا تھا اور اطلاص کی دعوت ہے۔ جب کہ ہندوستان پہلے سے ذائی وگری اور سیاسی انتشار کا مرکز بنا ہوا تھا اور اصاحب اظلام مغرب مادہ پرست تہذیب اورخود فراموش تھن کی لیٹ میں تھا۔ مربمیں مرزاصاحب اعلم اسلام مغرب مادہ پرست تہذیب اورخود فراموش تھن کی لیپ میں تھا۔ مربمیں مرزاصاحب کی تصانیف اور ''ملی خدمات'' میں انہیا و کرام کے طریق دعوت کے مطابق کوئی بھی وقیع اور کام کی بات نہیں ملتی۔ سوائے اس کے کہ انہوں نے اپنے قلم اور زبان کے ذریعہ نہ بی اختیا فات اور کی بات نہیں ملتی۔ سوائے اس کے کہ انہوں نے اپنے قلم اور زبان کے ذریعہ نہ بی اختیا فات اور

دینی جھگڑوں کے شکار ہندوستانی مسلمانوں کو مزید وہنی انتظار اور غیر ضروری ندہبی محکش میں ڈال کران کاشیراز واتعادیاش ہاں کران کاشیراز واتعادیاش ہاں کرکے کوشش کی۔

وحدت ہو فتا وحدت افکار سے ملت وحدت ہو فتا جس سے وہ الہام بھی الحاد (اقبال: ضرب کیم)

2041 مرزائيت اورعالم اسلام

اسلامی وحدت تم نبوت ہی سے استوار ہوتی ہے

"برالی فربی جاعت جوتار یخی طور پراسلام سے دابستہ ہولین اپی بنیا دئی نبوت پر
رکھے اور بڑعم خود اپنے الہامات پراحقاد ندر کھنے والے تمام سلمانوں کو کافر سمجے مسلم ان اسے
اسلام کی وحدت کے لئے خطرہ تصور کرے گا اور بیاس لئے کہ اسلامی وحدت نم نبوت ہی سے
استوار ہوتی ہے۔ قادیا نبیت باطنی طور پر اسلام کی روح اور مقاصد کے لئے مہلک ہے۔ بیا پنے
اندر بہودیت کے اسے عناصر رکھتی ہے۔ کو یا بیٹر کیک ہی بہودیت کی طرف رجوع ہے۔"
اندر بہودیت کے اسے عناصر رکھتی ہے۔ کویا بیٹر کیک ہی بہودیت کی طرف رجوع ہے۔"

2042 سامراجی عزائم کی چھیل

سابقہ تغییات کے علاوہ مرزاغلام احمداوراس کی جماعت نے پورے عالم اسلام کے ساتھ استعاری عزام کی جیمیل کی خاطر جورو بیافتیار کیااس کی چند مثالوں پراکتفا کرتے ہوئے فیصلہ خود ہرانعماف پینڈ مخض پرچھوڑا جاتا ہے کہ کیاالی جماعت سامراتی جماعت کہلانے کی ستحق نہیں اور بیدکراس نے پورے عالم اسلام کے اتحاداور سلامتی کو برباد کرنے کی کوششیں کیس یا نہیں؟ ۔۔۔۔۔اور بیدکہ عالم اسلام کونوآ بادیاتی نظام میں جکڑنے اور انگریزوں کا غلام بنانے میں قادیا نبول کی تمام تر ہمدردیاں انگریزوں کے متحق برج اعال مناتے خوشی کے جشن برپا کرتے انگریزوں کے فتح برج اعال مناتے خوشی کے جشن برپا کرتے انگریزی فوج قراردیتے۔

عراق و بغداد جب اگریزوں نے عراق پر قبند کرنا جا ہا اور اس غرض کے لئے لارڈ ہارڈ تک نے سم ۸ عراق کا دورہ کیا۔ تو مشہور قادیائی اخبار الفعنل نے لکھا۔ "بقیناً اس نیک دل افسر (لارڈ ہارڈ تک)
کاعراق میں جانا عمدہ متائج پیدا کر ہے گا۔ ہم ان تائج پرخوش ہیں۔ کیونکہ خدا ملک گیری اور جہان
ہائی اس کے سپر دکرتا ہے جو اس کی تخلوق کی بہتری چاہتا ہے اور اس کو زمین پر حکر ان بنا تا ہے جو
اس کا الل ہوتا ہے۔ پس ہم پھر کہتے ہیں کہ ہم خوش ہیں کیونکہ ہمارے خدا کی بات پوری ہوتی ہے
اور ہمیں امید ہے کہ برٹش حکومت کی تو سیج کے ساتھ ہمارے لئے اشاعت اسلام کا میدان بھی
وسیع ہوجائے گا اور غیر سلم کوسلم بنانے کے ساتھ ہم مسلمان کو پھر مسلمان کریں ہے۔ "

(الفضل قاديان ج٢ بنبر٣٠ المورند اارفروري١٩١٥)

در الفضل نے کھا: "حصال بعداگریزوں نے بغداد پر قبضہ کرلیا اور مسلمانوں کو مسلمانوں کا مسلمانوں کو مسلمانوں کا مسلمانوں کو مسلم

به بات جسف منیر نے بھی کھی ہے کہ: ''جب پہلی جگ عظیم میں ترکوں کو فکست ہوگی تھی۔ بغداد پر امحریز وں کا قبضہ ہو کیا تھا تو قادیان میں اس فتح پرجشن منایا کیا۔''

(تحقیقاتی ربورے ص ۲۰۹،۲۰۸ مرتبہ جسلس محرمنیر)

یہ بات بھی جسٹس منیر ہی نے لکھی کہ:"بانی قادیا نیت نے اسلامی ممالک کا اگریزی کے موست کے ساتھ تو جین آمیر مقابلہ وموازند کیا۔" (تحقیقاتی رورے مدم مرجب مشرکوننے)

فتح عراق کے بعد بہلامرزائی گورنر

ستوط یفداد میں مرزائیوں کے اس انگریز نوازی کا تناحصہ تما کہ جب انگریزوں نے عراق فتح کیا تو مرزابشیرالدین محودا حمد کے سالے میجر حبیب الله شاہ کوابتدأ عراق پراپنا گورز ناحرد کیا، میجر حبیب الله شاہ پہلی جنگ عظیم میں بحرتی ہوکرعراق کئے تتے اور قبال فوج میں ڈاکٹر تتے۔

2044 مسئلة فلسطين اور قيام اسرائيل سے لے كراب تك

اخبار الفضل قادیان ج۹ نمبر۲۳ رقطراز ب: "اگریبودی اس لئے بیت المقدس کی لویت کے متحق نہیں ہیں کہوہ جتاب سے اور حضرت نبی کریم علیلا کی رسالت ونبوت کے متحر

ہیںاورعیمائی اس لئے غیر ستی ہیں کہ انہوں نے خاتم النبیین کی رسالت کا اٹکار کردیا تو یقینا یقینا غیر احمدی (مسلمان) بھی مستی تو لیت نہیں۔ اگر کہا جائے کہ حضرت مرز اصاحب کی نبوت ٹابت نہیں تو سوال ہوگا، کن کے نزدیک ؟ اگر جواب بیہ ہے کہ نہ مانے والوں کے نزدیک، تو اس طرح یہود کے نزدیک میں اور آنخضرت کی، اور مسیحوں کے نزدیک آنخضرت کی نبوت اور رسالت بھی ٹابت نہیں۔ اگر مکرین کا فیصلہ ایک نبی کو غیر مظہراتا ہے تو کروڑوں عیسائیوں اور یہودیوں کا اجماع ہے کہ نعوذ ہاللہ کہ آنخضرت منجانب اللہ رسول نہ تھے۔ ایس اگر غیر احمدی ہوائیوں کا بیاصل درست ہے کہ بیت المقدس کی تولیت کے ستی تمام نبیوں کے مانے والے ہی ہوسکتے ہیں تو ہم اعلان کرتے ہیں کہ احمدیوں کے سواخدا کے تمام نبیوں کا مومن اور کوئی نہیں۔'

صرف يهي نيس بكد جب فلسطين كمظلوم مسلمانو لكوان كصديول يراف وطن س تکال کرعر بوں کے سینے میں مغربی سامراجیوں کے ہاتھوں اسرائیل کی شکل میں خنجر بھونکا جارہا ہے تو قادیانی است ایک پورے معموبے اس کام میں صیبونیت اور مغربی سامراجیت کے لئے فضا بنانے من معروف تحى ايك قادياني مبلغ لكمتاب: "من فيهال كايك اخبار من اس يرة رشكل دياب جس کا خلاصہ بیہ ہے کہ یہ وعدہ کی زمین ہے جو یہود بول کوعظا کی گئی تھی۔ مرتبیول کے اٹکار اور 2045 بلا خرسیع کی عدادت نے یہودکو بمیشر کے داسطے وہاں کی حکومت سے محروم کر دیااور یہود بول کوسرا کے طور حکومت، رومیوں کو دے دی گئی اور بعد پیس عیسا تیوں کو لی۔ پھرمسلما نوں کو،اب آگر سلما نوں کے ہاتھ سے وہ زمین لکل ہے تو پھراس کا سبب تلاش کرنا جاہئے۔ کیامسلمانوں نے کسی نبی کا اٹکارنو نبيس كيا_سلطنت برطانيكانعاف اورامن اورآ زادى فدبب كوجم د كيه يكله بين - آزما يح بين اورآ رام بارے ہیں۔اس سے بہتر کوئی حکومت مسلمانوں کے لئے نہیں ہے۔ بیت المقدس کے متعلق جوميرامضمون يهال (الكتان) كاخباريس شائع موابياس كاذكريس او يركر چكامول-اس كے متعلق وزیراعظم برطانید كی طرف سے ان كے سيرٹرى نے شكر بد كا خطالكھا ہے۔ فرماتے ہیں كہ مسٹرلائڈ چارج اس مضمون کی بہت قدر کرتے ہیں۔ "(افضل قادیان ج منبر۵ ، مورضہ اربار چ ۱۹۱۸ء) فلسطين كے قيام ميں مرزائيوں كي عملي كوششوں كے شمن ميں مولوى جلال الدين شس اورخودمرزابشرالدین محمود کی سرگرمیاں کس سے دھی چھی نہیں۔ غالبًا ١٩٢٦ء میں مولوی جلال الدين مش مرزاتي مبلغ كوشام بعيجا كيا-وبال كحريت پسندول كوية چلانو قاتلانه حمله كيا-آخر تاج الدين الحن كى كابيند في شام بدركرويا -جلال الدين مش فلطين جلا آيا اور ١٩٢٨ء مين قادیانی مشن کیا اور ۱۹۳۱ء تک برطانوی انقلاب کی حفاظت میں عالمی استعار کی خدمت بجالاتا

ر ہا۔ تاریخ احمدیت مؤلفہ دوست محمد شاہر قادیائی سے ثابت ہوتا ہے کہ ۱۹۱۵ء میں قیام فلسطین کے برطانوی منصوب کے اعلان کے بعد مرزایشرالدین محمود نے ۱۹۲۳ء میں فلسطین میں قیام کیا اور فلسطین کے اعلان کے بعد مرزایشرالدین محمد فلسطین کے ایک نگر کے ایک لائح عمل مرتب کیا اور جلال الدین مشمس قادیائی کو دمشق میں یہودی مفادات کا محران مقرر کیا گیا۔

(ما بنامد الحق اكور و خنك ع و نبر ٢٥ ، ٢٦ بلغ في مبر ، ومبر ١٩٤٣ ، از تاريخ احديث مؤلفه وست محدث بد) 2046 م من الله وياني سركرميال فلسطين من عملي عمولتي ربيس مولوي الله وتد جالندهری، محمسلیم چوہدری، محمرشریف، نوراحد، منیررشیداحد چفتائی جیسے معروف قادیانی تبلیغ کے نام برعر بول کومکوم بنانے کی فرموم سازشیں کرتے رہے۔۱۹۳۳ء میں مرزامحمود ظیفہ قادیان نے اسے استعاری صبهونی مقاصدی محیل کے لئے تحریک جدید کے نام سے ایک تحریک کی بنیادر کھی اور جماعت سے سیاس مقاصد کے لئے اس تحریک کے لئے بوی رقم کا مطالبہ کیا۔ (تاریخ احمیت ص ۱۹) تو بیرون ہند قادیانی جماعتوں میں سب سے زیادہ حصف مطین کی جماعت نے لیا اور تاریخ احمدیت کے مطابق فلسطین کے جماعت حقد اور مدرسداحدید کہائیر نے قربانی اور اخلاص کانمونه پیش کیااور مرز امحود نے اس کی تعریف کی (ایشام ۴۸) بلاً خرجب برطانوی وزیر خارجمسر بالفورك ١٩١٤ء كاعلان كمطابق ١٩٢٨ء من بذي بوشياري ساسرائيل كاتيام عمل میں آیا تو چن چن کرفلسطین کےاصل باشندوں کوتکال دیا ممیار کربیسعادت صرف قادیا نیوں كونصيب موكى كه وه بلاخوف وججمك وبال رجيل اور انبيل كوكى تعرض نه كيا جائي خود مرزابشرالدین محودنهایت فخربداندازیس اس کا اعتراف کرتے ہوئے فرماتے ہیں: "عربی مما لک میں بے شک ہمیں اس تنم کی اہمیت حاصل نہیں جیسی ان (پورپی اور افریقی) مما لک میں ہے۔ پھر بھی ایک طرح کی اہمیت ہمیں حاصل ہوگئ ہے اور وہ بیر کفلسطین کے عین مرکز میں اگر (الفضل لا بورص ٥ ، مورجه ١٩٥٠ ماكست ١٩٥٠ م) ملمان رب تووه صرف احدى بين-" " مرزامحود کی جماعت کواس طرح کی اہمیت کیوں نہلتی۔ جب کہ مرزامحود خلیفہ دوم نے فلسطین میں بہودی ریاست اسرائیل کے قیام واستحکام میں میہو نیوں سے بھر پورتعاون کیا۔" (ما بنامه الحق ج اش م ، نومبر و مبر ١٩٤٣ م ، بحواله تاريخ احمد يت از دوست محمد شام وقادياني) "اور جب عربول کے قلب کا یہ رستا ہوا نامور اسرائیل قائم ہوا۔ تمام مسلمان رياستوں نے اس وقت سے اب تك اس كا مقاطعه كيا۔ ياكتان كاكوكي 2047 سفارتى يا غيرسفارتى مشن و ہاں نہیں۔اس لئے کہ اسرائیل کا وجود بھی یا کستان کے نزد یک فلط ہے۔ یا کستان عربوں کا

بڑا جا پی ہے۔ مونف اکرال کہائیر وغیرہ ہیں ان کے استعاری اور جاسوی سرگرمیوں کے اڈ بے قادیائی مشنر یوں کے پردے میں قائم ہوئے۔ یہ تجب اور جرت کی ہات نہیں تو کیا ہے؟ کائی عرصہ تک جس اسرائیل میں کوئی عیسائی مشن قائم نہیں ہوسکا اور بعد میں کچھ عیسائی مشنیں قائم ہوئیں۔ اسرائیل میں کوئی عیسائی مشنیں قائم ہوئیں۔ اسرائیل کے سب سے بڑی رئی شلوگورین نے آ رچ بشپ آ ف کنٹر بری، ڈاکٹر ریمزے اور کارڈیٹل یا دری بی نان سے خصوصی ملاقات کر کے ان پر ذور دیا کہ اسرائیل میں عیسائی مشنر یوں پر یابندی عائد کر ہے۔''

(باہنامہ المی اکوڑہ خٹک جائی ۱۹۳۸ ، محالہ بارنگ نیوز کراچی ، مورویہ ۲ بر تمبر ۱۹۷۳ء) عیسائی مشوں کے خلاف اسرائیل میں منظم تحریک چلی۔ عیسائی مراکز پر جملے ہوئے دکا نوں اور بائیل کے نسخوں کا جلانا معمول بن کمیا۔ مگر ۱۹۲۸ء سے لے کراب تک ۲۹ سال میں میرود یوں نے قادیا تیوں کے خلاف کوئی آواز نداٹھائی ، ندان کے لٹر پچرکوروکا، ندکوئی معمولی رکاوٹ ڈالی۔ جواس کا واضح ثبوت ہے کہ وہ مرزائیوں کواسینے مفاوات کی خاطر تحفظ وے دے ہیں۔

اسلام کی بینے کے نام پر مسلمانوں اور پاکستان کے سب سے بڑے ویشن اسرائیل میں قادیا نعوں کامشن ایک لمحد گرینیں تو اور کیا ہے؟ اس لحد گلرید کا عربوں کے لئے مختلف وقفوں سے بہتی اور اضطراب اور پاکستان سے سؤخن کا باعث بن جانا کوئی تعجب کی بات نہیں۔ ان کا کہتا ہے کہ یہ مشن عرب ریاستوں کی جاسوی، فوجی رازمعلوم کرنے، عالم اسلام کے معاشی، اخلاتی حالات اور ویٹی جذبات معلوم کرنے عرب کوریلوں کے خلاف کارروائیاں کرنے اور عالمی استعاراور یہودی استحصال کے لئے راہیں حال کرنے میں سرگرم عمل رہج ہیں۔

2048 اسرائيل مثن

قیام اسرائنل سے لے کراب تک مسرظفر اللہ خان کی اس سلسلہ میں تک ودوکس سے مخفی نہیں ۔ لیکن جب آپ وزیر خارجہ تھے تو کسی نے ربوہ کے ماتحت اس اسرائنل مشن کے بارہ میں سوال کیا تو آپ نے روا بی عیاری سے کام لے کرکہا کہ حکومت پاکتان کوتو اس کاعلم نہیں ۔ ع میں سوال کیا تو آپ نے روا بی عیاری سے کام لے کرکہا کہ حکومت پاکتان کوتو اس کاعلم نہیں ۔ ع الا ماں از حرف پہلو وار تو لیکن جب چھلے دنوں اخبارات میں اسرائیل کے قادیا نی مشن کا چے چاہوا تو بروی ہوشیاری سے کہا گیا کہ ایسے مشن ہیں مگر قادیان بھارت کے ماتحت ہیں۔ یہ آیک ایسا جھوٹ تھا کہ خودر بوہ کی تحریک جدید کے سالانہ بجٹ کا ۔ ۱۹۲۷ء سے اس کی قلعی کھل جاتی ہے۔

اس بجث کے ص ۲۵ پرمطہائے ہیرون کے شمن میں اسرائیل میں واقع حیفا کے قادیانی مشن کی تفصیل دی می _(جس کی فوٹوسٹیٹ کا پی شسک ہے)

2049 تفصیل آ مدخر چمشنہائے بیرون

(اسرائیلی پونڈ) ۷۷۰ وارویے (۱۲)

3.7

بجث ۲۲ <u>۲</u> ۷۷	بجث ۲۷_۲۷	السامداد ۲۵ یمالا	تامدات	نمبرشار	
1000	100-		چھم کے کماری	1	
1400	1400		عاموصدآ د	r	
100	J++		150	٣	
		Private	عيدفنة	٣	
110	ITO		فطرانه	۵	
iro	iro		عفرق	۲	
-			***		

. 7

	9-		-
یجث ۲۷_۲۲	الساعداد ۲۵-۱۲	نامدات	فبرثار
941	947	مركزى مبلغين	1
			۲
947	927	ميزان عمله	
		H	
بجث	اسلاعداد	نامدات	تمبرثكر
YA_YY	AL YO	· ·	
140		اشاحت لنريج	l l
4.		فيليضها كروعدين	۳
F *•		833×10	۳
4.		مهان اوازی	٣
19194		كرايد مكان لمرتبي	۵
	1-00	بكل مياني فيس وفيره	4
10		سيشزى	4
٥-		وأك والديمليفون	A
0+		كتبافهلك	9
۵+		عرق	1+
400		الزاجات وبالساجرة	- 11
1-00	1-00	ميزان ماز	
MIZ	1412	كانمة علماد	
1121	1121	נגינת צבט	
17700	14400	كلميزان	
	10 00 00 00 00 00 00 00 00 00 00 00 00 0	12 3 16 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1	عران الأراق المحالة المجالة ا

خلاصه آم ۳۳۰۰ خرچ ۳۳۰۰ خالص

احمد يتح يك جديد كے سالانه بجث ٢٤ ـ ١٩٢٧ء كے صفحہ ٢٥ كانكس _

[At this stage Dr. Mrs. Ashraf Khatoon Abbasi vacated the Chair which was occupied by Mr. Chairman (Sahibzada Farooq Ali)]

(اس مرحله پر ڈاکٹر مسز اشرف خاتون عباس نے کری صدارت چھوڑ دی جسے مسٹر چیئر مین صاحبز ادہ فاروق علی نے سنعبال لیا) مولوی مفتی محمود :

اسرائيلمشن

ہم یہاں اسرائیل میں قادیانی مشن کا ایک اور جموت مع اصل عبارت پیش کرتے میں۔ بیا قتباس قادیا نیوں ہی کی شائع کردہ کتاب''اور فارن مشن'' مؤلفہ مبارک احد ص ۸۸ شائع کردہ احمد بیفارن مشن ربوہ سے لیا گیاہے۔مؤلف کتاب مرز اغلام احمد کے پوتاہیں۔

"احديد مشن اسرائيل مين حفد (ماؤنث كرمل) كے مقام يرواقع ہے اور وہاں جاري ا یک محده ایک مثن ماؤس ایک لائبریری ، ایک بک و بواورایک سکول موجود ہے۔ ہارے مثن ک طرف ہے 'البشریٰ' کے نام سے ایک ماہانہ عربی رسالہ جاری ہے۔ جوتمیں مختلف ممالک میں بمیجاجاتا ہے۔ می موعود کی بہت ی تحراریں اس مشن نے عربی میں ترجمہ کی ہیں۔فلسطین کے تعتیم ہونے سے میمشن کافی متاثر ہوا۔ چندمسلمان جواس وقت اسرائیل میں موجود ہیں جارامشن ان کی ہمکن خدمت کررہا ہے اورمشن کی موجود کی سے ان کے حوصلے بلند ہیں۔ پچے عرص قبل ہارے مشنری کے لوگ دیفہ کے میٹر سے ملے اور ان سے گفت وشنید کی، میٹر نے وعدہ کیا کہ احمد سے جماعت کے لئے کماہیر میں جیعہ کے قریب وہ ایک سکول بنانے کی اجازت دے دیں گے۔ یہ علاقہ جاری جماعت کا مرکز اور گڑھ ہے۔ پچھ عرصہ بعد میئر صاحب ہماری مشنری و یکھنے کے لئے تشریف لائے۔ حید کے جارمعززین بھی ان کے ہمراہ تھے۔ان کا پروقاراستقبال کیا گیا۔جس میں جماعت کے سرکردہ ممبراور اسکول کے طالب علم بھی موجود تنے۔ان کی آ مد کے اعزاز میں ایک جلسہ بھی منعقد ہوا۔جس میں انہیں ساسامہ پیش کیا گیا۔واپس سے پہلے میر صاحب نے اسينة تاثرات مهمانول كرجشرين بحي تحرير كئے - جاري جماحت كے مؤثر مونے كا فهوت ايك چھوٹے سے مندرجہ زیل واقعہ سے ہوسکتا ہے۔ 1904ء میں جب ہارے مبلغ چوہدری محمد ²⁰شریف صاحب ربوہ یا کتان واپس تشریف لار ہے تھے اس وقت اسرائیل کے صدر سے

ہاری مشزی کو پیغام بیجا کہ چو ہدری صاحب روائل سے پہلے صدرصاحب سے لیس۔ موقع سے فائدہ اٹھا کرچ ہدری صاحب نے ایک قرآن عکیم کانٹنے جو جرمن زبان میں تعاصد رمحترم کو پیش کیا۔ جس کو خلوص ول سے قبول کیا گیا۔ چو ہدری صاحب کا صدر صاحب سے انٹرو یو اسرائیل کے دیڑیو پرنشر کیا گیا۔

This substract has been taken from Page 79 of the fourth revised edition of the book styled as "Our Foreign Mission" written by Mirza Mubarak Ahmad son of Late Mirza Bashiruddin Mahmood Ahmad and Grandson of Mirza Ghulam Ahmad which published in 1965 by Ahmadiyya Muslim foreign Missions Rabwah, West Pakistan, and printed at Nusrat Art Press, Rabwah.

ISRAEL MISSION

The Ahmadiyya Mission in Israel is situated in Haifa at Mount Karmal. We have a mosque there, a Mission House, a library, a book depot, and a school. The mission also brings out a monthly, entitled Al-Bushra which is sent out to thirty different countries accessible through the medium of Arabic. Many works of the Promised Massih have been translated into Arabic through this mission.

In many ways this Ahmadiyya Mission has been deeply affected by the Partition of what formerly was called Palestine. The small number of Muslims left in Israel derive a great deal of strength from the presence of our mission which never misses a chance of being of service to them. Some time ago, our missionary had an interview with the Mayor of Haifa, when during the discussion on many

points, he offered to build for us a school at Kababeer, a village near Haifa, where we have strong and well-established Ahmadiyya community of Palestinian Arabs. He also promised that he would come to see our missionary at Kababeer, which he did later, accompanied by four notables from Haifa. He was duly received by members of the community, and by the students of our school, a meeting having been held to welcome the guests. Before this return he entered his inpressions in the Visitors' Book.

Another small incident, which would give readers some idea of the position our mission in Israel occupies, is that in 1956 when our missionary Choudhry Muhammad Sharif, returned to the Headquarters of the movement in Pakistan, the President of Israel sent word that he (our missionary) should she him before embarking on the journey back; Choudhry Muhammad Sharif utilized the opportunity to present a copy of the German translation of the Holy Quran to the President, which he gladly accepted. This interview and what transpired at it was widely reported in the Israeli Press, and a brief account was also broadcast on the radio. (Our Foreign Missions)

(by Mirza Mubarak Ahmad)

یبود یوں اور قادیانیوں کے نظریاتی عما تکت اور اشتراک کا تجزیہ کرتے ہوئے آئ سے ۲۸سال قبل علامدا قبال نے کہا تھا کہ''مرزائیت اپنے اندر یبودیت کے اپنے عناصر رکھتی ہیں کہ گویا پر تحریک ہی یبودیت کی طرف رجوع ہے۔'' مگر ۱۹۳۷ء میں تو بیا یک نظری بحث تھی۔جس پردائے زنی کی مخبائش ہو کئی تھی۔لین بعد میں علم ونظر کے دائر ہ سے لے کرستی وعمل کے میدان میں دونوں بعنی قادیا نبیت اور میں ہونت کا باہمی اشتراک اور تماثل ایک بدیمی حقیقت کی شکل میں سامنے آیا۔

²⁰⁵³مرزائیت اوریہودیت کابا ہمی اشتراک

یہ باہی ربط قبل کن مشتر کہ مقاصد پر بنی ہے۔ اس کے لئے ہمیں زیادہ نور وکر کی صروت نہیں۔ اگریزی سامراج کی اسلام دشنی کی سے وقع کی چپی نہیں اور صیبونی استہار بھی مغرب کا آلے کاربن کر مسلمان بالخصوص عربوں کے لئے ایک چینے بناہوا ہے۔ دونوں کے مقاصداور وقاداریاں اسلام سے عداوت پاکتان دشنی کا منطق نتیجہ قادیا نیوں اور اسرائیل کے باہمی گہرے دوستانہ تعلقات کی شکل میں برآ مد ہوا۔ عالم عرب کے بعدا گر اسرائیل اپنا سب سے برداوشن کی دوستانہ تعلقات کی شکل میں برآ مد ہوا۔ عالم عرب کے بانی ڈیوڈ بن کوریان نے اگست ۱۹۲۵ء میں مدارابوں بو نیورٹی پیرس میں جو تقریر کی دو اس کا واضح فبوت ہے۔ بن کوریان نے اگست ۱۹۲۱ء میں دراصل ہمارا آئیڈیالوجیکل چینے ہے۔ بین الاقوامی، صیبونی تحریک کو کسی طرح بھی پاکستان کے دراصل ہمارا آئیڈیالوجیکل چینے ہے۔ بین الاقوامی، صیبونی تحریک کو کسی طرح بھی پاکستان کے بارے میں فاطرف کی کاربی کرتا ہے۔ "بین الاقوامی دوئی ہمیں پاکستان کے خطرہ سے خفلت کرنی چا ہے۔" ہمیں پاکستان کے خطرہ سے خفلت کرنی چا ہے۔ "ہمیں پاکستان کے خلاف جلد سے جلد قدم اٹھا تا چا ہے۔ پاکستان کا فکری سرمایہ اور جنگی قوت ہمیں پاکستان کے خلاف جلد سے جلد قدم اٹھا تا چا ہے۔ پاکستان کا فکری سرمایہ اور جنگی قوت مقروری ہے۔ بلکہ ہمیں اس تاریخی عناد ہمارا سرمایہ ہے۔ جمیں پوری قوت سے بین الاقوامی دائروں کے خلاف درکی طاقتوں میں اسے نفوذ سے کام لے کر ہندوستان کی مدکرنی اور پاکستان با خشان پاکستان کی مدکرنی اور پاکستان کو دراسے سے اور بردی طاقتوں میں اسے نفوذ سے کام لے کر ہندوستان کی مدکرنی اور پاکستان پر دراسے سے دراس کی مدکرنی اور پاکستان پر دراسے دراسے در دراس کی مدکرنی اور پاکستان پر دراسے دراسے دراسے در دراس کی مدکرنی اور پاکستان پر دراسے دراسے دراسے دراس کی مدکرنی اور پاکستان پاکستان پر دراسے دراسے دراسے دراسے دراسے دیں ہوئی دوستان کی مدکرنی اور پاکستان پر دراسے درا

(بروشلم بوسن ۱۹ اراگست ۱۹۷۷ء، از روزنامدنوائے وقت لا مورس، مورد ۱۲ رکم ۱۹۷۱ء، ۱۳ رخم ۱۹۷۱ء)

20 کی جیز ہے اس کا جواب ہمیں مشہور یہودی فوجی ماہر پر وفیسر ہرٹر سے ل جاتا ہے۔ وہ کون

" پاکستانی فوج اپنے رسول محمد بین ایک سے غیر معمولی عشق رکھتی ہے۔ یہی وہ بنیاد ہے جس نے
پاکستان اور عربوں کے باہمی رشتے مشحکم کرر کے ہیں۔ یہ صورتحال عالمی یہودیت کے لئے شدید

مجر پورضرب لگانے كا انظام كرنا جائے۔ يكام نهايت رازداري كے ساتھ اور خفيہ منصوبوں كے

تحت انجام دينا چاہئے۔"

خطرہ رکھتی ہے اور اسرائیل کی توسیع میں حائل ہور ہی ہے۔ لہذا یہود بول کو چاہئے کہ وہ ہرممکن طریقے سے پاکتا ٹیول کے اندر سے حب رسول کا خاتمہ کریں۔' (نوائے وقت ص ۱ ، موروی ۲۲ رُگ ۱۹۷۲ء نیز جزائر پرطانیہ میں میہونی تقیموں کا آرکن جیکش کرائیگل ۱۹ راگست ۱۹۷۷ء)

بن گوریان کے بیان کے پس مظریس یہ بات تعجب خیز ہوجاتی ہے کہ یا کستان سے اس شدت سے نفرت کرنے والے اسرائیل نے الی جماعت کو سینے سے کیوں لگائے رکھا۔جن كابيدُ كوارثر يعني ياكستان عي ان كے لئے نظرياتي چيلنج ہے۔ ظاہر ہے ياكستاني فوج كے قكرى اساس رسول مر بی فیلی سے غیرمعمولی عشق اور جنگی قوت کاراز جذبہ جہادفتم کرنے کے لئے جو جماعت نظريها تكارختم نبوت اورممانعت جباد كي علمبر داربن كراهي تقي وبي بورے عالم اسلام اور یا کستان میں ان کی منظور نظر بن سکتی تھی۔ واضح رہے کہ بہت جلد جب سامراجی طاقتوں اور صيهونيون كومشرتى ياكتان كافكل من اسيخ جذبات عناد تكالنے كا موقعه باته آيا تو اسرائيل وزیرخارجدا با ایبان نے ندمرف اس تحریکِ علیحدگی کوسرابا۔ بلکه برونت ضروری ہتھیار بھی فراہم كرنے كى پیش كش كى ۔ (ماہنامہ الحق اكور وفئك جيش ٥٩ محواله ماہنام فلطين بيروت جنوري ١٩٤١٥) اس تاثر کوموجودہ وزیراعظم ذوالفقارعلی بعثو کے اس بیان سے اور زیادہ تقویت ملتی ہے۔جس میں انہوں نے اکشاف کیا کہ پاکتان کے عام انتخابات • ١٩٤ میں اسرائیلی روپید یا کستان 2055 میا اورانتخابی مهم میں اس کا استعمال ہوا۔ آخر دہ روپید مرزائیوں کے ڈریعے نہیں تو كس ذريع سے آيا اور ياكتان كے وجود كے خلاف ال ابيب ميں تيار كى گئ سازش جس كا اكمشاف بعثوصاحب في الابرام معرك الديرهسنين بيكل كوائر ويودية بوئ كيا-كي يردان چڑھی جب کہ یا کتان کے اسرائیل کے ساتھ سوائے قادیانی مشوں کے اور کوئی رابط نہیں تھا؟

اگر قادیانی جماعت بین الاقوای صیونت کی آلد کارند ہوتی اور عالم اسلام اور پاکستان کے خلاف اس کا کردار نہایت گھنا وَنا نہ ہوتا تو بھی بھی اسرائیل کے در دازے ان پرند کھل سکتے۔ قادیانی اس بارہ میں ہزار مرتبہ بلیغ ودعوت اسلام کے پردہ میں بناہ لین چاہیں۔ گریہ سوال اپنی جگہ قائم رہے گا کہ اسرائیل میں کیا بیٹلیغ ان یہود یوں پر کی جارہی ہے جنہوں نے صیہونیت کی خاطر ایٹ بلا دادراوطان کو خیر بادکھا اور تمام صبیتوں کے تحت اسرائیل میں اکشے ہوئے یاان بچ کھے مسلمان عربوں پرمش تبلیغ کی جارہی ہے جو پہلے سے جرعر بی ایس ایس محلقہ بگوش ہیں اور صیہونیت کے مظالم سدے ہیں۔

اسرائیل نے ١٩٢٥ء اور پر ١٩٤٣ء ميں عربوں پر مغربی طبغوں كى مدوسے بحر پور

"فدانے مجھے خبر دی ہے کہ ایک عالمگیر تابی آ وے گی اور اس تمام واقعات کا مرکز ملک شام ہوگا۔ صاجز اوہ صاحب (بینی ان کے نفاطب پیرسراج الحق قادیانی) اس وقت میر الڑکا موجود ہوگا۔ خدانے اس کے ساتھ ان حالات کومقدر کر رکھا ہے۔ ان واقعات کے بعد ہمارے سلسلہ کور تی ہوگی اور سلاطین ہمارے سلسلہ میں واضل ہول محتم اس موجود کو پیچان لیما۔"

(تذکرہ مرزاکا مجموعہ تی والہام مطبوعہ یومی ۱۹۹۹ء ملیع سوم)

علامدا قبال نے ایسے ہی الہامات کے بارے میں کہاتھا۔ محکوم کے الہام سے اللہ بچائے عار محر اقوام ہے وہ صورت چنگیز مولوی مفتی محمود: جناب والا! مغرب کی نماز کاوقت ہوگیا ہے۔ جناب چیئر مین: 7:20 پرود ہارہ کارروائی شروع ہوگی۔ آ دھے تھنٹے کے لئے ملتوی کیاجا تا ہے۔

[The Special Committee adjourned for Maghrib Prayers to re-assemble at 7:20 pm.]

رخسوسی کمیٹی کا اجلاس مغرب کی نماذ کے لئے شام سات نے کرمیس منٹ تک ملتو کی کردیا گیا)

[The Special Committee re-assembled after Maghrib Prayers, Mr. Chairman (Sahibzada Farooq Ali) in the Chair.]

(خصوصی کمیٹی کا اجلاس مغرب کی نماز کے بعد دوبارہ شروع ہوا۔مسٹر چیئر مین صاحبز ادہ فاروق علی اجلاس کی صدارت کررہے ہیں)

> جناب چيئر مين: مولانامفتى محود! 2057مولوى مفتى محمود:

خلافت عثانيهاورتركي

(قادیان جاعت کاایڈرلی بخدمت ایڈورڈیکھیکن لیفٹینٹ کورز پنجاب اخبار الفضل ۱۹۷ مزمبر ۱۹۰۹ ہ جے نبر ۲۸۸)

'' ہم یہ بتا دینا چاہتے ہیں کہ فی ہما ہماراتر کول سے کوئی تحلق نہیں۔ہم اپنے فہ ہمی نقطہ خیال سے اس امر کے پابند ہیں کہ اس مخص کو اپنا پیشو اسمجھیں جو سے موجود کا جائشین ہواور دنیاوی لیاظ سے اس کو اپنا بادشاہ اور سلطان یقین کریں، جس کی حکومت کے بینچے ہم رہجے ہیں۔ پس ہمارے خلیفہ حضرت سے موجود (مرز اصاحب) کے خلیفہ فائی ہیں اور ہمارے بادشاہ حضور سلطان ملک معظم ہیں۔سلطان ترکی ہرگز خلیفہ المسلمین نہیں۔'

(میخدامورهامة ادیان کااعلان مندرجدافضل قادیان ج فبرا ۲۱۰۱۱رفروری ۱۹۲۰م با اخبار لیڈر آلی آلی ایڈریس: "بخدمت اخبار لیڈر آلی آلی آلی آلی ایڈریس کا ایڈریس: "بخدمت جناب وائسرائے شائع کیا گیا۔ فبرست و تخط کنندگان بیس مولوی شاء الله امرتسری کے نام سے پہلے کی مخض مولوی مجمعلی قادیانی کا نام درج ہے۔ مولوی مجمعلی کے نام کے ساتھ قادیانی کا لفظ محض اس لئے لگایا گیا گیا گیا گیا گوگوں کو دھو کہ دیا جائے۔ ورنہ قادیان سے تعلق رکھنے والداحمدی نہیں ہے جوسلطان ترکی کو خلیفة المسلمین شلیم کرتا ہومعلوم ہوتا ہے بیمولوی صاحب لا ہوری سرگروہ جوسلطان ترکی کو خلیفة المسلمین شلیم کرتا ہومعلوم ہوتا ہے بیمولوی صاحب لا ہوری سرگروہ تقدیم مباتع کی خرم الکھنے کے جرگز مستحق نہیں۔ نہ اس لئے کہ دہ قادیان کے باشدے ہیں اور نہ اس لئے کہ دہ تا دیان سے دکھنے والے کی احمدی کا بیمقیدہ نہیں گادیان ترکی خلیفة المسلمین ہے۔"

خلافت عثانيه كوكلا في كرف اور عربول كوتركول سالراف مي قادياني الكريز

کے شانہ بشانہ شریک رہے ہیں۔اس کا ایک اندازہ اس واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے جودشق کے ایک مطبوعہ رسالہ القاویادیة میں مرزائیوں کے ساس خط وخال اور استعاری فرائض ومناسب کی نشاعہ بی الحدید میں انگریزوں نے مرزا بشیرالدین محووا جر کے سات دفاعہ بی الحدید اللہ زین العابدین کوسلطنت عثانیہ بھیجا۔وہاں پانچ یں ڈویژن کے کمانڈر جمال پاشا کی معرفت کا اللہ زین العابدین کوسلطنت عثانیہ بھیجا۔وہاں پانچ میں ڈویژن کے کمانڈر جمال پاشا کی معرفت کا ایک میں دینیات کا لیکچرر ہوگیا۔لیکن جب انگریزی فوجیس دھق معرفت کا اور میں قدس یو نیورٹی جی دینیات کا لیکچرر ہوگیا۔لیکن جب انگریزی فوجیس دھق میں واقل ہوگئیں تو ولی اللہ نے اپنا لبادہ اتارا اور انگریزی لفکر میں آگیا اور عمر بوں کوتر کوں سے میں واقل ہوگئیں تو ولی اللہ نے اپنا لبادہ اتارا ورائی اس سے واقف ہوگئے تو گورشنٹ انڈیا نے وہاں ان کے کئے دہنے پر زور ویا۔لیکن عراقی حکومت نہ مانی تو بھاگ کر قادیان آگیا اور ناظر امور عامہ بناویا گیا۔

(عجی امرائیل می سے برکوار القادیانہ میں میں انتہا میں برکالہ القادیانہ میں بناویا گیا۔

سید؛ قد نقل کرنے کے بعدرسالہ القادیانیہ نے لکھا ہے کہ کی بھی مسلمان عرب ریاست میں مرزائیوں کے لئے کوئی جگرنیس ۔ بلکہ ان کا سے کارناموں کی بدولت پاکتان کوعریوں میں مرزائیوں کے سازشیں ہوف بنایا جاتا ہے۔ سفوط خلافت عثانیہ کے بعد مصطفیٰ کمال کے دور میں بھی مرزائیوں کی سازشیں جاری رہیں اور بیروایت عام ہے کہ ترکی میں دوقادیا نی مصطفیٰ مجاری نور ہوا تھا۔ لیکن رہز مصطفیٰ کمال کوئل کرنے پر مامور ہوا تھا۔ لیکن رہز فاش ہونے پرموت کے کھا شااور مصطفیٰ کمال کوئل کرنے پر مامور ہوا تھا۔ لیکن رہز فاش ہونے پرموت کے کھا شاادر اسمالے۔

افغانستان

گورنمنٹ افغانستان کے خلاف سازشی خطوط اور جہاد کے جذبہ کی مخالفت کا ذکر پہلے مال طور پرآچکا ہے۔ چند مزید حقائق سنئے۔

جمیة الاقوام سے افغانستان کے خلاف مداخلت کی اپیل

"جمیة الاقوام سے افغانستان کے خلاف مداخلت کی اپیل

"جماعت احمریہ کے نام مرز ابیرالدین محود صاحب خلیفة اُس الآنی نے "لیک

اقوام" سے پردور اپیل کی کہ حال میں پندرہ پولیس کانشیلوں اور 2059میر نشزنٹ کے روہرو

دواحمہ کی سلمانوں کومض فرہبی اختلاف کی وجہ سے حکومت کا ہل نے سنگسار کر دیا ہے۔ اس لئے

دربار افغانستان سے باز پرس کے لئے مداخلت کی جائے۔ کم از کم الی حکومت اس قابل نہیں کہ
مہذب سلطنوں کے ساتھ جمدردانہ تعلقات رکھنے کے قابل تھی جائے۔"

(الفضل قاديان ج ١٢ نمبر٩٥ مور دي ١٩٢٥ فروري ١٩٢٥)

امیرا مان الله خان نے تا دانی سے انگریز ول کے خلاف جنگ شروع کی میاں محود احمد نے اپنے خطبہ جمد مطبوعہ الفضل جا ، مور و کہ کم کہا:

میاں محود احمد نے اپنے خطبہ جمد مطبوعہ الفضل جا ، مور و کہ کم روع کی ہے نادانی دی اس وقت (بعید شاہ امان الله خان) جو کا بل نے انگریز ول کے ساتھ جنگ شروع کی ہے نادانی ہے۔ احمد یوں کا فرض ہے کہ گور خسنٹ کی اطاعت ہمارا فرض ہے۔ کیونکہ کا بل وہ ز مین ہے۔ لیک نی حیثیت رکھتی ہے۔ کیونکہ کا بل وہ ز مین ہے۔ لیک نی حیثیت رکھتی ہے۔ کیونکہ کا بل وہ ز مین ہے جہاں ہمارے نیج ہے اور اس پر صداقت کے درواز ہے بارے کے اس کا بل وہ مجہاں احمد بت کی بینے منع ہے اور اس پر صداقت کے درواز ہے بند ہیں۔ اس لئے صداقت کے ویا میں کے لئے گور خسنٹ برطانیہ کی فوج میں شامل ہوکر ان ظالمانہ رکوں کو دفع کرنے کے گور خسنٹ برطانیہ کی فوج میں شامل ہوکر ان ظالمانہ رکوں کو دفع کرنے اور ایور کے ایک کوشش کرو

جنگ كابل ميں مرزائيوں كى انگريزوں كومعقول امداد

جب کابل کے ساتھ جنگ ہوئی تب بھی ہماری جماعت نے اپنی طاقت سے بڑھ کر مدودی اور علاوہ کی شم کی خدمات سرانجام دیں۔ ایک ڈبل کمپنی پیش کی، 2050 محرتی بیجہ جنگ ہونے کے دک گئے۔ ورندایک بزارسے زائد آ دمی اس کے لئے نام کھوا کے بیں اور خود ہمارے سلسلے کے بانی کے چھوٹے جمائی نے اپنی سلسلے کے بانی کے چھوٹے جمائی نے اپنی خدمات پیش کیں اور چھاہ تک بڑانسپورٹ کوریش آ نریری طور پرکام کرتے رہے۔

افريقي ممالك بين استعارى اورصيهوني سركرميان

افریقدد نیا کا واحد براعظم ہے۔ جہاں سے برکش ایمیائر نے اپنا پنجد استبدادسب سے آخر میں اٹھایا اور آج تک کچھ علاقے برطانوی سامراجی اثر ات کے تابع ہیں۔ مغربی افریقد میں تا دیا نعوں نے ابتداء تی سے برطانوی سامراج کے لئے اڈے قائم کے اوران کے لئے جاسوی کی۔''دی کیمبرج ہسٹری آف اسلام' مطبوعہ 194ء میں فہ کور ہے۔

"The Ahmadiyya firs appeared on the west African coast during the first world war, when several young men in lagus and free town joined by mail. In 1921 the first Indian

Missionarry arrived. Too unorthodou to gain a footing in the Muslim interior, the Ahmadiyya remain confined principally to southern Nigeria, southern Gold coast sierraleone. It Strengthened the Ranks of those Muslims actively loyal to the British, and it contributed to the modernization of Islamic Organization in the area." (The Cambridge History of Islam vol-11 edited by Holt, Lambton, and lewis, Cambridge University press, 1970, p-400)

ترجمہ: " پہلی جنگ عظیم کے دوران احمدی فرقہ کے لوگ مغربی افریقہ کے ساحل تک پہنچ۔ جہاں لاگوں ادر فری ٹاکان کے چندنو جوان ان تک پہنچ۔ جہاں لاگوں ادر فری ٹاکان کے چندنو جوان ان تک پہنچ۔ جہاں لاگوں ادر فری ٹاکان کے چندنو جوان ان تک کہتے گئی ارادہ مسلم آبادی کے مشنری دہاں آئی۔ اگر چہ بیلوگ کی عقیدہ کا پر چار نہیں کر سکے لیکن ان کا ارادہ مسلم آبادی کے اعرونی علاقوں میں مرکزم عمل رہے۔ ان لوگوں نے ان مسلمان دستوں کو مضبوط کیا جو کہ مملکت برطانیہ کے صدورجہ وفادار شے اوران علاقوں میں اسلام کوجد پر تقاضوں ہے ہمکنار کرتے رہے۔ "

اس اقتباس سے صاف فاہر ہے کہ قادیاتی ۱۹۲۱ء کے بعد زیادہ ترجنوبی گولڈکوسٹ اور
سیر الیون میں سے دہ اور فلام مندوستان کی طرح یہاں کے مسلمانوں کو برطانوی اطاعت اور
عقیدہ جہادی ممانعت کی تبلیغ کر کے برطانیہ سے وقادار یوں کو مضبوط بنانے کی کوشش کی گئے۔ حال
بی میں قادیا نیوں نے ''افریقہ سیکس'' کے نام سے مرزانا صراحمہ کے دور وَ افریقہ کی جورو سیداد
جہائی ہے وہ افریقہ میں قادیائی ریشہ دواندں کا منہ بولٹا جموت ہے۔ اس میں بیرعبارت خاص طور
برقابل خور ہے۔

"One of the Main points of Ghulam Ahmad's has been rejection of "Holy Wars" and forcible conversion." (Africa Speaks page-93, published by Majlis Nusrat Jahan Tahrik-i-Jadid Rabwah.)

لین غلام احمد کے اہم معتقدات میں سے ایک مقدی جگ (جباد) کا اتکار ہے۔ آخر ماریشس ایک افریقی جزیرہ ہے۔ ١٩٦٤ء میں بہال سے "دی مسلم ان ماریشس، یعنی ماریشس میں مسلمان کے نام سے جناب متاز عربت کی ایک کتاب شائع ہوئی۔ جس کا دیاچہ ماریش کے وزیراعظم نے لکھا۔ کتاب میں فاضل مصنف نے بوی عنت سے قادیانیوں کی ایک تخریجی سرگرمیوں کا ذکر کیا جو مسلمانوں کے لئے تکالیف کا باعث بن رہی جیں۔ انہوں نے اس سلسلہ میں مسلمانوں کی طرف سے دائر کردہ ایک مقدمہ کا ذکر کیا ہے۔ مسجدروز ال کا بیمقدمہ بقول مصنف کے تاریخ ماریش کا سب سے بوا مقدمہ کہا جاتا ہے۔ جس میں دوسال تک سریم کورث نے بیانات لئے، شہاد تیں سنیں اور 19 رنومبر 19۲۰ء کو چیف جے سرائے ہر چیز وڈر نے فیصلہ دیا کہ بیانات لئے، شہاد تیں سنیں اور 19 رنومبر 19۲۰ء کو چیف جے سرائے ہر چیز وڈر نے فیصلہ دیا کہ 2062ء دوسلمان الگ امت ہیں اور 18 رنا گا گگ۔''

کتاب کے مطالعہ سے بیجی معلوم ہوجاتا ہے کہ یہاں بھی ان کی آ مد برطانوی فوج کی شکل میں ان کے آمد برطانوی فوج کی شکل میں ان کے استعاری مقاصد ہی کے لئے ہوئی۔وہ لکھتے ہیں کہ قادیائی ندہب سے تعلق رکھنے والے دوفوجی ماریشس پنچے۔ان میں سے ایک کا نام دین محمد اور دوسرے کا نام با بواساعیل خان تھا۔وہ ستر ہویں رائل انفط کی سے تعلق رکھتے تھے۔1918ء تک بیوفوجی اپنی تبلیغی کاروائیاں (فوجی ہوکرتبلیغی کاروائیاں (قائل غور) کرتے رہے۔

(تفعیل کے لئے دیمئے المعیر لائل بورج اش ۲۹ ص ۸۰۷)

"دوسال قبل افریقه میں تبلغ کے نام پر جودوسکیمیں تفرت جہال ریزروفنڈ اورآ کے بوعوسکیم کی جاری کی گئیں۔اس کی داغ بیل لندن ہی میں رکھی گئی اور مرزانا صراحمہ نے اکاؤنث کو ملوایا۔"

کولوایا۔"

افریقہ میں اپنی کارکردگیوں کے ہارہ میں قادیانی مبلغ برطانیہ میں مقیم ان ممالک کے ہائی کمشنروں سے رابطہ قائم کرتے رہے ہیں اور انہیں معلومات بہم پہنچاتے ہیں۔ برطانوی وزارت خارجہ قادیاندں کی ان تمام معوں کی حفاظت کرتی ہے۔

اور جب پجولوگ برطانوی وزارت خارجہ سے اس تعجب کا اظہار کرتے ہیں کہ براعظم افریقت میں قادیا نیوں کے کرمٹن برطانوی مقبوضات ہی میں کیوں ہیں اور برطانیان کی حفاظت کرتی ہے اور وہ ویکر مشنر بول سے زیادہ قادیا نیوں پر مہریان ہے تو وزارت خارجہ نے جواب دیا کہ سلطنت کے مقاصد سے مختلف ہیں۔ جواب واضح تھا کہ سامرائی طاقتیں اپنی نوآ بادیات میں اپنے سامی مفادات اور مقاصد کوتبلی مقاصد پر ترجیح دیتی ہیں اور وہ کام عیسائی مبلغین سے نہیں ، مرزائی مشول ہی سے ہوسکتا ہے۔

2063 افريقه ميس صيهونيت كابراول دسته

برطانوی مفادات کے تحفظ کے علاوہ بیقادیانی مشن افریقہ بین اسرائیل اور میہونیت

کبھی سب سے مضبوط اور وفادار ہر اول دستہ ہیں۔ مرزاناصر احمد صاحب نے ۱۹۷۳ جولائی

194 ء سے ۲۷ رسمبر ۱۹۷۳ء تک ہیرونی عمالک کا جودورہ کیااس کی غرض وغایت بھی قطعاً سیاس تھی۔ کشمی الندن مشن کے محبود ہال میں جو پوشیدہ سیاس میشنگیں ہو کیں ان کا مقصد افریقہ میں اسرائیل اور پورپی استعار کے سیاس مقاصد کی تحیل تھی۔ (اہنامہ الحق جو شہم ۱۹۷۳،۲۵) اور پورپی استعار کے سیاس مقاصد کی تحیل تھی۔ (اہنامہ الحق جو آجہ نذیر احمد کی الطلاع کے مطابق مغربی افریقہ کے ان ممالک کے سفیروں سے ملاقات کی گئی جن کا مرزاناصر احمد اطلاع کے مطابق مغربی افریقہ کے ان ممالک کے سفیروں سے ملاقات کی گئی جن کا مرزاناصر احمد اور ورہ کر کیکے ہیں۔

پیس سیرٹری کیسے ہیں: "مغربی افریقہ کان کچھ ممالک کے سفراء کوا پی مسائی اور خدمات سے روشناس کرانے کے لئے کرم ومحترم بشیراحمد خان رفیق امام مجد فضل لندن نے سہ رکئی وفدکی قیادت فرماتے ہوئے جس ہیں کرم چوہدری ہدایت اللہ سینٹر سیکرٹری سفارت خانہ پاکستان اور خاکسار خواجہ نذیر احمد پر لیس سیکرٹری مجد فضل لندن، ہزایکسی لینسی ایچ وی ایچ سی کے بائی کمشنر غانا متعینہ لندن سے ملاقات کی۔ " (افعنل ربوه مورود ۱۹۷۸ جون ۱۹۷۱ء)

افریقہ بیں ان سرگرمیوں کی وسعت کارکردگی کا اندازہ اس سے نگایا جاسکتا ہے کہ اب تو عالمی صیبونی تنظیم (WZO) اوراس کی تمام ایجنسیاں اوراس اٹیل کی' جیوش ایجنسی'' کھل کر افریقہ بیں قادیا نیوں کو اپنے خدموم مقاصد کے آلہ کا ربنانے کی خبر ہی حربوں کے لئے تشویش کا ²⁰⁶⁴ باعث بن چکل جیں۔ عرب اسرائیل جنگ کے بعد جن افریقی ممالک نے اسرائیل سے تعلقات تو ژب تا دیا نیوں نے ایسے ممالک کی خالف حکومت تحریکوں کے ساتھ لی کران پرسیاسی د ہا و دالا۔

لا کھوں کروڑوں کا سرمایہ

افریقی ممالک میں ان مقاصد کے لئے لاکھوں اور کروڑوں روپے کا سر ماریکہاں سے فراہم ہوتا ہے؟ بیا کیس معدے جس نے عالم عرب کے مشہور مصنف علامہ جم محمود الصواف کو بھی ورط کر جیرت میں ڈال دیا ہے۔ وہ اپنی ایک تازہ تعنیف ''السد حططات الاستعماریه لمکا فحته الاسلام'' کے س ۲۵۳ پر قطراز ہیں۔

ولا تزال هذه الطائفة الكافرة تعيث في ألارض فساداً وتسعى جاهدة لحرب ومكافحة الاسلام في كل ميدان خاصة في أفريقيا ولقد وصلتني رسالة من يوغندابا فريقيا الشرقية ومعها كتاب "حمامة البشرئ" وهو من مؤلفات كذاب قاديان غلام احمد المسيح الموعود والمهدى المعهود بزعمهم وقدوزع منه الكثير هناك وهو ملى بالكفر والضلال والرسالة التي وردتني من أحد كبار الدعاة الاسلامين هناك يقول فيها: "لقد دهانا ودهى الاسلام من القاديانية شئ عظيم لقد استفحل امرهم حداً ونشطوا كثيراً في دعايتهم وينفقون اموالا لا تدخل تحت الحصر ولا شك انها اموال الاستعمار والمبشرين بل بلغني نبايكاد يكون مؤد كداً ان هناك حمعية تبشيرية قوية مركزها عديس أبابا عاصمة الحبشة وان ميزانية هذه الحمعية ٥٠ مليون دولار وأنها متركزة لمحاربة الاسلام"

یکافر جماعت بھیشہ زین بیل قساد پھیلا کراسلام کی خالفت ہرمیدان بیل کرتی چلی آربی ہے۔ خاص کرافریقہ بیل ان کی سرگرمیاں تیزی سے بردوری ہیں۔ جھے اس سلسلہ شامشر تی افریقہ کے ہوگئد اے ایک خط طاجس کے ساتھ مرزا غلام اجر کذاب کی جوان کے دعم بیل مشرقی افریقہ کی بوان کے دعم بیل مسیح اور مہدی موجود ہیں۔ کتاب جمامت البشری تھی جو ہاں بدی تعداد بیل تقسیم کی گی اور جو کفراور مرابی سے بحری پڑی ہے۔ یہ خط جو جھے مسلمانوں کے ایک بہت برے دوائی اور رہ نہائے کھا تھا اس میں ہے کہا گیا: '' یہاں قادیا نیوں کی روز افروں سرگرمیاں ہمارے لئے اور اسلام کے لئے سخت تشویش کا باعث بن گئی ہیں۔ یہوگئی بہاں آئی دولت فرج کررہے ہیں جو حساب سے باہر ہے اور بلاشیہ یہاں ودولت سامرانی اور اس کے مشری اواروں تی کا ہوسکتا ہے۔ جھے تو یہاں تک تقد اور بلاشیہ یہاں ودولت سامرانی اور اس کے مشری اواروں تی کا ہوسکتا ہے۔ جھے تو یہاں تک تقد اطلاع پنجی ہے کہ وہاں جشہ کے عدیس ابابا بیں ان لوگوں کے ایک مضبوط مشن کا سالانہ بجث اطلاع پنجی ہے کہ وہاں جشہ کے عدیس ابابا بیں ان لوگوں کے ایک مضبوط مشن کا سالانہ بجث

مولوى مفتى محود: علامه صواف نے عدلیں ابابا حبشہ کے جس مثن کے ۳۵ ملین

[[]At this stage Mr. Chairman vacated the Chair which was occupied by (Dr. Mrs. Ashraf Khatoon Abbasi)]

(ال مرحله رِمسْر چِيرَ مِين كَى جُلَّه اجِلاس كَ صدارت دُّاكْرُ مسْرُ الْثَرْف فالوَن عَبِاكَ لَيْ سَنْجَالَ لَى)

ڈالروں (پاکستانی حساب سے ۳۵ کروڑروپ) کاذکر کیا ہے۔ معلوم نہیں پچھلے کی سال سے حبشہ میں 2066 میلی نوس کی حساب سے ۳۵ کر اور بربادی میں اس کا کتنا حصہ ہوگا؟ بیراز کھل جائے تو جو بلی فنڈ سکیم کے لئے مرزانا صراحمہ کے ڈیڑھ کروڑرو پیدی اپیل کے جواب میں نوکروڑرو پیدی اپیل کے جواب میں نوکروڑرو پیدی تک جمع ہونے کے امکان کی تھی بھی سلجھ جائے۔ جس کا مڑدہ انہوں نے (الفضل ربوہ کرمارچ ۲۳ کا اور کیا ایک ایک ایک ایک ایک ایک کی میں اپنے بیروؤں کو سایا ہے۔ خدکورہ تفصیل پڑھ کرسوائے اس کے اور کیا اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اگر افریقہ ابھی تک فرگی شاطروں کے پنجہ استبداد سے کمل طور پر نجات حاصل نہیں کرسکا اور وہ عالمی صیبونیت کی بھی آ ماجگاہ بنا ہوا ہے تو اور وجو ہات کے علاوہ اس کی ایک وجہ اسلام اور عالم اسلام سے دیرین غداری کرنے والی مرزائیوں کی جماعت بھی ہے۔

مسلمانان برصغير كى فلاح وبهبود كي تنظيميں اور مرزائيوں كا كردار اب ہم برصغیر کے تحریک آزادی، مسلمانوں کی فلاح وبہود کی تحریکوں اور قیام یا کتان کے سلسلہ میں ابتداء سے لے کراب تک مرزائیوں کے کردار اور قیام یا کتان کے بعد مك وكلو _ كل _ كر ك ايك قادياني سنيث ك قيام يابصورت ديكرا كهند بعارت ك لئ ان کے خطرناک سیاسی عزائم اور سرگرمیوں کامخضرا جائزہ لیکتے ہیں۔انگریز کے دورحکمرانی میں برصغیر میں مسلمانوں کے نشاۃ ثانیہ کے لئے جتنی بھی تحریکیں اٹھیں۔ ندکورہ تفصیلات سے بخولی واضح ہو ح كاكرم ذائيول نے ندمرف الكريزكي خوشنودي كے لئے اسے نقصان كہنچايا۔ بكدايے تمام موقعوں پر جہاد آ زادی ہو یا کوئی اورتح کیے مرزائیوں کا کام انگریز کے لئے جاسوی اوران کوخفیہ معلومات فراہم كرنا اور در بردہ استعارى مقاصد كے لئے اللي تركيوں كوغيرمؤثر بنانا تھا۔ جہاداور انگریزی استعار کے سلسلہ میں مندو بیرون منداس جماعت کی سرگرمیاں سابقہ تفصیلات سے سامنے آ چکی ہیں۔ یہ جاسوی سرگرمیاں اگرعرب ادرمسلم ممالک میں جاری رہیں۔ تو دوسری طرف مرزاصاحب نے جب كمال عن نے مندوستان كودار الحرب قرار ديا جعدوغيره كنام ير شوشے چھوڑ کر ایک اشتہار برطانوی افسران کے پاس بھیجا اور اگر بر حکومت کومشورہ دیا کہ مسئلہ جعدے 2067 فررایداس ملک کودارالحرب قرار دینے والے ٹالائق نام کے بدباطن مسلمانوں کی شاخت ہوسکے گی۔ جعہ جوعبادت کا مقدس دن تھا۔ مرزاصاحب نے اسے کمال عیاری سے بقول ان کے انگریز گورنمنٹ کے لئے ایک سے مخبراور کھرے اور کھوٹے کے امتیاز کا ذراید (مجوعاشتهارات ج عص٢٢٧مخص) يناديا

ایک دوسرے اشتہار'' قابل توجہ گورنمنٹ' میں مرزاصاحب نے ایسے ایک جاسوی
کارنا ہے کا ذکر ہونے فرسے کیا اور کہا: ''چونکہ قرین مصلحت ہے کہ سرکا دائگریزی کی خیرخواہی کے
لئے ایسے نافہم مسلمانوں کے نام بھی نقشہ جات میں درج کئے جا کیں جو در پردہ اپنے دلوں میں
برلش اعثریا کو دارالحرب قرار دیتے ہیں۔ لہٰذا یہ نقشہ ای غرض سے تجویز کیا گیا ہے تا کہ اس میں
ناحق شناس لوگوں کے نام محفوظ رہیںہم نے اپنی محن گورنمنٹ کی لیکینے کل خیرخواہی کی نیت
سے ...ان شریرلوگوں کے نام مضوظ کئے جا کیںالیے نقشے ایک پولینے کل راز کی طرح ہمارے
پاس محفوظ ہیں آگے ایسے نقشے تیار کر کے جینے کا ذکر ہے۔ جس میں ایسے لوگوں کے نام معہ
پیدونشان ہیں۔'' (جموعہ شتجارات کام کام کام کام کام کام کی اور کی کام کی کافیان ہیں۔''

مسلمانوں کے سیاسی حقوق کے لئے جدوجہد کرنے والی تحریکات سے غداری کی ایک مثال المجمن اسلامیدلا ہور کے اس میموزیوم سے لگائی جاسکتی ہے جواس نے مسلمانوں کے معاشی اور تعلیمی ترتی، اردو زبان کی تروی وغیرہ مطالبات مرتب کروانے کے سلسلہ میں مشاہیر کو روانہ کیا۔ مرزاصاحب نے مسلمانوں کے ان مطالبات کی شدومہ سے مخالفت کرتے اور الی سرگرمیوں کی فرمت کرتے ہوئے کہا کہ انگریز کے دل میں نقش وفاداری جمانا چاہئے اور کہا کہ المجمن اسلامیہ کوایے میموروزم پھیلانے کے بجائے برصغیر کے علماء سے ایسے فتو کی حاصل کرنے چاہئیں جن میں مربی ومحن سلطنت انگلشیہ سے جہاد کی صاف ممانعت ہواوران کو خطوط تھے کران کی میریں لگواکر کو بات علماء ہند کے نام سے پھیلا یا جائے۔

(اسلای المجمن کی خدمت میں التماسی اجین احمدیہ بڑائن رجام ۱۹۹۱ فض)

1908 - ۱۹۰۹ میں جب مسلم لیگ کا قیام عمل میں آیا۔ اس وقت اس جماعت کا مقصد مندووں کے مقابلے میں مسلمانوں کے معاشی حقوق کے لئے جہدو جہد کرتا تھا۔ تو مرزا صاحب نے نصرف اس لئے شرکت سے انکار بلکہ تا پہندیدگی کا اظہار کیا کہ کل میہ جماعت انگریز کے خلاف بھی ہوسکتی ہے۔

(گورنمنٹ کی توجہ کے ان ازمرز اغلام اجراور سرت سے موجودازمرز ابشرالدین ص۳۳،۳۳)

یمی وطیر و ان کے بعد ان کے جانشینوں کا رہا۔ ۱۹۳۱ء میں تشمیر کمیٹی کا قیام اور بالآخر
مرز ابشیر الدین محمود کی خفیہ سرگرمیوں ہے اس کے فلست وریخت اور علامہ اقبال کا اس کمیٹی سے
علیمہ و ہونا، کمیٹی کوتو ڑوینا جس کا ذکر آگے آرہا ہے۔ بیسب با تیس تاریخ کا حصہ بن چکی ہیں۔
علامہ اقبال کووثوق سے یہاں تک معلوم ہوا کہ '' مشمیر کمیٹی کے صدر (مرز ابشیر الدین محمود) اور

سیکرٹری (عبدالرجیم) دونوں وائسرائے اوراعلی برطانوی حکام کوخفیداطلاعات بیم کہنچانے کا نیک کام بھی کرتے ہیں۔''

والے فرہب میں پرصغیر کے اسلامی اداروں اورانجہ نوں سے تعاقات وروابط کو تعلق حرام قراردیے والے فرہب میں پرصغیر کے اسلامی اداروں اورانجہ نوں سے تعاون اوراشتر اک کی عجائش بھی تھی۔

کمی مرزائی نے کہا جب سے موجود کا مقصد صرف اشاعت اسلام تھا تو ہمیں دگیر مسلمان تحریکوں اور تظیموں سے تعاون کرتا جا ہے تو سید سرورشاہ قادیائی نے الفضل قادیان ہ کا مسلمان تحریک موروزہ کا رجنوری 1918ء میں ہوئی تی سے اس کی ممانعت کی اور طفا کہا کہ سے موجود کا پی فراحمہ بوں سے بھی چندہ ہا نگا؟ ہرگر نہیں۔ اگر یہا تھی موجود کو تو تھے ۔ ان کے کہا تھے تھے۔ ان کے سے موجود کو تو تھی تھے۔ ان کے سے موجود کو تو تھی کا اظہار کرتا جا ہے تھا اور آپ ان کی انجمنوں میں شریک ہوتے۔ ان کے انہیں چندہ دیتے ۔ مگر آپ نے بھی اس طرح نہیں کیا۔ کی مسلمان یتیم اور ہیوہ کے لئے چندہ کی انہیں چندہ دیتے ۔ مگر آپ نے بھی اس طرح نہیں کیا۔ کی مسلمان یتیم اور ہیوہ کے لئے چندہ کی تخریک پرمیاں بشیرالدین محمود سے اجازت ما تھی گئی تو کہا مسلمانوں کے ساتھ کی کرچندہ دینے کی ضرورت نہیں۔ (افعن قادیان جو موسی میں مرورت نہیں۔ (افعن قادیان جو موسی میں مرورت نہیں۔ (افعن قادیان جو موسید کی مرورت نہیں۔ ورافعن قادیان تا دورت نہیں۔ ورافعن قادیان تا دورت نہیں۔ ورافعن تا دورت نہیں۔ ورافعن قادیان تا دورت نہیں۔ ورافعن قادید نہ دیتے کی دورت نہیں۔ ورافعن قادیان تا دورت نہیں۔ ورافعن کی دورت نہیں۔

ا کھنڈ بھارت

ہند واور قادیانی دونوں کوایک دوسرے کی ضرورت کا احساس سیاسیات کے تعلق سے قادیانیوں اورانگریزوں میں توچولی دامن کا ساتھ تھا ہی الیکن جب جدوجهد آزادی کے نتجہ میں اور بین الاقوامی سیاسیات کی مدوجز رہے ہندوستان پر برطانوی استعار کی گرفت ڈھیلی پڑگئ تو مرزامحود نے جواس وقت مرزافلام احمد کے فیفہ ٹائی بن چکے تھے۔ کروٹ بدلی اور کا گھرس کے ہمنوا بن گئے۔ ادھر ہندوسیاست اور ذہنیت بھی قاویا ٹی تحریک کو سیاسی 2070 اعتبار سے مفید مطلب پا کراور مسلمانوں کے اندراس کی ففتھ کا کمسٹ حیثیت کو بمجو کر اس کی تھایت اور وکالت پراتر آئی۔ پٹٹت جواہر لال نہرو نے جوائے آپ کو برطاسوشلسٹ اور دہریہ کہتے تھے۔ ایک الی جماعت کی تائید کا ہیڑا اٹھایا جوائے کو خالص مسلمان فرہی جماعت کی تائید کا ہیڑا اٹھایا جوائے کو خالص مسلمان فرہی جماعت کے تائید کا ہیڑا اٹھایا جوائے کو خالص مسلمان فرہی جماعت انہوں نے اپنی دہریت آئی ۔ بیہ بحثین در الوں اور اخباروں میں شائع ہوچگی جیں۔ یہال مرحوم سے بحث تک نوبت آئی۔ یہ بحثین رسالوں اور اخباروں میں شائع ہوچگی جیں۔ یہال ان کے دہرانے کی ضرورت نہیں۔

الغرض ا قبال نے انہیں مجھایا کہ پہلوگ ایے برطانوی استعاری عزائم اور منصوبوں کی بناء پرندمسلمانوں کےمفیدمطلب ہو سکتے ہیں ندآ پ کے لو تب انہوں نے خاموثی اختیار کی اور جب نہرو پہلی مرتباط بن بیشنل کا تکریس کے لیڈر کی حیثیت سے لندن مکے تو واپسی پرانہوں نے بیتا ثر ظاہر کیا کہ جب تک اس ملک میں قادیانی فعال ہیں۔ اگریز کے خلاف جنگ آزادی کا کامیاب مونامشکل ہے۔ بہرحال جب تک قادیا نیت کا بیاستعاری پہلوپنڈت جواہرلال کی سجھ مین نہیں آیا۔ سلمانوں میں مستقل پھوٹ ڈالنے کے لئے مطلوب صلاحبت پر پورے اترنے کے لئے ہندووں کی تگاوا متخاب مسلمانوں میں سے مرزائیوں بی پردہی اور آج بھی قادیان کردشتے ادر اکھنڈ بھارت کے عقیدہ سے وہ انہیں جاسوس اور تخ بی سرگرمیوں کے لئے آلد کار بنائے ہوئے ہیں۔ بہرحال جب قادیانی اور ہندوؤں دونوں کو ایک دوسرے کی ضرورت اور اہمیت کا احساس موا اورآ قائے برطانید کا بستر و کول موتا موامحسوس مواتو د کھتے ہی و کھھتے قادیان مندو سر گرمیوں کا مرکز بن کمیا اور بقول قاویانی امت کے لا ہوری تر جمان پیغام سلح ۳ رجون ۱۹۳۹ء جب ٢٩ رئى ١٩٣٦ مكو يندت جواهر لال نهرو لا مورآئة تو قادياني امت في ايخ خليفه مرزابشرالدین محود کے زیر ہدایت اور چو ہدری ظفر اللہ کے بھائی چو ہدری اسداللہ خان مبر پنجاب 2071 کوسل کے زیر قیادت ان کا پر جوش استقبال کیا اور اس کے بعد کا تکریس قادیانی کھ جوڑ نے متنقل حيثيت اختيار كرلي

قادیان کوارض حرم اور مکم معظمه کی جماتیوں کے دور حاوضک بنا کر اور مسلمانوں کو تکفیر کے چمرے سے ذی کرنے کی خوشی مندوی سے بڑھ کراور کے ہوسکی تھی اورجس طرح بہودنے بيت المقدس سے مندموز كرساوير وقبله بنايا۔اى طرح قاديا نيون نے مكداور مديندسے مسلمانوں كا رَحْ قادِیان کی طرف موڑ نا جا ہا تو اس معجد ضرار پر مندولیڈروں نے جی مجر کر انہیں داددی۔ چنانچہ ڈاکٹر فتکر واس مشہور ہندولیڈر کا بیان اس کے لئے کافی ہے۔ انہوں نے بندے ماترم میں لکھا: " مندوستانی قوم پرستوں کواگر کوئی امید کی شعاع دکھائی دیتی ہےتو وہ احمدیت کی تحریک ہے۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ سلمان جس قدراحدیت کی طرف راغب ہوں مے۔ای طرح قادیان کو مک تصور کرنے لکیں مے مسلمانوں میں اگر عربی تہذیب اور پان اسلام م کا خاتمہ کر سکتی ہے تو وہ یہی احمدی تحریک ہے جس طرح ایک ہندو کے مسلمان بن جانے پراس کی شروھا (عقیدت) رام كرش كيتااور دامائن سے الحد كر حضرت محمد ظاہلة قرآن مجيداور عرب كى مجوى (ارض حرم) بر منتقل موجاتی ہے۔ای طرح جب کوئی مسلمان احدی بن جاتا ہے تواس کا زادیہ نگاہ بھی بدل جاتا ہے۔ حفرت محمد عليه يس اس ك عقيدت كم موتى جلى جاتى بادرجهان ببلياس كى خلافت عرب يس متمی اب وہ قادیان میں آ جاتی ہے۔ایک احمدی خواہ وہ دنیا کے کسی گوشہ میں بھی ہوروحانی فکتی حاصل کرنے کے لئے وہ اپنامنہ قادیان کی طرف کرتا ہے۔ اس کا تھریس اور ہندوسلمانوں سے کم از کم جو کچھ جا ہتی ہے کہ اس ملک کامسلمان اگر ہردوار نہیں تو قادیان کی جاتر اکرے''

(گاندی جی کا خبار بینا مسلح لا بورج ۲ می کی کا خبار بندے باتر ۲ ۲ مراپر یل ۱۹۳۷ و بحوالد قادیا نی ند بب)

حضاحت بوسکتی ہے کہ: '' ہندو اخبارات اور لیکین کل لیڈروں کے بیہ خیالات ہندوستان کے
مسلمانوں کو وضاحت سے بتارہے ہیں کہ گذشتہ دنوں قادیانی ہٹلر (مرزابشرالدین محمود) اور
کا گھرلیس کے جواہر (جواہر لال نہرو) میں جو چھینا چھوں (سرگوشیاں) ہورہی تھیں وہ اس سمجھوتہ
کے بناء پر تھی کہ محمود (خلیفہ قادیان) ہمسلمانوں کی اس قوت کو تو ٹرنے کے لئے کیا کرے گا اور

قیام پاکستان کی مخالفت کے اسباب قیام پاکستان سے بل احمد یوں نے جس شدو مدسے آخر وقت تک قیام پاکستان کی مخالفت کی اس کا انداز واگل چندعبارات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔اس سلسلہ میں اوّلاً تو ان کی اختائی کوشش رہی کہ اگریز کا سایہ عاطفت جے وہ رصت خداد ندی سجعت ہے۔ کسی طرح بھی ہندوستان سے ندؤ حلے اور جب برٹش سامراج کا سورج بندوستان ہیں غروب ہونے لگا تو انہوں نے بہادہ ستان سے ندؤ حلے اور جب برٹش سامراج کا سورج بندوستان ہیں غروب ہونے لگا تو انہوں نے بہادی مسلم ریاست کے قیام کے ابنا ساراوز ن اکھنڈ بھارت کے حق ہیں ڈال دیا اور اس کی وجہ بنیادی طور پریتی کہ مرزائی تحریک کو مسلما ہو سے اندر کام کے لئے جس بیس کی ضرورت ہو وہ کوئی الی ریاست ہو تھی ہے جو یا تو قطعی طور پر غیر مسلم ہو یا پھر بھورت دیگر کم از کم اسلام سے وہ کوئی الی ریاست ہو تھی ہے جو یا تو قطعی طور پر غیر مسلم ہو یا پھر بھورت دیگر کم از کم اسلام سے بھی نہا ہو کا دی دیار گاہ اور لقمہ ترین مراس کا دیار مسلمان تو مالیک کا فر کا دی میں مرفا ہوا ہو گئی دیار اسلمان ریاست ان کے لئے بڑی سٹھا نے زاد اور خود بھی لگایا جا سکتا ہے جس میں مرفا ہوا ہو کہا ۔ نہ کہا: قسمان اسلمان سلمان ریاست ان کے گئی ہوا کی اسلمان میں ان سلمان میں کہا اور نہ میں گایا جا سمی کو تعداد میں گزارہ ہو سکتا ہوں اور نہ تھا تھی ہیں۔ "

(تہلی رسالت ج) میں کھتے ہیں: "میں اپنے اس کام کونہ کمہ میں اچھی طرح چلاسکتا مول ندرید ندروم ندشام میں ندام ان میں ندکائل میں گراس گورٹمنٹ میں جس کے اقبال کے لئے دھا کرتا ہوں۔"

(مجود اشتہادات جمع میں دسے

''بیاتو سوچ کداگرتم اس گورنمنٹ کے سائے سے باہرنکل جاد تو پھرتبہارا ٹھکانا کہاں ہے؟ ۔۔۔۔۔ ہرائیک اسلامی سلطنت جمہیں قتل کرنے کے لئے دانت پیس ربی ہے۔ کیونکدان کی نگاہ بیس تم کافرادر مرتد مخمبر بچکے ہو۔'' (مجوما شتارات جمع ۲۵۸۰)

الفضل ۱۹۱۳ رخبر ۱۹۱۳ و بین مسلمانوں کی تین بڑی سلطنق رتر کی ،ایران اور افغانستان کی مثالیس دے کر سمجھایا گیا ہے کہ کسی بھی اسلامی شیٹ بیں ہمیں اپنے مقاصد کی محیل کی کھلی چھٹی نہیں مل سکتی۔ایسے ممالک بیں ہمارا حشر وہی ہوسکتا ہے جو ایران بیں مرزاعلی محمد باب اور سلطنت ترکی بیں بہا واللہ اور افغانستان بیں مرزائی مبلغین کا ہوا۔

ایک صاحب نے مرزابشرالدین محمود ہے اگریزوں کی سلطنت سے ہمدردی اوراس کے لئے ہرطرح ظاہری وخفیہ تعاون کے بارہ میں یہاں تک کہ جنگ میں اپنے لوگوں کو بحرتی کروا کرمد ددیئے کے بارہ میں دریافت کیا تو انہوں نے اپنے میچ موعود کے حوالے سے کہا کہ جب تک جماعت احمد یہ نظام حکومت سنبالنے کے قابل نہیں ہوتی اس وقت تک ضروری ہے اس دیوار (اگریزوں کی حکومت) کو قائم رکھا جائے تا کہ یہ نظام الی طاقت (مسلمان بی مراد ہوسکتے ہیں) کے تبضہ میں نہ چلا جائے جواحمہ یت کے مفادات کے لئے زیادہ معنراور نقصان رسال ہو۔ (افضل قادیان موری ۱۹۳۵ء)

یہ ہے تیام پاکتان کی خالفت کے امس اسباب۔ 2074 تقسیم ہند کے مسلمان مخالف

اس میں شک ٹیس کہ احمد ہوں کے علاوہ پھے مسلمان بھی تحریک پاکستان سے متنق نہ متنے ۔ محمد نہ کورہ عبارات سے بخوبی واضح ہوگیا کہ مرزائیوں کی خالفت اور بعض مسلمان عناصر کی مخالفت میں زمین وہ سان کا فرق تھا۔ مؤخر الذکر ایعنی پھے مسلمانوں کی انفرادی مخالفت ان کے صوابد ید میں مسلمانوں کے مفادی کی وجہ سے تھی۔ وہ اپنی مخالفت کے اسباب اور وجو ہات بیان کرتے ہوئے تقسیم کو مسلم مفاد کے حق میں نقصان رساں اور دوسرا فریق یعنی قیام پاکستان کے دائی حضرات اسے مفید بھیئے تھے۔ کو یا دونوں کو مسلمانوں کے مفاد سے اتفاق تھا۔ طریق کار کا فرق تھا بیارے بھی تھا۔

جنہوں نے کا افت کی درتو وہ الہام کے مدگی تھے نہ کی وہی کے درا انہوں نے اسے مشیت الی اور کی تام نہاد نی کی بعث کا نقاضا مجھ کرایا کیا۔ ان میں سے فدہ ہا اور عقید تا وونوں کو اسلامی نظام عدل وافعاف اور اسلامی خلافت راشدہ پرایمان تھا۔ دونوں مسلمانوں ہی کی خاطر اسلامی نظام عدل وافعاف اور اسلامی خلافت راشدہ پرایمان تھا۔ دونوں مسلمانوں ہی کی خاطر مسلمان زعماء نے اس وقت سے لے کراب تک اپنی ساری جدوجہداس نوزائیدہ ریاست کے استحکام وسالمیت میں لگادی۔ گر جہاں تک احمد یوں کا تعلق ہاں کا تصورا کھنڈ بھارت نہ صرف سیاسی بلکہ فرہی عقیدہ بھی تھا۔ مرزامحود کہا کرتے کہ اللہ تعالی کی مشیت ہندوستان کو اکٹھار کھنا سیاسی بلکہ فرہی عقیدہ بھی تھا۔ مرزامحود کہا کرتے کہ اللہ تعالی کی مشیت ہندوستان کو اکٹھا رکھنا چاہتی ہو وہد کا پابند کردیا گیا وہ اپند کردیا گیا اور جن لوگوں نے (اب تک) پاکستان کی سالمیت کی خاطر اکھنڈ بھارت نہ جنے دیا خواہ وہ وار جن لوگوں نے (اب تک) پاکستان کی سالمیت کی خاطر اکھنڈ بھارت نہ جنے دیا خواہ وہ قائد کام کیا۔

قائد اعظم تھے یا سیاسی زعماء موام اورخواص مرزائیوں کے تقیدہ میں کو یا سب نے مشیت الجی کے خلاف کام کیا۔

الک می است کے ہاں اکھنڈ بھارت اس لئے ضروری تھا کردہ اپنے آپ کومسلمانوں سے الگ سیجھتے ہوئے کی بھی مسلمان ریاست کے مقابلہ میں غیرمسلم اسٹیٹ کومغید مقصد سیجھتے

تھے۔ آج بھی وہ پاکتان کی شکل میں ایک مسلم ریاست جس کا جغرافیائی حدودار بعد بھی محدود ہے کے مقابلہ میں سیکولرا کھنڈ بھارت کو اپنے لئے مضبوط اور مفید سیجھتے ہیں۔ جب کہ 'ن کے لئے مرز اغلام احمد کی بعض پیٹین گوئیوں نے اس تصور کو تقذس کا جامہ بھی پہنا دیا ہے۔

کسی نہ سی طرح پھر متحد ہونے کی کوشش

چنانچہ مراپر بل ۱۹۳۷ء کو چوہدری ظفر اللہ فان کے بھتیج کے نکاح کے موقعہ پرسابق ظیفہ ربوہ مرزابشرالدین محووف اپنا ایک رویا بیان کیا اور اس رویا (خواب) کی تعییر اور اس سلسلہ میں مرزا فلام احمد کی پیشین گوئیوں کا ذکر کرتے ہوئے چوہدری ظفر اللہ فان کی موجود گی میں کہا: ''حضور نے فر ایا جہاں تک میں نے ان پیشین گوئیوں پر نظر دوڑ ائی ہے جو سے موجود (مرزا فلام احمد) کی علام احمد) کے متعلق ہیں اور جہاں تک اللہ تعالیٰ کے اس فعل پر جو سے موجود (مرزا فلام احمد) کی بعث سے دابستہ ہے، غور کیا ہے۔ میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ ہندوستان میں ہمیں دوسری اقوام کے ساتھ مشارکت رکھنی جا ہے۔''

حقیقت یمی ہے کہ ہندوستان جیسی مضبوط ہیں جس قوم کول جائے اس کی کامیا بی یمی کوئی فک نہیں رہتا۔ اللہ تعالیٰ کی اس مشیت سے کہ اس نے احمدیت کے لئے اتن وسیع ہیں مہیا کی ہے۔ پہ لگاہے کہ وہ سارے ہندوستان کوالیک شیع پر جمع کرنا چاہتا ہے اور سب کے گلے میں احمدیت کا جوا ڈالنا چاہتا ہے۔ اس لئے جمیں کوشش کرنی چاہئے کہ ہندوسلم سوال اٹھ جائے اور ساری قوییں شیروشکر ہوکر رہیں تا کہ ملک کے صے بخرے نہوں۔ بہ شک بید کام بہت مشکل ہے۔ گر اس کے نتائج بہت شاندار ہیں اور اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ ساری قوییں متحد ہوں تا کہ ماری قوییں متحد ہوں تا کہ ماری قوییں متحد ہوں تا کہ عارضی طور پر پھی افتر اق ہواور کچھ وفت کے لئے دونوں قوییں جدا جدار ہیں۔ گریہ حالت عارضی عارضی مور پر پھی افتر اق ہواور کچھ وفت کے لئے دونوں قوییں جدا جدار ہیں۔ گریہ حالت عارضی ہوگئی اور جمیں کوشش کرنی چاہئے ہندوستان ہوگئی اور جمیں کوشش کرنی چاہئے ہندوستان کوا کھا رکھنا چاہتی ہے۔ سے اور ساری قوییں باہم شیروشکر ہوکر رہیں۔ ' (روز نامہ الفضل قادیان مور جدہ مراپر بل ۱۹۲۷ء) سے اور ساری قوموں کی منافرت کی وجہ سے عارضی طور پر الگ بھی کرنا پڑے۔ یہ اور بات ہے ہم کیک تقدید میں منافرت کی وجہ سے عارضی طور پر الگ بھی کرنا پڑے۔ یہ اور بات ہے ہم کیک تقدید میں منافرت کی وجہ سے عارض طور پر الگ بھی کرنا پڑے۔ یہ اور بات ہے ہم کیک تقدید میں منافرت کی وجہ سے عارضی طور پر الگ بھی کرنا پڑے۔ یہ اور بات ہے ہم کیک تقدید میں منافرت کی وجہ سے عارضی طور پر الگ بھی کرنا پڑے۔ یہ اور بات ہے ہم

مندوستان کی تقسیم پر رضا مند ہوئے تو خوشی سے نہیں بلکہ مجبوری سے اور پھرید کوشش کریں گے کہ مندوستان کی تقسیم پر رضا مند ہوئے تو خوشی سے نہیں بلکہ مجبوری سے اور پھرید کوشش کریں گے کہ کسی نہ کسی طرح جلد متحد ہوجا کیں۔'' (میاں مرز انحود خلیف ریو الفضل عاری ۱۹۴۷ء) ویٹیکن سٹیرٹ کا مطالبہ پاکستان کی حد بندی کے موقع پرغداری جاعت احدیہ تقدیم کا علان ہوگیا تو جاء جاء تا احدیہ تقدیم کی خالف تھی۔ لیکن جب خالفت کے باوجود تقدیم کا اعلان ہوگیا تو احمدیوں نے پاکستان کو نقصان پہنچانے کی ایک اور زبردست کوشش کی جس کی وجہ سے کورداسپور کا صلح جس میں قاویان کا قصبہ واقع تھا پاکستان سے کا نے کر بھارت میں شامل کر دیا گیا۔ اس اجمال کی تفصیل ہے کہ حدید بندی کمیشن جن دنوں بھارت اور پاکستان کی حد بندی کی تفصیل سے کے کر باتھا کا گریس اور مسلم لیگ کے نمائندے دونوں اپنے اپنے دعاوی اوردلائل پیش کررہ بستے۔ اس موقعہ پر جماعت احمدیہ نے با وعثر ری کمیشن کے سامنے اپنا الگ ایک مختر نامہ بیش کیا اور اپنے لئے کا گریس اور مسلم لیگ دونوں سے الگ موقف اختیار کرتے ہوئے قادیان کو ویٹی کن ٹی قرار دینے کا مطالبہ کیا۔ اس محفر نامہ میں انہوں نے اپنی تعدادا پے علیورہ فد بہب، 2007 اپنے فوجی مطالبہ تو تسلیم نہ کیا گیا۔ البتہ باؤنڈری کمیشن نے احمدیوں کے میمورنڈ م سے بیافا تھر اور کو کراس کے اہم مطالبہ تو تسلیم نہ کیا گیا۔ البتہ باؤنڈری کمیشن نے احمدیوں کے میمورنڈ م سے بیافا تھر اور کراس کے اہم کیا اور کی مدرت کی دوراسپورکو مسلم اقلیت کا ضلع قرار دے کراس کے اہم ترین علاقے تھارت کے حوالے کر دیے اوراس طرح نہ صرف کورداسپورکا ضلع پاکستان سے گیا۔ بلکہ بھارت کو تھی ہر بڑے کر لینے کی راہ مل کی اوراس کی میات کی گیا۔

سائے وکا کی بحث کا کوئی ریکارڈ موجودٹیس۔ پرکہنا مشکل ہے کہیشن کے سائے کشیر کے نقط نگاہ سے شام کوئی ہے۔ کہیشن کے سائے کشیر کے نقط نگاہ سے شام کورداسپور کی تحصیل پٹھان کوٹ کی اہمیت کا کوئی ذکر آیا تھا پائیس، غالبائیس آیا تھا۔ کیونکہ بیپلوکییشن کے نقط نگاہ سے قطعا فیرمتعلق تھا۔ مکن ہے ریڈ کلف کواس نقط کا کوئی علم ہی نہ ہو۔ لیکن ما کوئٹ میں کوش کے ادھر 2018 ادھر ہونے سے کن ام کا نات کے رائے کہ میکن ما کوئٹ میں کوٹ میں ہرتم کی ہے ایمانی کرنے پراتر آیا تھا۔ اس کے پیش نظر بید ہات ہرگز بعیداز قیاس ٹیس کردر ٹرکلف مواقب اور شائج کو پوری طرح سمجما ہی نہ ہواوراس یا کستان دھنی کی سازش میں کردار تقیم ماؤٹ بیشن نے ادا کیا ہو۔

خلع گورداسپور کے سلسلے میں ایک اور ہات بھی قابل ذکر ہے۔ اس کے متعلق چو ہدری ظفر اللہ خان جو سلم لیگ کی وکالت کررہے تھے خود بھی ایک افسوسنا ک حرکت کر بچے ہیں۔ انہوں نے جماعت احمد یہ کا نقطہ لگاہ عام مسلمانوں ہے (جن کی نمائندگی مسلم لیگ کر رہی تھی) جداگانہ حیثیت میں چیش کیا۔ جماعت احمد یہ کا نقطہ نگاہ بے فئک کہی تھا کہ وہ پاکستان میں شامل ہونا پسند کرے گی ۔ لیکن جب سوال یہ تھا کہ مسلمان ایک طرف اور باتی سب دوسری طرف ۔ توکسی جماعت کا اپنے آپ کو مسلمانوں سے علیمہ و خاہر کرنا مسلمانوں کی عددی قوت کو کم خاہت کرنے جماعت احمد یہ یہ حرکت نہ کرتی ۔ تب بھی مسلم کورداسپور کے متعلق شاید فیصلہ وئی ہونا جو ہوا۔ لیکن یہ حرکت اپنی جگہ بہت جمیب تھی۔ " (روزنامہ شرق سرفردری ۱۹۱۳ء)

اب اس سلسله می خود مدبندی کمیفن کے ایک عمبر جسٹس محرمنیر کا ایک حوالہ بھی ملاحظہ فرمائیں: "اب ضلع کورداسپور کی طرف آ ہے۔ کیا یہ سلم اکثریت کا علاقہ نہیں تھا۔"

اس میں کوئی فلک نہیں کہ اس ملع میں مسلم اکفریت بہت معمولی تھی۔ کین پٹھان کوئ خصیل اگر بھارت میں شامل کر دی جاتی تو ہاتی ضلع میں مسلم اکثریت کا تناسب خود بخو د بوھ جاتا۔ مزید برآ سلم اکثریت کی خصیل شکر گڑھ کوئٹیم کرنے کی مجوری کیوں پیش آئی۔ اگر اس خصیل کوئٹیم کرنا ضروری تھا تو دریائے رادی کی قدرتی سرحدیا اس کے ایک معاون نا لے کو کیوں نہ قبول کیا گیا۔ بلکہ اس مقام سے اس نالے کے مغربی کنارے کو سرحد قرار دیا گیا۔ جہاں میہ نالہ ریاست کشمیرے صوبہ بنجاب میں واضل ہوتا ہے۔ کیا گورداسپورکواس لئے بھارت میں ²⁰⁷⁹ شامل کیا گیا کہ اس وقت بھی بھارت کو شمیرے خسک رکھے کاعزم وارادہ تھا۔

اس من من من ایک بہت نا گوار واقعہ کا ذکر کرنے پر مجود موں۔ میرے لئے یہ بات ہمیشہ نا قائل فہم رہی ہے کہ احمد ہوں نے ملحدہ نمائندگی کا کیوں اہتمام کیا۔ اگراحمہ یوں کوسلم

لیک کے مؤقف سے اتفاق نہ ہوتا تو ان کی طرف سے علیحدہ نمائندگی کی ضرورت ایک افسوسناک امکان کے طور پر سجھ بیس آسکی تھی۔ شاید وہ علیحدہ ترجمانی سے مسلم لیگ کے مؤقف کو تقویت پہنچانا چاہیج شے۔ لیکن اس سلسلے بیس انہوں نے فکر گڑھ کے فلف حصوں کے لئے حقائق اور اعداد و شار چین اور تالہ بستر کے درمیانی اعداد و شار چین کے اس طرح احمد یوں نے بید پہلواہم بناویا کہ نالہ بھین اور تالہ بستر کے درمیانی علاقہ از خود علاقہ بین کا درمیانی علاقہ ہادت کے حصہ بیس آیا تو تالہ بھین اور تالہ بستر کا درمیانی علاقہ از خود بھین کا درمیانی علاقہ ہارے گا۔ اس بیس کوئی فک نہیں کہ بیعلاقہ ہمارے لئے سخت مختصہ پیدا بھی آگیا ہے۔ لیکن گورداسپور کے متعلق احمد یوں نے اس وقت سے ہمارے لئے سخت مختصہ پیدا کی اس وقت سے ہمارے لئے سخت مختصہ پیدا کی درمیانی کورداسپور کے متعلق احمد یوں نے اس وقت سے ہمارے لئے سخت مختصہ پیدا کردیا۔''

اس معاملہ کا افسوساک پہلویہ ہے کہ ایک طرف قادیانی ریڈ کلف کیفن کو الگ شیٹ کا میموریڈم دے رہے ہے اور دوسری طرف وہی چو ہدری ظفر اللہ خان کیشن کے سامنے پاکستانی کیس کی وکالت کررہے ہے جو بقول ان کا پی جماعت کے اس خلیفہ کومطاع مطلق کہتے ہے۔ جن کا حقیدہ بید قال کہ اللہ کی مثیبت اور سے موجود کی بیٹت کا تقاضہ ہے۔ ایک ایسے فض کو پاکستانی وکالت پر دکردینا جس کا ضمیری پاکستان کی جمایت گوارہ نہ کر سکے ناوائی نہیں تو اور کیا تھا؟ اور خود چو ہدری ضاحب ریڈ کلف کے سامنے ہاتھ میں لینا منافقت نہیں تھی تو اور کیا تھا؟ بہر حال ادھر چو ہدری صاحب ریڈ کلف کے سامنے ہاتھ میں لینا منافقت نہیں تھی تو اور کیا تھا؟ بہر حال ادھر چو ہدری صاحب ریڈ کلف کے سامنے ہاتھ میں لینا منافقت نہیں تھی تو اور کیا تھا؟ بہر حال ادھر چو ہدری صاحب ریڈ کلف کے سامنے پاکستانی کیس کر دیا اس طرح ہیدودھاری آنگوار کی جنگ کورواسپورضلع کی تین تحصیلوں کو پاکستان سے کا ف

[At this stage Dr. Mrs. Ashraf Khatoon Abbasi vacated the Chair which was occupied by Mr. Chairman (Sahibzada Farooq Ali)]

(اس مرحله پر ڈاکٹرمسز اشرف خاتون عہاس کی جگہ مسٹر چیئر بین صاحبز ادہ فاروق علی نے اجلاس کی صدارت سنبیال لی)

مولوي مفتى محمود:

سیاسی عزائم اور منصوبے ملک وشمن سیاسی سرگرمیال اب ہم اس سوال کا جائزہ لیتے ہیں کہ بظاہرا یک خالص نہ ہی جماعت کہلانے والی تنظیم اور تحریک کے سیاسی عزائم اور مسامی کیا ہیں۔

مرزائی حضرات بیک وقت کئی تھیل کھیلتے ہیں۔ایک طرف فدہب اوراس کی تبلیغ کی آئے گئی حضرات کی جائے گئی ہے۔ ایک طرف فدہب اوراس کی تبلیغ کی آئے لیے خالص فدہبی جماعت ہونے کے دعویدار ہوتے ہیں۔ دوسری طرف ان کے سیاسی عزائم اور منصوب نہایت شدت سے اور منظم طریقے سے جاری رہتے ہیں اورا گر کہیں مسلمانوں کی آکٹریت ان کے سیاسی مشاغل اورار اوول کا محاسبہ کر بے توایک مظلوم فرہبی اقلیت کا رونار وکر عالمی مغیر کو معاونت کے لئے پکارا جاتا ہے۔ حالیہ واقعات ہیں لندن میں بیٹے کر چو ہدری ظفر اللہ خان کا واویلا اوراس کے جواب میں مغربی و نیا کی چنج و پکاراسی بحکمتیک کی واضح مثال ہے۔

ز جي نبيل سياس تنظيم

"ونہیں معلوم ہمیں کب خداکی طرف سے دنیا کا چارج سردکیا جاتا ہے۔ہمیں اپنی طرف سے دنیا کا چارج سردکیا جاتا ہے۔ہمیں اپنی طرف سے تیار ہنا چاہئے کد نیا کوسنجال سکیں۔" (افضل مورند ۲۲رفروری ۱۹۲۲مر) اورن ۱۹۲۲م کی میں فلیفہ محوداحمد کی میتقریشا کتے ہوئی۔ "" مراحمدی حکومت قائم کرنا چاہتے ہیں۔"

۱۹۳۵ء میں کہا: ''کہ اس وقت تک کہ تمہاری بادشاہت قائم نہ ہو جائے تمہارے رائے سے بیکا نے ہرگز دور تہیں ہو سکتے۔'' (افعنل مور ند ۸رجولائی ۱۹۳۵ء)

۱۹۴۵ء میں انہوں نے اپنے سیاس عزائم کا اظہار اس طرح کیا کہ: ''جب تک جماعت احمد پرنظام حکومت سنجالنے کے قابل نہیں ہوتی اس وقت تک ضروری ہے کہ اس دیوار (انگریزی حکومت) کوقائم رکھا جائے۔'' (افضل قادیان موردی سرجنوری ۱۹۳۵ء) 1960ء کے بعد حصول اقتدار کے بیدارادے تحریوں میں عام طور پر پائے جانے گئے۔ جسٹس منیر نے بھی اپنی رپورٹ میں لکھا ہے کہ: ''1960ء سے لے کر 1962ء کے آغاز تک ان کی بعض تحریروں سے یہ منکشف ہوتا ہے کہ آئیں پہلے اگر بروں کا جائشین بننے کی توقع تھی۔'' (رپورٹ تحقیقاتی عدالت فیادات بنجاب ۲۰۹۰)

ان سیای عزائم سے مزید پرده ۱۹۲۵ء بیل اندن بیل منعقد ہونے والی جماعت احمد بید کیا ہے ہوئے کہ اولینڈی کے پہلے یور فی کنوشن سے اٹھ جاتا ہے جس کا افتتاح سرظفر اللہ نے کیا۔ روزنامہ جنگ راولینڈی 2002ء مراگست ۱۹۲۵ء جلدے میں 8 من فرسٹ ایڈ بیشن میں خبر دی گئی ہے کہ: ''لندن ۱۳ راگست (نمائندہ جنگ) جماعت احمد بیکا پہلا یور فی کنوشن جماعت کے لندن مرکز بیل منعقد ہور ہا ہے۔ جن میں تمام یور فی ممالک کے احمد بیمشن شرکت کررہے ہیں۔ کونش کا افتتاح گزشتہ روز ہیک کی بین الاقوا می عدالت کے بچے مرظفر اللہ خان نے کیا یہ کونشن کراگست تک جاری رہے گا۔ جماعت برسرافتد الر نے قائم ہو بین ۔ برخواند ہیں۔ برطاند اس بات پر زور دیا کہ اگراحمدی جماعت برسرافتد ار بچے ہیں۔ کونشن میں شریک مندو بین نے اس بات پر زور دیا کہ اگراحمدی جماعت برسرافتد ار بچے ہیں۔ کونشن میں شریک مندو بین نے اس بات پر زور دیا کہ اگراحمدی جماعت برسرافتد ار بیاب کونشن میں شریک مندو بین نے اس بات پر زور دیا کہ اگراحمدی جماعت برسرافتد ار بیاب کونشن میں شریک مندو بین نے اس بات پر زور دیا کہ اگراحمدی جماعت برسرافتد ار بیاب کونشن میں شریک مندو بین نے اس بات پر زور دیا کہ اگراحمدی جماعت برسرافتد ار بیابندی لگادی جائے اور شراب نوشی منوع قرار دولت کواز سرفتھ ہے کیا جائے۔ سا ہو کاری اور سود پر بابندی لگادی جائے اور شراب نوشی منوع قرار دی جائے۔''

اس خبر کے خط کشیرہ الفاظ میں احمدی جماعت کے برسرا قند ار آنے کی صورت میں مجوزہ اصلاحات کا ذکر ہے کیا کوئی غیر سیاسی جماعت اس قتم کے امکانات ادراصلاحات پرغور کر سکتی ہے؟

بإكستان مين قاديانى رياست كامنصوبه

مرز امحود نے ۱۹۵۲ء کے شروع میں بیاعلان کرادیا تھا کہ:''اگر ہم ہمت کریں اور تعظیم کے ساتھ محت کریں اور تعظیم کے ساتھ محت سے کام کریں تو ۱۹۵۲ء میں اثقلاب برپا کرسکتے ہیں۔ (آ کے چل کرکہا) ۱۹۵۲ء کو گزرنے ندد بجئے۔ جب احمدیت کا رعب دشن اس رنگ میں محسوس نہ کرے کہ اب احمدیت کی آغوش میں آگرے۔''

(الفضل مور فيه ارجنوري ١٩٥٢م)

واضح رہے کہ بیاعلان ربوہ میں قادیانی فرقہ کے سیاسی فوجی اور کلیدی ملازمتوں پر فائز 2083 مجدہ داروں کے اہم اجتماع اور مشورہ کے بعد کرایا گیا تھا اور ابھی پندرہ مبینے گزرنے نہ

پائے تے کہ اس اعلان انتلاب کی ایک صورت فسادات بنجاب ۱۹۵۳ء کی شکل بیس فاہر ہوگئی۔
اس سلسلہ بیس موجودہ مرز اناصر احمد کے اعلانات دس بزار گھوڈوں کی تیاری اور اس طرح کے گئی منصوب اس کھڑت سے ان کے اخبارات بیس آتے رہے جیں کرسب پرجیاں ہیں۔
سیاس عزائم کی بیا یک معمولی جھک تھی اور قیام پاکستان کے فور اُبعد مرز ایوں کے حصول افتد ارکار جحان انجر کر بڑی شدت سے حسب ذیل صور توں بیس سائے آنے لگا۔
اسس کمی نہ کی طرح پورے ملک بیسیاس افتد ارحاصل کیا جائے۔
اسس کمی نہ کی طرح اور کے ملک بیسیاس افتد ارحاصل کیا جائے۔
اسس ملک کی داخلی اور مدونی تمام انجم شعوب یا علاقہ کو قادیانی شیٹ کی دیشیت دی جائے۔
سا سیس ملک کی داخلی اور مدونی تمام انجم شعوب یا علاقہ کو قادیانی سائے اور قادی کی سرح انکر کر حصول کا

س..... ملک کی داهلی اور بیرونی تمام اہم شعبوں، وسائل اور ذرائع کوایے مزائم کے حصول کا ذریعہ بنایا جائے۔

سیده با بست سیست تمام کلیدی مناصب بر تبند کیا جائے۔

سرظفراللدخال كاكردار

اس پروگرام اور سیاس عزائم کے حصول کا آغاز چو بدری ظفر اللہ خال نے اپنے دور وزارت میں بڑے زوروشور سے کیا۔ چو بدری صاحب بڑے فرسے کہا کرتے کہ وہ چین جا کیں یا امریکہ برجگہ مرز ائیت کی تباخ کریں گے۔ دوا پی جماعت کے امیر کومطاع مطلق سجھتے تنے دونہ صرف احمد بت کوخدا کا لگایا ہوا ہوا ہوت تنے۔ بلکہ یہ بھی کہ مرز اغلام احمد کے وجود کو لگال ویا جائے تو اسلام کا زندہ فد جب ہونا ثابت نہیں ہوسکتا ایسے خیالات کا اظہار وہ نہ صرف تھی مجالس بلکہ سرکاری ملازم ہوتے ہوئے احمد بت کے تبلیق اجماعات میں بھی برملاکرتے تھے۔

(الما عد موالمنا المرائي المرائي كرام كالمرائي) المرائي كرام كالقرير)

إكستان بنخ كے بعدا ليفخ فل كو جب وزارت خارج جيسا اہم عبده ديا كياجس كي همراني
هن تمام دنيا على سفار تحانوں كا قيام اور پاكستان سے روابط قائم كرائے كا كام بھى تھا تو 2004 في الله الله مولا ناشير احمد حثاني مرحم نے اس وقت كے وزيراعظم كولكما كراكليدى مناصب پرايب لوگوں كو فائز كرنے كا يہ تلئ كونے آج كے سے اتارليا كيا تو آئنده زبركا بيالہ بينے كو تيارر بنا حاسیہ۔

مربیصیت بوجوہ کارکرندہ وکی اور بمیں زہر کا ایک بیالٹیس کی گئی بیا لے پینے پڑے۔ چوہدری صاحب موصوف تعتیم سے پہلے بھی اپنی سرکاری پوزیشن سے سراس ناجائز فائدہ اضافہ ہوئے قادیائی مفاوات کے لئے کام کرتے رہے۔ گرتشیم کے بعداس میں بڑھ چڑھ کراضافہ کردیا۔ وزارت فارچہ کے مہارے سانہوں نے فیرممالک میں قادیائی تحریک کو تقویت پہنچائی اوراس وقت سے لے کراب تک بدلوگ پاکتان کے سفارتی ذرائع سے اپنی باطل تہلیغ کے نام پر عالم اسلام کے خلاف سیاس، جاسوی اور سامراجی مفاوات حاصل کررہے ہیں۔ تبلیغ کے نام پر عالم اسلام کے خلاف سیاس، جاسوی اور سامراجی مفاوات حاصل کررہے ہیں۔ ایسے قادیائی حاشیہ برواروں نے ملی زرمباولہ آئی ہے وردی سے ضائع کیا کہ جب بھی اس طرح کی خبریں آئیں مسلمانوں میں تشویش اور اضطراب کی لہر دوڑی اور قوی اسمیل تک میں اس بارہ میں آوازیں اضائی کئیں۔

ا ۱۹۵۳ء کے فسادات بنجاب کی افسوناک صورت ایسے مطالبات بی کے نتیجہ ش پیدا ہوئی جس شی سواداعظم نے دیکر مطالبوں کے علاوہ سرظفر اللہ اور دیگر مرز ائیوں کا کلیدی مناصب سے علیدگی پر دورہ یا گیا تھا۔ محربم ان کے بیرونی آتا وَل مغربی سامراج کے ہاتھوں استے ب سے علیدگی پر دورہ یا گیا تھا۔ محربم ان کے بیرونی آتا وَل مغربی 'اس وقت کے وزیر اعظم خواجہ ناظم بی بود بھی 'اس وقت کے وزیر اعظم خواجہ ناظم اللہ بن نے سرظفر اللہ کی علیدگی کے ہارہ میں بیقطعی رائے گا ہرکی کہ دواس اہم معالمہ میں کوئی کارروائی ہیں کرسکتے۔''

وزارت فارچہ بیسے اہم منعب برفائز کی فضی تفاجس کے افسوسناک کروار کا ایک رخ حال بی میں اندن میں ان کے پرلیس کا نفرنس مورور ۵رجون ۱۹۵ و کی شکل میں سامنے آیا۔ یہ 2005 پرلیس کا نفرنس پاکستانی اخبارات میں آپکی ہے۔مغربی پرلیس، بی بی کا در آ کاش وائی بھارت نے اس پرلیس کا نفرنس کے منوان سے ای پروپیگنڈو کی مہم چلائی۔ جس حم کی مہم المیہ مشرقی پاکستان سے پہلے چلائی کئی تھی۔

بہر حال ہدا کیے مثال تھی اس بات کی کہ کلیدی مناصب پر فائز ہونے کی شکل میں ان لوگوں کے ہاتھوں ملک ولمت کے مفاوات کو کتنا نقصان پہنچ سکتا ہے۔

تمام محکموں اور کلیدی مناصب پر قبضہ کرنے کامنصوبہ مرزائیں کے ہمنصوبہ مرزائیوں کے بہت میں میں مناصب کی بھی ہم اور نازک پوزیشن پہلے سے موجود ہاور ان کی تحریات ماعلانات اور سرکاری محکموں پر منظم قبضہ کرتے ہوئے کہا: ''جب تک سارے محکموں میں مرزامحود نے اپنی جماحت کو خاطب کرتے ہوئے کہا: ''جب تک سارے محکموں میں ہمارے آ دمی موجود نہ ہوں ان سے پوری طرح کام نہیں لے سکتے۔مثل مولے مولے محکموں

سے فوج ہے، پولیس ہے، ایڈ مشریش ہے، ریلوے ہے، فائنس ہے، کسٹمز ہے، انجینئر گگ ہے۔
یہ آٹھ دس موٹے موٹے مینے ہیں جن کے دریع سے جماعت اپنے حقق ق محفوظ کراسکتی ہے۔
ہماری جماعت کے نو جوان فوج میں بتحاشا جاتے ہیں۔ اس کے نتیجہ میں ہماری نسبت فوج میں
دوسر ہے حکموں کی نسبت سے بہت زیادہ ہے اور ہم اس سے اپنے حقوق کی حفاظت کا فائدہ نہیں
اٹھا سکتے۔ باتی محکمے خالی پڑے ہیں۔ بے حکک آپ لوگ اپنے لڑکوں کونو کری کرائیں۔ لیکن وہ
نوکری اس طرح کیوں نہ کرائی جائے جس سے جماعت فائدہ اٹھا سکے۔ پینے بھی اس طرح کمائے
جائیں کہ ہر مینے میں ہمارے آ دی موجود ہوں اور ہر جگہ ہماری آ واز چکنی سکے۔''

(خطبه مرز المحود احد مندرجه الفضل اارجنوري ١٩٥٢ه)

2086 کلیدی مناصب کی اہمیت اور مطالبہ علیحد گی کے دلائل

اس داضح بروگرام اورمنصوبول كود كيدكرادرسركاري تحكمول بيس مرزائيول كا إي آبادي سے بدر جہابو حکر قبضہ کرنے برمسلمان بجاطور بربے چین ہیں۔ان کی سابقہ روش کود کھ کراگروہ بدمطالبہ کرتے کہ آئندہ وی سال میں ملک کے ہر محکم میں کسی بھی مرزائی کی بجرتی بند کروی جائے۔ تب بھی بیمطالبد عین قرین انساف تھا۔ محرمسلمان اس سے کم تر مطالبہ یعنی قادیا نیول کو کلیدی مناصب سے ہٹانے پراکتفا کئے ہوئے ہیں جس کی معقولیت کی بنیاد صرف پیر ندہی نظر ہیے نہیں کہ کسی اسلامی سٹیٹ میں قرآن وسنت کی واضح بدایات کی بناء بر کسی بھی غیرمسلم کوکلیدی مناصب ير مامور شيس كياجا سكار بلكاس كعلاوه بيمطالبداس لي بعي كياجار باب كه: بیلوگ پیچیلے انگریزی دور میں مسلمانوں کی غفلت اور انگریزوں کی غیرمعمولی عنایات سے ناجائز فائده اش کرمسلمانوں کے نام پرمسلمانوں کی ملازمتوں کے کوشکا استحصال کرتے آئے ہیں۔ قیام پاکتان کے بعد حکر انوں کی غفلت یا بے حسی سے فائدہ اٹھا کراس معمولی اقلیت فے شرح آبادی کے تناسب سے بدر جہازیادہ ملازمتوں پر قبضہ کرلیا ہے۔ اس كروه سے تعلق ركھنے والے اہم مناصب يرفائز افرادنے اسے ہم مذہوں كو بحرتى كركاوراي ما تحت اكثري طبقه مسلمانول كحقوق يا مال كرفي مس كوكي مسرنيس اشاكى -اس کے نتیج میں ملک کے تمام اہم شعبوں فوجی منعتی، معاشی، اقتصادی، انظامیہ، ماليات،منصوب بندى، ذرائع ابلاغ وغيره يرانيس اجاره دارى حاصل بوكى اور ملك كى قسست كا فیصلہ ایک منحی مجر غیرمسلم جماعت کے ہاتھوں میں چلا گیا۔ ۵ اس گروہ کے سرکردہ افراد نے اپنے دائرہ اثر میں اپنے عہدہ اور منصب کوقا دیا نیت کی 2087 تبلیغ واشاعت کے لئے استعمال کیا اور انہی ہدایات پر عمل کیا جوان کے امام اور خلیفہ نے 1907ء میں انہیں دی تھیں اور کہا تھا کہ 'مرزائی ملاز مین اپنے محکموں میں منظم صورت میں مرزائیت کی تبلیغ کریں۔'' (الفضل مورد، اارجنور، 1907ء)

۲ کلیدی مناصب پر فائز مرزائیول کے ذمہ دار افراد ملک ولمت کے مفادات سے غداری کے مزادت سے غداری کے مزادی کو مرکب ہوتے رہے۔اس سلسلہ میں ائیر مارش ظفر چو ہدری اور کی دوسرے جرنلوں کا کردار قوم اور حکومت کے سامنے آچکا ہے۔ بنگلہ دیش اور پاک بھارت جنگ کے سلسلہ میں ان لوگوں کا کردار موضوع عام دخاص ہے۔

ان چندوجوہات کی بناء پر مرزائیوں کا کلیدی مناصب پر برقر ارر بہنا صرف فرہبی نقطہ نظر سے نہیں معاشر تی مفادات کے تحفظ اور ملک وطرت کی سالمیت کا بھی تقاضا ہے۔

متوازى نظام حكومت

پاکتان بننے کے بعداحمدی جماعت کی سیای عظیم نے حکومت پاکتان کے مقابلے میں ایک متوازی نظام حکومت قائم کرلیا ہے۔ ربوہ کے مقام پرخالعی احمد بوں کی بہتی آباد کر کے اس نظام حکومت کا مرکز بنالیا گیا۔ جماعت کا لیڈر''امیر المؤمنین'' کہلاتا ہے۔ جومسلمانوں کے فرمانروا کا معتمیٰ شدہ لقب ہے۔ اس امیر المؤمنین کے ماتحت ربوہ میں مرزائی سٹیٹ کی نظارت میں المؤمنین کے ماتحت ربوہ میں مرزائی سٹیٹ کی نظارت با مور واخلہ ہے، نظارت نشر واشاعت ہے، نظارت امور عامہ ہے، نظارت امور عامہ ہے، نظارت امور فرمی کی ریاست یا سلطنت کے نظام کے شعبوں کی طرح کا م کر ربی ہیں۔ اس نظام حکومت نے خدام الاحمد یہ کے نام سے ایک فوجی نظام بھی بنار کھا ہے۔خدام الاحمد یہ شی ہیں۔

2088 احمدی لیڈروں کو یقین ہے کہ اب ان کے لئے پاکستان کا حکر ان بن جانا کوئی مشکل بات نہیں ہے۔ سابقہ خلیفہ ربوہ مرز ابشرالدین محمود نے اپنے سالا نہ جلسہ میں اعلان کیا تھا ہم فتح یاب ہوں کے اورتم مجرموں کے طور پر ہمار سے سامنے پیش ہود کے۔اس وقت تمہارا حشر بھی وہی ہوگا جو فتح کمہ کے دن ابو جہل اور اس کی یارٹی کا ہوا تھا۔

بلوچستان پر قبضے کامنصوبہ

امجی قیام پاکستان کواک برس بھی ندگزرنے پایا تھا کہ ۲۳ رجولائی ۱۹۲۸ء کو قادیا نی خلیفہنے کوئٹر میں ایک خطبہ و یا جو ۱۳ ماگست کے الفعنل میں ان الفاظ میں شاکع ہوا۔

" برگش بلوچتان جواب پاک بلوچتان ہے کی کل آبادی پانچ یا چولا کہ ہے۔ یہ آبادی آگر چدود سرے صوبوں کی آبادی ہے کم بیجہ ایک بیٹ بنوی اگر چدو در سرے صوبوں کی آبادی ہے کم بیجہ ایک بیٹ بنوی ہے۔ مثال کے ایمیت حاصل ہے۔ ونیا پی جیے افراد کی قیمت ہوتی ہے بیٹ کی کا کشیٹیوٹن ہے۔ وہاں اسٹیٹس بینٹ کے لئے اپنی مجمز ختنب کرتے ہیں۔ بنہیں دیکھا جاسکا کہ کسی اسٹیٹ کی آبادی دس کروڑ ہے یا ایک کروڑ ہے۔ سب اسٹیٹس کی طرف سے برابر ممبر لئے جاتے ہیں۔ فرض پاکی بلوچتان کی آبادی کروڑ ہے۔ اس اسٹیٹس کی طرف سے برابر ممبر لئے جاتے ہیں۔ فرض پاکی بلوچتان کی آبادی کی اور کا کردیا تی بلوچتان کو برابر ممبر لئے جاتے ہیں گا بادی الاکھ ہے۔ لیکن چوٹکہ بیا کی بیٹ تھوڑ ہے آ دمیوں کواجمدی بنانا کوئی انہیت حاصل ہے۔ زیادہ آبادی کو تو احمدی بنانا کوئی جاسکا ہے۔ بیان مصل ہے۔ نیادہ اس طرف آگر پوری توجہ دے تو اس صوبے کو بہت جلدی احمدی بنانا کوئی جاسکا ہے۔ یادر کو تو بہت جلدی احمدی بنانا کوئی جاسکا ہے۔ بیادہ کا محمدہ طرف اسٹی ہے۔ بیس پہلے اپنی Base مضبوط موتو پھر بیلنج پھیلتی ہے۔ بس پہلے اپنی Base مضبوط کر لوکسی نہ کی بنالو۔ آگر ہم سارے صوبے کو احمدی بنائیں تو کم از کم ایک میں بنالو۔ آگر ہم سارے صوبے کو احمدی بنائیں تو کم از کم ایک میں بی بنالو۔ آگر ہم سارے صوبے کو احمدی بنائیں تو کم از کم ایک صوبہ تو ایا ہو جائے گا جس کو ہم اپنا صوبہ کہ سکیس کے اور دیہ بودی آسانی کے ساتھ ہوسکتا ہے۔ "

مخشمير

الف قادیان ریاست جمول وکشمیرکا ہم آغوش ہے جوان کے'' پیغیمز' کامولد دارالا مان اور کمدو مدینہ کا ہم پلد بلکہ ان سے بھی افضل قرار دیتے ہیں ۔

(الفضل موروراد کم ۱۹۳۳ء تقریر مرزامحود صاحب وحقیقت الرویام ۳۹، از مرزامحود) اور قادیان کے بارے میں ان کا خیال ہے کہ مرز اغلام احمد کی پیشین گوئی کے مطابق قادیان قادیا نے کو کرور کے گاوہ اپنے مجھوٹے بچول کو ابتدائی نصاب میں بھی بات راسخ کرتے رہے ہیں کہ: ''(قادیان سے بھرت) کی حالت عارضی ہوگی آخرایک وقت آئے گا کہ قادیان جماعت احمد پیکووالیس ل جائے گا۔' جماعت احمد پیکووالیس ل جائے گا۔' (راوایمان م ۹۸، بچس کی ابتدائی دین معلومات کا مجومہ) قادیان اور جموں وکشمیر کے جغرافیائی اقسال کو برقر ارر کھنے کی کوشفوں سے ہا وطری کی کمیشن کواحمد کی میموریڈم کی وجہ سے شلع گورداسپور کو پاکستان سے کا شخے اور بھارت کو کشمیر ہڑپ کر لینے کی راول گئی۔

ب..... الم ⁰⁹⁰ قادیاندل کا زعم ہے کہ تشمیر میں قادیانی اثرات پہلے سے زیادہ ہیں۔ مرز امجمود کے بقول وہاں تقریباً ای ہزاراحمدی ہیں۔

ج عظمیران کے می موجود کے بقول می اقل (حضرت میسی) کا دفن ہے اور سے فانی کے پیردکاروں کی بوری تعداد وہاں آ باد ہے اور جس ملک میں دوسیحوں کا دخل ہوو ہاں کی حکمر انی کاحق مرف قادیا نیوں کول سکتا ہے۔

د...... مہاراجہ رنجیت تنگ نے نواب امام الدین کوشمیر بطور گورنر بھیجا تو مرز اغلام احمد کے والد مجمی ان کے ساتھ تنے۔

و مرزافلام احد کے فلیفہ اوّل محیم نورالدین جو فلیفہ ٹائی مرزامحود کے استاد اور خسر سے ۔ مدتوں بی تشمیر میں رہے ۔ بہر حال جس طرح بلوچتان پران کی نظر افرادی آبادی کی قلت کی وجہ سے پڑی تو تشمیر پر جردور میں ان کی نظر سی ما انسانی ہدردی اور مسلمانوں کی خیرخوابی کی وجہ سے بیس ۔ بلکہ سابقہ فیضی اور عصیلی مفاوات کی وجہ سے برقی ربی ہے۔ اس سلسلہ میں تشمیر کو وجہ سے بیس سابقہ میں برطانوی آ قاوں کے اشار سے پرکی گئی۔ مزایشے اللہ بین کی تشمیر کی بیداوار تقی جے واکٹر اقبال مسلمان زماء مرزایشے رائد بین کی مشتر کہ کوششوں نے ناکام بنادیا اور علامہ اقبال نے بہیں سے ان کے ساس مرائم بھانے کرائی تو کی کی انسان کے بیا مواقع میں برطانوں کی مشتر کہ کوششوں نے ناکام بنادیا اور علامہ اقبال نے بہیں سے ان کے ساس مرزائم بھانے کرائی تھی ہے کا میں مقابلہ شروع کیا۔

١٩٢٨ء كى جنك تشميراور فرقان بثالين

قیام پاکستان کے تیسر ہے مہینے اکو پر ۱۹۴۷ء میں پاکستان نے مقوضہ کشمیر کا مطالبہ کیا اور ۱۹۴۸ء میں جنگ چیٹری تو قادیانی است نے فرقان بٹالین کے نام سے ایک پلاٹون تیار کی جو جموں کے محاذ پر متعین کی گئی۔ اس سے پہلے اپنی طویل تاریخ میں مرزائیوں کومسلمانوں کے کسی اہتلاء اور مصیبت میں حصہ لینے کی توفیق نہیں ہوئی تھی۔ محرآج وہ آزادی کشمیر کے لئے فرقان

بٹالین کے نام 2001 سے جانیں پیش کرنے گئے۔اس وقت باکستان کے کماندر انچیف جزل سروكلس كريسي تع جوندتو كشميرى لاائى كحق ميس تعدنه ياكسياني فوج كوكشميري استعال كرنا چاہجے تھے۔ بلکہ یہاں تک ان کے متعلق کہا جاتا ہے کہ وہ پھض جنگی معلومات بھارت کے کمانڈر افچیف جزل سرآ کسن لیگ تک پنجاتے رہے۔لیکن دوسری طرف وہی انگریز کمانڈرانچیف، پلک ہے تعلق رکھنے والی ایک آزاد فورس کواس جنگ میں کھلی اجازت دیتا ہے۔ انہی جزل کر یک في بطور كما عثر را نيحيف فرقان بثالين كوداد وخسين كاپيغام بعى بيبجا جوتاريخ احريت مؤلف دوست محد شاہد قادیانی ص ۲۲ اور فظارت وحوۃ وتبلیغ ربوہ کی شائع کردہ ٹریکٹ میں بھی ہے۔فرقان فورس نے تشمیری اس جنگ کے دوران کیا خدمات انجام دیں۔ پہاں اس کے تفصیلات کی مخبائش ہیں۔ لیکن جب اس جہاد کے بعداس تنظیم کے کارنا مے خلوتوں اور جلوتوں میں زیر بحث آنے لگے اور اخبارات میں تشمیری رہنماؤں الله رکھا ساغراور آفاب احمد سیرٹری جوں وکشمیرسلم کانفرنس کے بیانات آئے۔اس سےاس وقت کے فوجی سربرا ہوں اور حکومت میں تعلیلی مج می ۔سردار آفاب احمد كااصل بيان يدفقا: "اس فرقان يثالين في جو يجد كيا اور مندوستان كي جوخد مات سرانجام وي مسلم عابدین کی جوانیوں کا جس طرح سودا چکایا اگراس برخون کے آنو بھی بہائے جا کیں تو کم ہیں جوسکیم بنتی مندوستان بین جاتی جہاں مجامدین مورچہ بناتے دشن کو پید چل جاتا جہال مجامدین ممکانا کرتے ہندوستان کے ہوائی جہاز پینچ جاتے۔''

(ٹریکٹ نظارت دفوت و تبلغ المجمن احمد بدر بوہ بحوالہ ٹریکٹ تشمیراور مرزائیت)

الفعنل ارجنوری 190 و ۱۹۵ و ۱۹۵ م کالم است مطابق مرز ابشرالدین محود نے ان بیانات اور تقریروں پر واویلا مجایا کہ اگر ہم غدار تھے تو حکومت نے ہمیں وہاں کیوں بھائے رکھا اور اس طرح اس وقت کی حکومت اور جزل گر لی کی غداری کو بھی طشت ازبام کرانے کا سکنل مرز ابشیرالدین نے وے دیا۔ چنا نچہ اس وقت جزل گر لی نے ایک تو فرقان فورس کو پر اسراراور فوری طور پر تو ڈ دیا اور دوسری طرف خود جزل گر لی نے آفاب احمد خان کے الزام کی تروید کی ضرورت محسوس کی ۔ گر ایشیرالدین کے کہنے کے مطابق حکومت کے دباؤے الزام لانے والوں نے کول مول الفاظ میں تروید کردی۔ گرایک ماہ ہوا کہ چروہی اعتراض شائع کردیا۔

(ملاحظه موالفضل ۱۲ رجنوری ۱۹۵۰ وص ۲۲ مرز ابشیرالدین کی تقریر)

سوال بیا کرایے الزامات اگر غلط تھے تو اتی جلدی میں فرقان فورس کوتو ڑو سینے کی مضرورت کیا تھی؟ اور بیالزامات اگر غلط تھے تو الزام لگانے والے مدتوں برسر عام اس کو دہراتے

پلے گئے ۔ گراس وقت کی حکومت اور کما غرا چیف نے اس کی عدالتی اکلوائری کی ضرورت کیوں محسوس نہیں گی۔ پاکستانی افواج کے ہوتے ہوئے متوازی نوج کیے اور کیوں؟ بیسوالات اب تک جواب طلب ہیں۔ گراس وقت آفاب احمد صاحب سکرٹری جموں وکشمیر مسلم کا نفرنس کے کہے گئے یہ الفاظ اب بھی حقیقت کی خمازی کر رہے ہیں کہ مرزائی ۱۳۰ سال سے (اور اب تو ۲۵سال) آزاد کشمیرکی راہ میں رکادٹ ہے ہوئے ہیں۔

فرقان فورس، ایک احمدی بالین اور متوازی فوجی تنظیم

چنانچ فرقان فرت اس وقت تو روی کی گرر ہوہ کے متوازی حکران ہی تجھتے تھے کہ موام کا حافظ کر ور ہوتا ہے۔ حقائق بین نگاہیں بہت کم ہوتی ہیں۔ اگر جل کر بہت جلدا سے اور شکلوں میں قائم رکھا گیا اور اب بے فورسیں اطفال الاجربیہ، خدام الاجربیہ، انعمار اللہ وغیرہ فیم فوتی تحظیموں کے صورت میں قائم ہیں۔ جسٹس منیر نے فساوات ۱۹۵۳ء کے تحقیقاتی رپورٹ میں ۱۱ پر فرقان فورس کی موجودگی کے علاوہ مرزائی شیٹ کے خودسا ختہ سیکرٹریٹ کی خبر ان الفاظ میں دی ہے: ''اجری ایک متحد و منظم جماعت ہیں۔ ان کا صدر مقام ایک خالص اجری قصبے میں واقع ہے۔ جہاں ایک مرکزی تنظیم قائم ہے جس کے مقلف شعبے ہیں۔ مثل شعبہ امور خارجہ، شعبہ امور داخلہ، شعبہ امور عامہ، شعبہ نشرواشاعت ایمن وہ شعبے جوایک ²⁰⁰³ ہا قاعدہ سیکرٹریٹ کی تنظیم میں داخلہ، شعبہ امور عامہ، شعبہ نشرواشاعت ایمن وہ شعبے جوایک ²⁰⁰³ ہا قاعدہ سیکرٹریٹ کی تنظیم میں ہوتے ہیں۔ وہ سب یہاں موجود ہیں۔ ان کے پاس رضا کا روں کا ایک جیش بھی ہے جس کوخدام دین کہتے ہیں۔ وہ سب یہاں موجود ہیں۔ ان کے پاس رضا کا روں کا ایک جیش بھی ہے جس کوخدام دین کہتے ہیں۔ وہ سب یہاں موجود ہیں۔ ان کے پاس رضا کا روں کا ایک جیش بھی ہے۔ جس کوخدام دین کہتے ہیں۔ وہ سب یہاں موجود ہیں۔ ان کے پاس رضا کا روں کا ایک جیش بھی ہے۔ میں کوخدام دین کہتے ہیں۔ وہ سب یہاں موجود ہیں۔ ان کے پاس رضا کا روں کا ایک جیش بھی ہے۔ میں کوخدام دین کہتے ہیں۔ وہ سب یہاں موجود ہیں۔ ان کے پاس رضا کا روں کا ایک جیش بھی ہے۔ دین کہتے ہیں۔ فرقان ہٹالین ای جیش ہے میں میں کے جو دیں۔ کا دور ہے فالی ایک جیش ہوں کے دین کہتے ہیں۔ فرقان ہٹالین ای جیش ہے میں کی کا دین کے دین کے جو ایک دین کے دین کی کی کے دین کے د

(تحقیقاتی ربورث س ۲۱۱)

۱۹۲۷ء میں اس رسوائے زمانہ فرقان فورس کومرز ائیوں نے ۱۹۲۵ء کی جگ کی خیور پاکستانی افواج اور مجاہدین اور شہداء کے بالقابل اس طرح پیش کیا کہ جب پاکستانی افواج کے بہا درمجاہدین کو تمنے دیئے جانے گلے تو الفعنل میں اس طرح کے اعلانات شاکع ہونے لگے۔

''فرقان فورس میں شامل ہوکرجن قادیا نیوں نے ۱۳۵ دن لین ۳۱ رومبر ۱۹۲۸ء (فائر بندی کی تاریخ) شمیر کی اڑائی میں حصہ لیا تھادہ اب مند بعد فیل نمونہ کی رسید بنا کراس پر دستی طاقب کر کے مقامی قادیا نی جماعیت کے امیر کے دستی اگر داکر ملک محمد رفیق دار الصدر خربی ریوہ کو مجوادیں۔ جس افسر کو ایڈریس کرنا ہے وہ جگہ خال مجموڑ دی جائے۔ بدرسیدیں ریوہ سے راولپنڈی جا کیں گا۔ راولپنڈی سے ان لوگوں کے شمیر میڈل ریوہ آ کیں مے اور اس کی اطلاع الفضل میں شائع ہوگی اور پریدمیڈل ربوه ش ان قادیا نیول کوتشیم کئے جا کیں گے۔''
(۱۹۲۷ء ش یتیم ہونے والے بچوں ، اجڑنے والے سہا کوں کے مقابلہ میں کشمیرمیڈل
کا قصہ چیٹر ناکیا ۱۹۲۵ء کے شہیدوں اور ان کی قربانیوں سے فداتی نیس تفا؟

عجابدین ۱۹۲۵ء کے مقابلہ میں ۱۸ربرس بعد فرقان فورس کے قادیا نیوں کو شمیر میڈل طف کا قصہ؟ اس خطرناک سینڈل سے پردہ اشانا اشلی جنس بیورو کا کام ہے۔ ہم محکہ دفاع کی خزاکت اور تقان طوز کر سینڈل سے پردہ اشانا اشلی جنس بیورو کا کام ہے۔ ہم محکہ دفاع کی خزاکت اور تقان طوز کر تھا۔ اصل مسئلہ شمیر کے سلسلہ میں بطاہر یہ معمول با تیں بھی قابل فور ہیں کہ پاک بھارت جنگ کے ہر موقع پر شمیر وقادیان سے ملحق سرحدات کی کمان عموا قادیا نی بر نیلوں می کے ہاتھ میں کیوں رہتی ہے۔ ۱۹۲۵ء کی جنگ سے پہلے اور اس کے بعد بھی صدر جزیلوں می کے ہاتھ میں کیوں رہتی ہے۔ ۱۹۲۵ء کی جنگ سے پہلے اور اس کے بعد بھی صدر ایوب کے دور میں 1944ء کی بھا کہ اور اس کے بعد بھی صدر اس کے حد موزوں وقت کی نشا تھ ہی کے وقت وزارتی کمیشن سے علیحدہ حقوق طلب کر کے پاکستان سے غلادی کی۔ سے خداری کی۔

مشرتی پاکستان کے سقوط میں افواج اور ایوان اقتدار پر فائز مقتدر مرز ائیوں کا بنیا دی حصہ ہے جس کے بہت سے حقائق اپنے وقت پر پیش کئے جاسکتے ہیں۔ اس سلسلہ میں سر ظفر اللہ کی جنگ کے ایام میں کچی اور جیب کے درمیان تک ووو بے معنی نہتی۔

مرزائوں نے راولپنڈی سازش کیس میں نہ صرف صدلیا بلکہ وہ اس کے بانی مبانی عقد جس کا ثبوت عدالت سے ہوچکا ہے۔

مرزائی ریشددواندوں کے نتیجہ ۱۹۵۱ء میں ملک و پہلی بار مارش لاء کی احسنت کا سامنا کرنا پڑا۔

خلاصهكلام

ان دامنع شواہد پر بنی تفصیلات کو پڑھ کر مرز ائیت کے سیاسی اور شری وجود کے متعلق کوئی فلط فہنی ہاتی نہیں رہتی۔ ہرحوالہ اپنی جکہ کھل اور اس کے عزائم ومقاصد کی مجھے تصویر پیش کرتا ہے۔ یہی وجوہ ہیں جن کی بناء پر مسلمانوں کے تمام فرقوں نے متفقہ طور پر مرز ائیت کو اسلام کا ہاغی اور ان کے پیرووں کو دائر واسلام کا معارج قرار دیا ہے۔ اس تحریک کے احوال ونتائج اور آٹار مطاہر تمام مسلمانوں کے علم میں ہیں۔

2095 مرزائیوں کو غیرسلم اقلیت قرار دینے کا مطالبہ نیائیس بلکہ علامہ اقبال نے پاکستان بننے ہے کہیں پہلے انگریزی حکومت کو خطاب کرتے ہوئے لکھا تھا کہ: ''ہمیں قادیا نیوں کی حکمت عملی اور دنیائے اسلام سے متعلق ان کے رویہ کوفراموش نہیں کرنا چاہئے۔ جب قادیا نی خرجی اور معاشرتی معاملات میں علیحدگی کی پالیسی اختیار کرتے ہیں تو پھر سیاس طور پر مسلمانوں میں شامل ہونے کے لئے کیوں مضطرب ہیں؟ ملت اسلامیہ کو اس مطالبہ تا ہوا اپوراحق حاصل ہے کہ قادیا نیوں کو علیحدہ کر دیا جائے۔ اگر حکومت نے یہ مطالبہ تسلیم نہ کیا تو مسلمانوں کو دلک میں دیر کر رہی ہے۔'' (اشینس مین کے نام خط مارجون ۱۹۲۵ء)

علامہ اقبال نے حکومت کے طرز عمل کو جنجوڑتے ہوئے مزید فرمایا تھا: ''آگر حکومت کے لئے بیگروہ مغید ہے تو وہ اس خدمت کا صلد دینے کی پوری طرح مجاز ہے۔ لیکن اس ملت کے لئے اسے نظرانداز کرنامشکل ہے جس کا اجماعی وجوداس کے باعث خطرہ میں ہے۔''

ان شواہدونظائر کے پیش نظر آپ حضرات سے بیگر ارش کرنا ہم اپنا توی ولمی فرض سیجھتے ہیں کہ بور پی سامراج کے اس فقتھ کالم کی سرگرمیوں پر ندمرف کڑی نگاہ رکھی جائے۔ بلکہ اس جماعت کو پاکستان میں اقلیت قرارد سے کر بلحاظ آبادی ان کے حدود وحقق متعین کئے جا کیں۔ ورنہ مرزائی استعاری طاقتوں کی بدولت ملک ولمت کے لئے مشقلاً خطرہ بنے رہیں گے اور خدانخواستہ کہیں ایسانہ ہوکہ ملک ولمت کوایک ایسانحہ سے دوچار ہونا پڑے، جوسانحہ کرآئ ملت اسلامیہ عربیہ کی حیات اجتماعی کے اسرائیلی سرطان کی شکل اختیار کرچکا ہے۔

مورد مندانه گزارش

معززاراكين اسبل!

ہر چنداخشار کو دنظرر کھنے کے باوجود مرزائیت کے بارے بی ہماری گرارشات پھے
طویل ہوگئیں۔ لیکن احت اسلامیہ پرمرزائیت کی شم رائیوں کی واستان اس قدرطویل ہے کہ ودسو
صفات سیاہ کرنے کے باوجود ہمیں باربار بیا حیاس ہوتا ہے کہ اس موضوع سے متعلق بختی اہم
با تیں معزز اراکیین کے سامنے پیش کرنی ضروری تھیں۔ ان کا بہت بڑا حصہ ابھی باقی ہے۔ لمت
اسلامیہ تقریباً نوے سال سے مرزائیت کے شم سہدری ہے۔ اس ندہب کی طرف سے اسلام
کے نام پراسلام کی بڑیں کا شنے کی جوطویل مہم جاری ہے اس کی ایک معمولی ہیں قرآنی آبات
میں آپ کے سامنے آبی ہے۔ اسلام کے بنیاوی عقائد کی دھیاں بھیری گئی ہیں۔ قرآنی آبات اسلام،
میں آپ کے سامنے آبی ہے۔ اسلام کے بنیاوی عقائد کی دھیاں بھیری گئی ہیں۔ قرآنی آبات ہے۔ اسلام،
معابہ شکم معلا ندات کیا گیا ہے۔ احادیث نبوی کو کھلونا بنایا گیا ہے۔ انبیاء کرام علیم السلام،
معابہ شکم مقدس گردہ الل بیت عظام اوراسلام کی جلیل القدر ہختھیتوں پر علانے کچڑا چھالا گیا ہے۔
اسلامی شعائر کی پر طاقویوں کی گئی ہے۔ انبیاء بیہ ہے کہ مرزاغلام احمد قادیانی چھے کردار کواس رحمتہ
اسلامی شعائر کی پر طاقویوں کی گئی ہے۔ انبیاء بیہ ہے کہ مرزاغلام احمد قادیانی چھے کردار کواس رحمتہ
للعالمیں تھا ہے کہ مقام عظمت ورفعت کا گے فرشتوں کا سرنیاز بھی خم ہے۔ جس تھا ہے کہ مرق ومغرب کی بھر تھی ہے۔ جس تھا ہے کہ مرقائل کے مقام علمت ورفعت کا گے فرشتوں کا سرنیاز بھی خم ہے۔ جس تھا ہے کے مشرق ومغرب کی حدود ہے معنی ہیں۔
صدد دیا جس معنی ہیں۔

مرزائیت ای رحمتہ للعالمین (علیہ) کے شیدائیں کے خلاف نوے سال سے سازشوں بیس معروف ہے۔ اس نے ہمیشہ اسلام کا روپ دھار کرامت مسلمہ کی پشت بی خبخر ہمو کئے اور دشمتان اسلام کے عزائم کو اندرونی اڈے فراہم کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس نے عالم اسلام کے حتاف حسوں بیس فرزیمان تو حید کے تی عام اور مسلم خوا تین کی بحرمتی پر تھی کے چائے ملام کی وہ اسلام کے جائے ہیں اور اس نے اپنے آپ کو امت مسلمہ کا ایک حصہ ظاہر کر کے اسلام دشمنوں کی وہ خدمات انجام دی ہیں جو اس کے محلم کھلا حشن انجام نہیں دے سکتے تھے۔

مت سلم نوے سال سے مرزائیت کے بیمظالم جیل رہی ہے۔ انہی مظالم کی بناء پر تمام مسلمانوں اور معود یا کتان علامدا قبال مرحم نے اپنے زمانے کی انگریز حکومت سے بید

مطالبہ کیا تھا کہ مرزائی ڈہب کے جبعین کو فیرسلم اکلیت قراردے کر انہیں مسلمانوں کے جسد لی
سے ملیحدہ کردیا جائے۔ کیکن وہ ایک الی حکومت کے دور ش پیدا ہوئے تھے جس نے مرزائیت کا
پودا خود کاشت کیا تھا اور جس نے ہیشہ اپنے مغادات کی خاطر مرزائیت کی پیٹے تھیکنے کی پالیسی
افتیار کی ہوئی تھی۔ البذا پوری ملت اسلامیہ اور خاص طور سے علامہ اقبال کی درد ش ڈوئی ہوئی
فریادیں ہمیشہ حکومت کے ایوانوں سے کھرا کردہ تکئیں۔ مسلمان بے دست و پاتھے۔ اس لئے وہ
مرزائیت کے مظالم سینے کے سوا کچر نہیں کر سکے۔ آج اس مصور پاکستان کے خوابوں کی تعبیر
پاکستان کی صورت بی ہمارے سامنے ہے۔ یہاں ہم کی پیرونی محکومت کے ماتحت نہیں ہے۔
پاکستان کی صورت بی ہمارے سامنے ہے۔ یہاں ہم کی پیرونی محکومت کے ماتحت نہیں تھے۔
کے دیرید مطالبے اور حق وانساف کے اس تقاضے کو پورائیس کر سکے اور اس عرصہ بی مرزائیت
کے ہاتھوں سینکٹووں مورید ڈم کھا تھے ہیں۔

معززاراکین اسبلی!اب ایک طویل انظار کے بعدیداہم مسئلہ پ حضرات کے سرو ہوا ہادر صرف پاکتان ہی ہیں، بلکہ پورے عالم اسلام کی تکا ہیں آپ کی طرف کی ہوئی ہیں۔ پوری مسلم دنیا آپ کی طرف د کیوری ہادران خلد آشیاں مسلمانوں کی رومیں آپ کے نیسلے کی خشر ہیں۔ جنہوں نے فلامی کی تاریک دات میں مرزائیت کے بچھائے ہوئے کا توں پر جان دے دی تھی۔ جو تی وافساف کے لئے بکارتے رہے۔ مران کی شنوائی ندہو کی اور جوستا کیس سال سے اس مسلم دیاست کی طرف د کی دہے ہیں جو آزادی کے خوابوں کی جیرے جواسلام کے نام پر قائم ہوئی ہے اور جودوسوسالہ فلامی کے بعد مسلمانوں کی بناہ کا ہے کے طور پر حاصل کی گئی ہے۔

ورا کی است کو فیرسلم اللیت قرار دیا جائے۔جس نے اسلام سے معلم کھلا خود علیحدگی ہے کہ اس مرزائی ملت کو فیرسلم اللیت قرار دیا جائے۔جس نے اسلام سے معلم کھلا خود علیحدگی افتیار کی ہے جس نے اسلام سے معلم کھلا خود علیحدگی افتیار کی ہے جس نے سر کروژ مسلمانوں کو بر ملاکا فر کہا ہے اور جس نے خود ممل الوں کے مسلمانوں کے درمیان شادی بیاہ کے دفتی میاں است کا جائز سیمی جائز ہیں ہیاہ کے دفتوں کو فیر قانونی قرار دے چکی ہیں۔مسلمان سے ناجا کر سیمی جائز ہیں بھی اوران کے آپس میں مرزائیوں کے اوران کے آپس میں مرزائیوں کے اوران کے آپس میں مرزائیوں کے فیرمسلم اقلیت میں میں مرزائیوں کو فیرمسلم اقلیت میں میں مرزائیوں کو فیرمسلم اقلیت میں مرزائیوں کو فیرمسلم اقلیت میں میں مرزائیوں کو فیرمسلم اقلیت

قرارديين كااقدام كوكى اچنجايامعنوى اقدام نبيس بوكار بلكه بدايك ظامره بإمرحقيقت كاسركارى سطح پراعتراف ہوگا جو پہلے ہی عالم اسلام میں اپنے آپ کومنوا چکی ہے۔ ویجھے مفحات میں آپ د کھے بیلے میں کہ مرزائیوں کوغیرسلم اقلیت قرار دینے کی جویز کوئی الی تجویز نیس ہے جو کسی تخصی عداوت یاسیاس افزائی نے وقتی طور بر کمٹری کردی ہو۔ بلکہ پیر آن کریم کی بیٹیوں آیات کا ، خاتم الانبياء علياية كيسيكلون ارشادات كأ، امت كي تمام محابة وتابعين أورفتها ، ومحدثين كا، تاريخ اسلام کی تمام عدالتوں اور حکومتوں کا، ترابب عالم کی بوری تاریج کا، ویا کے موجود سر کروڑ مسلمانوں گا، يا كتان كے ابتدائى مصورول كا،خودمرزائى بيشواؤں كے اقرارى بيانات كا اوران كنو _ ساله طرز على كافيمله باوراس كالكارمين دو پيرك وفت سورج كوجود كالكارب_ چونکدمرزائی جاعتیں ایے آپ کوسلمان ظاہر کرے امت مسلمدے مفاوات کے خلاف کارروائیوں میں معروف رہتی ہیں۔اس لئے ان کے اور مسلمانوں کے درمیان اس وقت منافرت وعدادت كى اليى فضا قائم بي جودوسر الل غدامب كي ساتحد بين بياس مورخال کا اس کے سواکوئی حل نہیں ہے کہ مرزائیوں کوسرکاری سطح پرغیرمسلم اقلیت قرار دے دیا جائے۔ اس کے 2009 بعد دوسری افلیتوں کی طرح مرزائیوں کے جان ومال کی حقاظت بھی مسلمانوں کی ذمدداري موكى مسلمانون في اين ملك ك غيرسلم باشعرون كساته بميشرانها كي فياضي اور رواداری کاسلوک کیا ہے۔ البدامر دائنوں کوسرکاری سلم پر غیرمسلم اقلیت قرار دیے سے بعد ملک میں ان کی جان و مال کا تحقظ زیادہ ہوگا اور منافرت کی دوآ کے جود تف و تف سے مجر ک اٹھتی ہے مك كى ساليت كے لئے مجى عظرونيس بن سكے كى لندا ہم آپ سے اللہ كے نام پر، شافع محشر علي كى ناموى كے نام ير، قرآن وسنت اور امت اسلاميد كے اجماع كے نام ير، حق وانساف اورویانت ومدافت کے نام پردتیا کے سر کرور مسلمانوں کے نام پر، برایل کرتے ہیں كالمت اسلاميركاس مطالب كوبور لرفي مس كى تتم كديا كاست متاثر ندمون اورالله اوراس ے رسول علی کی فوشنووی حاصل کرنے کی فکر کریں۔جن کی شفاعت میدان حشریس مارا آخرى سباراك ب-اگرم في الى اس دمددارى كوبوراندكيا توطت اسلاميد ميل محى معاف ديس كرے كى۔ افتد اروافقار وحل جاتا ہے۔ ليكن فلط فيعلوں كا داغ موت كے بعد تك بيس بتا۔ الله تعالى آب ويحيح فيدل كالوفي ويدر (مركين قرارداد)

2100 ضميمه نمبر: ا

فيصلبه

مقدمهٔ بهاول پور

..... محفل ارشاد بيسيالكوث

انتساب!

میں اس اشاعت کو حضرت امام رہائی، تیوم دورانی، قطب زمائی، مجددالف افی اشیخ اجر سربندی الفاردتی قدس سرہ البحائی کے نام نامی سے منسوب کرنے کی سعادت حاصل کرتا ہوں اور خداو تدرب العزت کی ہارگاہ اقدس میں نہایت جو داکسار کے ساتھ دست بدعا ہوں کدوہ مالک حقیقی اپنے حبیب کے صدقے اور حضرت مجدد علیہ الرحمتہ کے فیض کی برکت سے جو کہ بزرگوارم حضرت حافظ سید ارشاد حسین سربندی کے توسط سے ہم تک پہنچا ہے۔ ہمیں تو فیق عطاء فرمائے کہ ہم جھے نااہل حضرت مجدد کی اس سنت کوزئرہ کرسکیں۔ جس کے لئے آپ اس دنیا میں تحریف لائے اور کفر دالحاد، شرک و بدحت جسی ہا طل قو توں سے کرا کر آئیس دیزہ دیزہ کر کے تقروم دافت کی روشن سے دنیا کے و نے کو منور کردیا۔

وصدافت کی روشن سے دنیا کے و نے کو نے کو منور کردیا۔

میداخر حسین سربندی

اسلام دین حیثیت سان کامرزشن پربیشار فداجب استے ہیں۔اسلام دین حیثیت سان مدام فراجب استے ہیں۔اسلام دین حیثیت سان مدام فراجب کی نام کی اجب کی نام کی اجب کا بنام کی اسلام المن خیل کی مرامر نفی کرتا ہا اورائی بنیاد محل فراجی کی براد محل کی اسلام المن خیل کی مرامر نفی کرتا ہا اورائی بنیاد محل فراجی کی بنیاد مرف دین ہے۔ اس لئے وہ مرایا روحانیت ہا اورخونی رہنتوں سے کمیس زیادہ للیف بحی ہے۔ اس لئے مسلمان ان تحریکوں کے محالمہ جس زیادہ حساس ہے جواس کی وصدت کے لئے خطرناک ہیں۔ چنا نچے ہرائی فراجی ہما حت جوتاریخی طور پر اسلام سے وابستہ ہو۔ لیکن اپنی بنامتی مسلمان مورید می فودا ہے الجامات پر احتقاد ندر کھنے والے تمام مسلمانوں کو کافر سمجے مسلمان اسے اسلام کی وحدت تم نبوت سے اسلام کی وحدت کے لئے ایک خطرہ تصور کرے گا اور بیاس لئے کہ اسلامی وحدت تم نبوت سے تی استوار ہوتی ہے۔''

2003 علماء اورا كابرين ملت كى طرف ساس فصلے كاخير مقدم

 پیش کرے جس میں مرزائے قادیان کے وجوہ کفرکو بیان کیا جن کا حاصل بیتی کے مرزائے قادیان اگر ہالفرض والتقد برنبوت کا دعویٰ نہ بھی کرتا تب بھی قطعاً وہ دائر واسلام سے خارج تھا۔

فاضل محترم جسفس محرا کبرصاحب (بهاول پور) نور الله مُرتده نے نهایت عاقلانه عادلا نداوروانشندانه نیصله صادر فربایا که دی نبوت اوراس کے پیردکار قطعا دائر واسلام سے خارج بیں اور بیسسلمانوں بیس شری طور پرکوئی از دوائی تعلق قائم نبیس کر سکتے ہی وقتائی فاضل جج کا بید فیصلہ قانون شریعت کے بھی مطابق تھا جوشری اور قانونی فیصلہ قانون شریعت سے بھی مطابق تھا اور قانون کومت کے بھی مطابق تھا جوشری اور قانونی حیثیت سے اس درجہ محکم اور مضبوط تھا کہ آئنده کی کو بھی بیجراً سند بدوئی کہ اس محکم فیصلہ پرکوئی نقد اور تیمرہ کر سکتے یا کی بالائی عدالت بیس اس کی ایل کر سکتے ۔ اس لئے کہ وہ فیصلہ اس درجہ تھی مطابق اور قبلہ اس بیں انگل رکھنے کی مخبائش نتھی۔ محمد ادر ایس کا نہ طلوی اور قبل اور قبل کہ ماس میں انگل رکھنے کی مسرسے ہوئی ہے کہ جناب محمد اکبر خال صاحب

نى اے، ايل ايل. نى دُسرُك جَ بهاول بوركامشهور دمعروف فيعله جس بين قاديا غول كوكافراور خارج از دائر واسلام قرار ديا كيا تعاردوبار واشاعت يذير مور باہے۔

سالی وادگاف حقیقت ہے جس پرامت سلمہ کا اج ای ہے کہ جو من سیدنا محد بھا اللہ کے بعد منصب نیوت پر فائز ہونے کا مرق ہوا در جواس دور ۔ روشیلی کرے وہ دونوں بلا شک وشہ الا عالے اسلام کے باوجود کافر وحرتہ ہیں۔ اس لئے بیر ضروری ہے کہ اس مسئلے کے دینی والمیت کہا وی کو کرا پر واضح کیا جاتا رہے۔ عدالت بہاول پور کا بیر فیصلہ اس لحاظ سے بدی اہمیت واقاد یت کا حال ہے۔ بیرارتد اوزون کی ہناء پر فع لگا کے ایک استفاق کا تصفیہ تھا جو تقریباً مین سال زیر ساحت رہا۔ اس علی مسلمانوں اور قاد یا نوں کی جانب سے اپنے اپنے مؤقف کو پورے وائل و مواہد کے ساتھ ویش کیا گیا۔ ان کے مشاہر علاء و فضلاء بطور کواہ پیش ہوئے اور فاضل نے نوری تحقیق وقد گئی اسلمان کی بناء فوضلاء بطور کواہ پیش ہوئے اور کو اختیاں کی بناء فوضل نے نے پوری تحقیق وقد گئی جد یہ فیصلہ صاور فر مایا کہ قاد یائی اپنے مقا کہ وا اول کی بناء کی مسلمان نہیں بلکہ کافر ہیں۔ یہ جیتی دستاویز ملمی ہوئے کے بعد ایک عرصہ وراز سے تایاب میں مسلمان اور قاد یائی سب کے لئے یا صف رشد و ہدایت ثابت ہو۔ آھی!"

 سرگذشت بین بیشد یادگارر به گا اور جب بهی پاکتان کوآنین کشکل اسلای بوگ اس فیمله کابهت زیاده احرام کیاجائے گا۔ بلکه پیفیمله محمل راه بوگا ملت اسلامید جسٹس محرا کبرخان مرحوم (بنباول پور) کے اس فیمله کی شکر گزار ہے۔ اللہ تعالی ان کی بال بال معفرت کریں اور کروٹ کروٹ جنت نعیب فرما کیں۔'

انبی دواصولوں پر ہے۔ مبارک ہیں وہ لوگ جنہوں نے اسلام کے اس بنیا دی مسئلہ کے تعظ کے انبی دواصولوں پر ہے۔ مبارک ہیں وہ لوگ جنہوں نے اسلام کے اس بنیا دی مسئلہ کے تعظ کے لئے مختلف ذرائع سے حسب مقدور خدمات انبجام دیں۔ اس سلسلہ میں جناب محرا کبر صاحب ڈسٹر کٹ جج بہاول ہورکا تاریخی فیصلہ پی توحیت کا منظر داقدام ہے مرحوم دمخورا پی جرات ایمانی خسر کٹ بی بی جوانشاء اللہ سے اپنی نجات کا سامان کر محے اور تا ابدامت مسلمہ کے لئے الی شم فروزاں چھوڑ محے جوانشاء اللہ العزیز رہتی دنیا تک حق وصداقت کی روشی میمیلاتی رہے گی۔ ضرورت ہے کہ اس تاریخی فیصلہ کی نیادہ سے ذیادہ اشاعت کی جائے۔" سید فیض الحن

"دفتم نوت کا مئلم خردریات دین سے ہے۔افسوں ہے کہ ایسے مئلہ کولوگوں نے اخلاقی مئلہ کولوگوں نے اخلاقی مئلہ کولوگوں نے اخلاقی مئلہ قراردے کراس میں بحث و تحجیمی شروع کردی۔جس سے کمرابی کا دروازہ کمل کیا اور فتدار تداوز در پار الیکن محترم نے اکبر صاحب کا کا رنامہ اس سلسلہ میں بے حدقائل ستائش ہے اور اسلامی تاریخ میں آب زرے لکھے جائے ہے اسلامی تاریخ میں آب زرے لکھے جائے ہے تا بل ہے۔"

عقید اول پورسلمانوں کے لئے روشیٰ کا مینار ہے۔ مقید افتی نبوت اسلام کا بنیادی نصور ہواول پورسلمانوں کے لئے روشیٰ کا مینار ہے۔ مقید اور اور اسلام کا بنیادی نصور ہے اور بے شک جو صور سرور عالم بھی آئے کے بعد نبوت کا دعویٰ کرے وہ وائر ہ اسلام ہے اسلام ہے کواس فیڈ عظیم سے بچانا اسلام کی عظیم ضدمت ہے۔ "
اسلام سے خارج ہے۔ بلت اسلام ہے کواس فیڈ عظیم سے بچانا اسلام کی عظیم ضدمت ہے۔ "

"فیملم تقدمه بهاول پورم بدصادتی کا انهم ترین دافعه ب-اس مقدمه کی ویروی سید انورشاه صاحب، صفرت مولایا غلام می محوث کی ورسید صطاء الله شاه صاحب بخاری جیسے نامور علاء نے کی۔ان کی فقیدالشال توجہ اور تاریخ ساز کوششوں نے قادیا نیت کے سومنات کوریزہ ریزہ کر دیا۔ یہ فیصلہ جسٹس محمد اکبر کے مثالی اشہاک غیر معمولی استعداد اور قابل تحسین استقامت کا متجہ ہے۔اس فیصلہ سے قادیا نیت کی محمراہ کن حیثیت بھیشہ کے لئے آشکار ہوگی ہے۔ برگڈیئر نذر علی شاہ

2109 والمحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده من من الم نورالله مرقده كي عدالت على فيح فكاح كاحقد مدائر مؤارجتن عن ني فيعلد كرتا تما كدقاد ياني كا فكاح مبلمان عورت سے بوج ارتداد اوا دیا ہوں سے واجب اللم سے بانیں ۔ اس من من میں آدیا نیوں کے مرتد ہونے كامسكد ور يحث آيا فريقين كر ماہرين ترجب جمع ہوئے مفصل ولاك تعلية ومعليه كلمبير موت كالعلاقاة بالتول تحارثة ادكاهم جناب في مناحب موصوف في ما دوفر ما يا اور في فا فيعلد ديال النظيظ بالمختطق الكارفع ثوت سي تعارجس برقرة ن ياك كامتعدد آيات اور بيتارا ماديث ميد اورايماع امت عاس قدرولكل موجود بي كروحيد بارى تعالى كعلاده كى مسئل براس قدرولاكن فيس اسلام بين يتفكرون ممراة اسلامي فرت يبدا موس اليكن مستلفهم نبوت يرسب كانقاق رباادراس لخ دشمنان اسلام السلام كاس بنيادى عارت مس وكاف والعيم كامياب فرموسك حضود علية السلام كوفت سے لكراب تك بوسام القرافي الاول اور ١٩٤٣ واريل بيت بورى است معلى ترياجة ومنوسال ساس معليده رشنن اورقائم بيسك وجراے اسلام کے اصلی حقا کرز عرو میں کرحضور طبیہ السلام کے بعد عوث کا عمدہ دیا جاتا بھر ہادر مدى توت ادراس كي السع والمسافرات اور فارج الااسلام بين ما يا وواسلام كاوفوى بحى كرين جيمرف دوي تن كوئ فض محتر في كمشر بقعيلداد فاندار حي كدر كارى چراى اكران عبدول كادعوى كوست اور مكومت كي لسف على عام ندموا ور تكومت ان دعوى دارول كوجمونا قراردين مو (الوجعلى مرميان معمية ويوفي كانوفوي فابت فيش الوسك) الويمراسلام ك 2110 وموى ساي آدى بغير حقيقت اسلام كم محقل مون كيميمسلم موسكا بدب كدهيقت اسلام كابنيادى عقيدهاس ين وجود في أواور فابرى اسلام في موقط نيال يحى اس من موجود مول جير محود ك تصوریا فوٹو فائد مقیقی محور انین موسکا اور نبلس مین سکتا ہے۔ کوئکہ بیعیقی محور رکا کام ہے۔ ملت كم لى اتحاد كي التحكري التحاد مروري إواد مظلم مركى بنياد مقيده ب- جب يد بنياد ال جائے تومسلم قوم والت كي جمارت وحرام سے كرجائے كى اس لئے وحدت المت فتح فوت سے وابسة با قال مروم في فراياب

لا نَسِی بعدی زاحسمان محداست پردهٔ نماموس دین مصطفیٰ است تمانسه ایس وحدت زدست مماردو همشمی مسابسا ابد هممدم شود

اس سے واضح ہوا کہ استحام پاکتان کی نظریاتی وحدت اسلام اور فتم نبوت ہے۔جو موکد کے در اسلام اور فتم نبوت ہے۔جو م 40 کروڑ مسلمانوں کے عقیدہ سے الگ وین قائم کریں جس میں قرآن وحدیث خدا اور رسول کی محکد یب اور تو جن ہو وہ اسلام قلے میں نقب لگانے والے جیں اور خارج از اسلام ہیں۔اس سلسلہ میں مقدمہ بہاولپور تاریخی کارنامہ ہے۔"
سلسلہ میں مقدمہ بہاولپور تاریخی کارنامہ ہے۔"

ادر المسام کی متفقد کوششوں اور کا مت جمد بیالی صاحبا الصلاۃ والسلام کی متفقد کوششوں اور کا ورس کا نتیجہ ہے۔ مولا تا سید انورشاہ صاحب ، مولا تا غلام جمد صاحب کھوٹو کی ، مولا تا محمد صاحب ہوا تا غلام جمد صاحب کی ارواح مقدسہ کو اللہ تعالی نے بلا شہاعلی علین ارواح مقدسہ کو اللہ تعالی نے بلا شہاعلی علین ارواح مقدسہ کو اللہ تعالی نے بلا شہاعلی المحمد کی جواحسان کیا وہ رہتی و تیا کے مسلمانوں پر کیس مقام اور متلمت کو یکھنے کی توفیق مطاء کیساں ہے۔ اللہ تعالی ہرمسلمان کو خاتم الانہیاء کے خصوصی مقام اور متلمت کو یکھنے کی توفیق مطاء فرمائے۔ آئیں!"

خطيب بادشاى معجدومفتى بنجاب

نحمدہ و نصلی علیٰ رسولہ الکرہم

اگرکوئی مسلمان ہے تو دہ فیصلہ مقدمہ بہادل پور کے متعلق دوسری رائے نہیں رکھ سکتا۔
حضرت مولانا سیدا نورشاہ صاحب کا ثمیری اور دوسرے بزرگوں اور علاء نے اس مقدمہ کی پیردی
کر کے دین اسلام کی ایک گرانفذر خدمت انجام دی تھی ۔ اللہ تعالی ان کے درجات بلند کرے اور
جم سب کوان کے تعیق قدم پر چلنے کی تو فیق عطاء فرمائے۔
جم سب کوان کے تعیق قدم پر چلنے کی تو فیق عطاء فرمائے۔
جم سب کوان کے تعیق قدم نہ بیر واحظ کشیر
میں انشراح قلب اور باحث رشدہ ہمایت تا بت ہوگا۔ '' فقیر محبوب الرحمٰن عنی اللہ عنہ میں انشراح قلب اور باحث رشدہ ہمایت تا بت ہوگا۔ '' فقیر محبوب الرحمٰن عنی اللہ عنہ میں انشراح قلب اور باحث رشدہ ہمایت تا بت ہوگا۔ '' فقیر محبوب الرحمٰن عنی اللہ عنہ میں انشراح قلب اور باحث رشدہ ہمایت تا بت ہوگا۔ '' فقیر محبوب الرحمٰن عنی اللہ عنہ میں انشراح قلب اور باحث رشدہ ہمایت تا بت ہوگا۔ ''

دوتمامعلاے اسلام کا منفقائو ٹی ہے کہ حضورا کرم خاتم النبیین علی کے بعد کی حم کی الم دورا کرم خاتم النبیین علی کے بعد کی حم کی الم دورا جا کر الم اللہ الیا والا وائر واسلام سے خارج ہے۔ پاک وہند میں مرز اغلام احد قادیاتی کے مانے والے مسلمانوں سے علیحدہ جماعت ہیں۔ اس کی پوری

روئداد جسلس محرا كرخال صاحب سابق رياست بهاول بوركم فعمل ورلل فيعله بيل موجود ب- يدفيعلم وام وخواص مسلمين ك لئم مشعل بدايت ب-" مفتى محرحسين نعيى ناظم دارالعلوم جامع نعيدلا مور

2113 بسم الله الرحمن الرحيم!

ختم نبوت کے متعلق میراعقیدہ یہ ہے۔رسول اللہ عظیانہ کا دین دو پہلووں پرمشتل ہے۔ایک فاہری یعنی مقلی قلری ونظری پہلو ہے اور دوسرار وحانی یعنی مقلی عالم سے بالاتر میر سے خیال میں فاہری پہلو کی بنیاد ہمارے دین میں روحانی پہلو پر ہے۔ورشکی نبی یا پیغیر کی شاید ضرورت نہ ہوتی۔فاہری پہلو کی حیثیت اسباب سفر کی ہے اور روحانی کی حیثیت ایک منزل کی ۔یعنی اسباب سفرکا تھیں منزل یا مقصد کے اختبار سے کیا گیا ہے۔حضورا کرم بھائیا ہے آخری نبی ہونے کے بارے میں مقلی استدلال میں فلوک واو ہام کا اثر تو ماتا ہے۔لین دوسر سے پہلو میں کوئی ایک بھی استثناء ہمیشدای کوئی ایک بھی استثناء ہمیشدای کوئی ایک بھی استثناء ہمیشدای ایک بھی میں بنا بھی جرسول اللہ بھائیا کو خدا کا آخری نبی بعنی آپ کے ہولیک ایک بھی ہولیکن ایک بھی ہولیکن ہولیکن سے میں بات وہ مسلمان ٹیس ہوسکا مقلی فتو کی کھی ہولیکن حقیقی بات بھی ہے۔

کتاب زیرنظریں بھی ایک صاحب حقیدہ مسلمان نے ایمانی جرائت کا مظاہرہ کیا اور ساتھ ہی عقل دگار کی رائے کو بھی دریا فت کر کے مجھے فیصلہ دیا۔ مرحوم کا بیہ فیصلہ ایک صدقہ جاریہ ہے۔اللہ تعالی ہم سب مسلمانوں کوعقیدے کی پچنگی عطا وفر ہائے۔ آٹین!''

محرعبدالقيوم

مدرآ زادكشميرالوان مدر مظفرا باد

2114 بسم الله الرحمن الرحيم!

"الحدد لله وحده والصلوة على من لا نبى بعده آج سے تقریباً المال الله على من لا نبی بعده آج سے تقریباً المال الله مرزاغلام احمد قادیانی کا دجل وفریب اگریز کے منوں سایہ میں پروان پڑے رہا تھا۔ فتنہ قادیا نبیت سے انگریز ی پڑھا لکھا طبقہ نصرف یہ کہنا واقف تھا بلکہ دی نبوت مرزغلام احمد قادیانی کی تحریف وتا نبید کرتا تھا۔ اس کے علاوہ تاج برطانی اور وائسرائے مند کے زیراثر تمام طاقتوں کی سرپرتی اس فتنار تداد کو حاصل تھی۔ ایسے وقت ش محر مجمد المرصاحب مرحم ومنفور (بهاول پور) نے برمغیرے چوٹی کے علاوضوصاً محدث اعظم حضرت مولانا سیدانورشاہ صاحب مشیری کے

دلائل سننے کے بعد جرائت ایمانی اور عقید و ٹم نبوت پرکائل ایمان کا مظاہرہ کرتے ہوئے مرزاغلام احمد قادیانی کوکاؤب اور اس کے مانے والوں کومر تد اور خارج از اسلام قرار دے کر فیصلہ بہاول پور کے نام سے وہ تاریخی فیصلہ کیا ہے جو مسلمانوں کے لئے ہمیشہ مشعل راہ رہے گا اور جس کی پیروی کرتے ہوئے انہیں کے ہم نام دوسرے محمد اکبر صاحب اور اب سندھ کے کسی نجے نے بھی بی فیصلے کے ہیں ۔ حقیقت ہیہے کے مرحوم محمد اکبر صاحب بہاول پوروالے اس تاریخ کے سنہرے بہا ہے حروف اوّل اور آخر سمجے جائیں ہے۔ اس فیصلے کی دوبارہ اشاعت نہا ہے مستحسن اقدام ہے۔ قانون دان اور ڈی نسل اس سے دوشی حاصل کریں گے۔ خدام رحوم کوتا جدار مدینہ کے قدمول میں مجھ سیت جگہ نعیب فرمائے۔ آئیں!''

خادم عبدالکیم عنی الله عنه، (ممبرقوی آسبلی پاکستان) مدرسه فرقانید مدنیدراولینڈی

2115 بسم الله الرحمن الرحيم!

حضور سرکار دوعالم علی بلاشک وشبه خاتم النبیین بین اور تمام امت کا اس بات پر اجماع رم بای بات پر اجماع رم بای بات بر اجماع رم بای بین بین اور کی بھی جم کا نی نبیس آسکا اور تا مت درواز و نبوت آپ بین برند کردیا میا ہے۔ اس نازک دور میں جب طرح طرح کے فتے اسلام کے خلاف سرا تھا رہے ہیں، فتندم زائیت کے لئے اور اس کے سعد باب کے لئے اپنا وقت بیسا ورجمت کا صرف کرنا باعث اجر ہے۔

وقت بیسا ورجمت کا صرف کرنا باعث اجر ہے۔

حقیر مفتی محمد عنا راجمد خطیب سیا لکوٹ معالی است کا سالہ بالکوٹ معالی است کا میں است کا میں معالی است کا میں معالی اللہ بالدیں کے است کا میں کا است کا میں کا کور کی کا کا کیا ہے۔

الحمد لله وحده لا شريك له والصلوة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين الذي لا نبى بعده وعلى اصحابه وازواجه وذريته الذين نشروا هداه واتبعوا هديه ، اما بعد!

فحم نبوت کاعقیدہ انال اسلام کا متفقہ عقیدہ ہے۔جس سے اٹکار کی جرائت فرق باطلہ کو بھی نہ ہو تکی اور چودہ سو برائت فرق باطلہ کو بھی نہ ہو تکی اور چودہ سو برس سے اپ تک جتنے اسلامی فرقے وجود ہیں آئے سب نے اس عقیدہ کا اقرار کیا ہے اورتسلیم کیا ہے۔ اس کا شار ضروریات دین ہیں ہے۔ یعنی اس کا اسلامی عقیدہ ہوتا اس قدررد شن ہے کہ کسی مسلمان کوہ س بیں شک وشہنیس ہوسکتا اور بیہ سلمہ قاعدہ ہے کہ ضروریات دین ہیں ہے کہ کی بات کا اٹکاریا اس ہیں شک اسلام سے بغاوت اور کفر خالص ہے۔ نیز بید کہ اس میں تاویل بھی قائل کو کفر سے نہیں بچاسکتی۔ جس طرح اس کا محرکا فرمے۔ اس طرح اس کا مؤول

بھی کا فرے۔ بچ یہ ہے کہ ختم نبوت کامنبوم سجھ لینے کے بعد کوئی فخص بھی جومسلمان ہونے کا مرگ ہاس کے اٹکاریا اس کی جاویل کی جرات فیس کرسکتا۔ بہت سیدمی سادی ہات ہے کہ نبوت کی ابتداء حضرت آدم عليدالسلام عدوكي اور مصطفى المالي رنبوت فتم موكى اوراب اس دور مساس فقة كاسدياب بعى مسلمانول كفرائض بس ايك اجم فريضه بلكداه نجات يبى باوريكلب جو مسلمانوں کے لئے مشعل راہ کی حیثیت رکھتی ہے اور ایک 2117 مدقد جاریہ ہے۔اللہ تعالی جملہ سيدمحرش الدين مسلمانون كواس فتذكوروك يح لئ مت دير أشن في آمن!" (و ين سيكرمو بائي اسمبلي بلوچستان)

(فيصله مقدمه بهاول بور)

2118 مساة غلام عا تشه بنت مولوي اللي بيش ذات ملانه عمر ٩٠١٨ اسال سكنداحد بورشرقيه بمعتاري اللي بخش ولدمحودذات لماندساكن احمد بورشر قيمعلم مدرسدعربيد

عبدالرزاق ولدمولوي جان محمد ذات بإجهر ٢٣ سال ساكن موضع مهند مخصيل احد يورشر قيه مال معيم ليس شركت ريدرسب وويثن انهاريلسي بشلع ملتان دعوى ولايان وحرى استقرابيه شعرتمين كاح فريقين بوجدار تدادشو هرم مدعاعليه

(بنائےمقدمہ)

2119 میرایک خاص نوعیت اور اہمیت کا مقدمہ ہے۔ جوسال ۱۹۲۷ء میں دائر ہوکر ایک دفعدانتهائی مراحل ایل طے کرچکا ہے اور سال ۱۹۳۲ء سے محرایک نی شان اور سے اسلوب سے ابتدائي حيثيت شي عدالت بذا من زيهاعت جلاآ ياب-واقعات مخفرأيه بي كمولوى البي بخش والديدعيداورمولوي عبدالرزاق مهاعليه باجمى رشتدواري اورابتدأبيد دنوس علاقه ذميره غازيخان میں رہے تھے۔عبدالرزاق کی بمشیرومولوی اللی بخش سے بیابی ہوئی تھی اورمولوی اللی بخش نے ایی او کسا قفلام عاتشد عید کا تکار اس کا یام نابانی می عبدالرزاق معاعلیدے کردیا تھا۔ میار کی اس کی ایک سابقہ بوی کے اطن سے تھی اوراس کا نکاح وہیں فریقین کے اہتدائی مسكن يربوا تفاراس كے بعد مولوى الى پخش وہاں ہے ترك سكونت كر كے علاقہ رياست بذايس چلاآ یا اورسال ۱۹۱۷ء میں اس نے موضع مہند مخصیل احمد بورشر قید میں ایک زمیندار کے ہال عربی

ان سوالات پر کیدعاعلیہ نے مدودریاست سے سکونت کب ترک کاور کہاس نے مرزائی یا احدی تم بہترک کی اور کہاس نے مرزائی یا احدی تم بہت کہاں اور کب اختیار کیا؟ آ کے بحث کی جائے گی۔ یہاں اب مرف یدورت کیا جاتا ہے کہ دعیہ کے اس دخصان کے سوال پر والد دعیہ اور دعاعلیہ کے درمیان کشیدگی پیدا ہوگی اور والد دعیہ نے دعیہ کی طرف سے بحثیبت اس کے خار کے ۲۲ مرجولائی ۱۹۲۱ء کو دعاعلیہ کے خلاف بیدوگی بدیں میان وائر کیا کہ دعیہ اب تک تابالغ ربی ہے۔ اب عرصد وسال سے بالغ ہوئی ہے۔

(خاوندقادياني)

معا علیہ ناکم معید نے فرہب اہل سنت والجماعت ترک کر کے قادیانی، مرزائی فرہب افتیار کرلیا ہوان نے ہا حث معید فرہب افتیار کرلیا ہواراس وجہ وہ مرقد ہوگیا ہے۔ اس کے مرقد ہوجانے کے ہا حث معید اب اس کی منکو حد جیس ری کے وکلہ وہ شرعا کا فر ہوگیا ہے اور بحوجب احکام شرع شریف بعید ارتداد ما علیہ معید ستی افراق زوجیت ہے۔ اس لئے ڈگری تنیخ نکاح بحق معید صادر کی جاوے اور پرقرار دیا جاوے کہ معید بعید مرزائی ہوجانے معاملیہ کے اس کی منکوحہ جائز جیس ری اور نکاح بعید ارتداد معاملیہ کے اس کی منکوحہ جائز جیس ری اور نکاح بعید ارتداد معاملیہ قائم جیس رہا۔

مدعا علیہ نے اس کے جواب میں برکہاہے کہاس نے کوئی غرب تبدیل نہیں کیا اور نہ ہی وہ وائرہ اسلام سے خارج ہے۔ بلکہ وہ بدستور مسلمان اور احکام شرعی کا پورا پابند ہے۔ احمدی

کوئی علیحدہ ندہب نہیں، ندوہ مرزائی ہے، ندقادیائی۔ نکاح ہرصورت میں جائز اور قابل پحیل ہے۔ مقا نداحدید کی وجہ سے جوصلاحیت فدہی کی طرف رجوع دلاتے ہیں وہ مرقد نہیں ہوجاتا۔ عدالت عالیہ چیف کورٹ بہاول پور، مدراس اور دگیر ہائی کورٹوں سے بدامر فیصلہ پاچکا ہے کہ جماعت احمدید کے مسلمان اصلاح یافتہ فرقہ میں سے ہیں، مرتد یا کافرنہیں ہیں۔ دعوی ناجائز اور قابل اخراج ہے اور کہ بناء دعوی بمقام مہندریاست بہاول پورقائم نہیں ہوسکتی۔ کیونکہ نفریقین کی وہال سکونت رہی ہے اور کہ بناء دعوی تمام پر مرسل کی تحریک کے علاوہ ازیں کسی مقام پر مرسل کی تحریک کے علاوہ ازیں کسی مقام پر سرسل کی تحریک کے جانے سے وہ مقام قانو نا بنائے دعوی تصور نہیں کیا جاسکا۔ 1212 دعوی وہال سرسل کی تحریک ہو۔ مقدمہ حال میں ساعت ہونا چاہئے وہاں مرسل کی تحریک ہو۔ مقدمہ حال میں معاطیہ کی مستقل سکونت ہو یا بناء دعوی پیدا ہوئی ہو۔ مقدمہ حال میں معاطیہ کی مستقل سکونت ہو یا بناء دعوی پیدا ہوئی ہو۔ مقدمہ حال میں معاطیہ کی مستقل سکونت ہو یا بناء دعوی دیو تا زیخان میں ہوا تھا۔ اس معاطیہ کی مستقل سکونت ہو یا بناء دعوی حدود ریاست بذا میں ساعت نہیں ہوسکتا۔

یہ دعویٰ ابتدأ منعنی احمد پورشر قیہ میں دائر ہوا تھا۔منصف صاحب احمد پورشر قیہ نے فریقین کے مختصر سے بیانات قلمبند کرنے کے بعد ۴ رنومبر ۱۹۲۷ء کوحسب ڈیل امور تنقیح طلب قرار دیۓ۔

(تنقیحات مقدمه)

ا كيامه عاطيه فرمب قادياني يامرزائيت اختلياركر چكا بهاوراس لئے ارتداولازم آتا ہے۔ ٢..... اگر تنقيح بالا بحق مدعيه ثابت بواؤكيا لكاح نيما بين فريقين قابل انفساخ بـ؟

ان تقیحات کے جوت میں مرعبہ نے مرعاعلیہ کوعدالت نہ کور میں بحثیت کواہ خود پیش کیا تو مدعاعلیہ نے 60 دو میں بحثیت کواہ خود پیش کیا تو مدعاعلیہ نے 60 دو مرد اغلام اجمد صاحب کو سی مرعود تعلیم کرتا ہے اور ساتھ ہی انہیں نبی بھی مانتا ہے۔ اس معنی میں کہ مرز اصاحب نبی کریم بیشی اور حضرت محد مصطفلے بیشی کے تابعدار ہیں اور آپ بیشی کی شریعت کے بیرو ہیں اور آ تب بیشی کی شریعت کے بیرو ہیں اور آ تب بی اعتقاد ہے۔ کو یا وہ سلسلہ احمد بہت میں خسلک ہو چکا ہے۔ وہ مرز اصاحب کوان معنوں میں نبی کہ اعتقاد ہے۔ کو یا وہ سلسلہ احمد بہت میں خسلک ہو چکا ہے۔ وہ مرز اصاحب کوان معنوں میں کرتا ہے جن معنوں میں کرتا ہے وہ کرانمیا و بیس کہ اس کے دو کہ اور اس اور تا ہے۔ اس لئے وہ کہتا ہے جن معنوں میں کرتا ہے۔ اس لئے وہ ان پردی اور الہام وارد ہوتے ہیں۔ چونکہ وہ مرز اغلام احمد صاحب کو نبی تسلیم کرتا ہے۔ اس لئے وہ یہ بیس کہ ان پرجشل دیگر انمیا و بیسیم السلام کے ذول ملائکہ وجر ائیل علید السلام ہوتا تھا۔

اس بیان کو مذظر رکھتے ہوئے منصف صاحب اجمد پور شرقیہ نے ۲۰ رجنوری ۱۹۲۷ء کو بیام مزید تنقیح طلب قرار دیا کہ کیا اس اعتقاد کی صورت میں جو مدعا علیہ نے بیان کیا ہے کہ وہ مرز اغلام اجمد کو نبی شلیم کرتا ہے۔ اس معنی میں کہ بمثل دیگرا نبیا علیم السلام مرز اصاحب پروتی اور المجام وار دہوتے تھے۔ کوئی فخص ند بہ اسلام میں شامل رہ سکتا ہے؟ اور اس کا بار ثبوت مدعا علیہ پر عائد کیا۔ اس کے بعد مدعا علیہ نے ۹ ارفر وری ۱۹۲۷ء کو ایک درخواست پیش کی کہ سابقہ علیہ پر عائد کیا۔ اس کے بعد مدعا علیہ نے ۹ ارفر وری ۱۹۲۷ء کو ایک درخواست پیش کی کہ سابقہ تاریخ پر اس نے جو بیان دیا تھا اس میں اس نے اپنے اعتقاد ان نہیں کو بخو بی واضح کر دیا تھا۔
لیکن عدالت نے اس سے جو خلاصہ اخذ کیا ہے وہ اس کے اصلی اعتقاد ند ہی کوئری کوئن کے مغائر ہے۔ چونکہ اعتقاد ند ہی کی غلاقعیر سے مقدمہ پرکا فی اثر پڑتا ہے۔ اس لئے اپنے اعتقاد ند ہی کوئری مرعا علیہ دیل میں بیان کرتا ہے تا کہ غلاقی نہ رہے۔

میں خداوند تعالی کو واحد لاشریک مانتا ہوں۔ حضرت محر مصطفے بیٹی کو خاتم النبیین سلیم کرتا ہوں۔ قرآن کریم کو کامل الہائی کتاب مانتا ہوں۔ کلہ طیبہ پرمیرا ایمان ہے اور حضرت محد بیٹی کی برکت اور آپ بیٹی کی گریعت مقدسہ کی اطاعت سے حضرت مرزاصا حب کوئی نئی شریعت نہیں لائے۔ حضرت مرزاصا حب کوئی نئی شریعت نہیں لائے۔ بیک شریعت محدی کے تابع اور اشاعت کرنے والے ہیں۔ ان پروجی اور الہام بابر کت حضرت نمی کریم بیٹی واردہ ہوتے تھے۔

اس درخواست میں بیاستدعا کی گئی کہ جوامر تنقیح سابقہ تاریخ پروض کیا گیا ہے۔وہ درست نہیں ہے۔ تنقیح بالفاظ ذیل وضع ہوتا چاہئے کہ آیا معاعلیہ جس کا نم بی اعتقاد ہیں جو کہ اوپر بیان کیا گیا ہے۔مرتد ہے،اورمسلمان نہیں ہے؟ اوراس کا ثبوت بذمه مدعیہ عائد کیا جاو ہے، مگر عدالت نے اس درخواست برکوئی النفات نہ کی اوراسے شامل مسل کردیا۔

اس کے بعد بھکم مے مرکی 19۲2ء عدالت عالیہ چیف کورٹ میں مقدمہ عدالت بڑا میں نتفل ہوا اور عدالت بڑا میں نتفل ہواا اور عدالت بڑا میں کے اس میں کے اس

میمقدمه عدالت بزاہے بحکم ۲۱ رادم ر ۱۹۲۸ء اس بناء پرخارج کیا گیا کہ عدالت عالیہ چیف کورٹ بہاول پورے اس فتم کے ایک مقدمہ بعنوان مساۃ جندوڈی بنام کریم بخش میں با تباع اللہ عداس، پلندو پنجاب کے بیقر اردیا جاچکا ہے کہ احمدی مسلمانوں کا ایک فرقہ ہیں نہ کہ اسلام سے باہر، اورکوئی مرزائی فدہب اختیار کرنے سے کسی عورت کا ٹکاح

اس محض کے ساتھ جواس ندہب کو تبول کر لے۔ فنع نہیں ہوجاتا اور کد مدعیہ کی طرف سے ان فیصلہ جات کے خلاف کوئی سند پیش نہیں کی گئے۔

عدالت بذا كاليحكم برطبق الآل عدالت عاليه فيف كورث سے بحال ر بارليكن اليل ٹانی پرعدالت معلے اجلاس خاص سے بیقراردیا گیا ہے کہ مدالت بذاسے فریقین کے پیش کردہ اسناد پر بحث کے بغیر دعوی مدعیہ خارج کردیا گیا ہے اور فاصل ججان چیف کورث نے اپنے فیصلہ میں سے تسلیم کیا ہے کہ پشدو پنجاب ہائیکورٹوں کے فیصلہ جات مقدمہ بندا میں حاوی نہیں ہو سکتے ۔ کونکدان میں غیر متعلق سوال زیر بحث رہے ہیں۔ البتہ مداس با تکورث کے فیصلہ مندرجها كاغرين كيسر ٢٦ مين سوال زير بحث بجلسه يهي تفاكرة يا احدى موجانے سے ارتداد واقع ہوتا ہے یا شدلین ہم نے اس فیصلہ کو بغور مطالعہ کیا ہے۔ ہم فاصل ججان چیف کورث کی رائے سے اختلاف کرتے ہیں کہ فیصلہ مذکورہ بالا ممل جمان بین سے طے پایا تھا۔ کیونکہ فاضل جان مراس ہا تکورٹ خود فیصلہ میں سلیم کرتے ہیں کہان کے پاس کوئی خاص سنداس بات کی پیش نہیں کی گئی کہ فلاں فلال اسلام کے بنیادی اصول میں اور ان سے اس حدیا اس درجہ تک اختلاف کرنے سے ارتد او واقع ہوتا ہے یا کن اسلامی عقائد کی پیروی یا کن عقائد کے نہ مانے ے ارتدادوا قع ہوتا ہے۔اس فیصلہ میں مجرفاضل ججان پرتسلیم کرتے ہیں کہ اس سوال کو کہ آیا عقائد قادیانی سے ارتد ادواقع ہوتا ہے یا نہ علاء اسلام بہتر فیصلہ کر سکتے ہیں۔اس لئے ہماری رائے میں فاصل جان ہا تیکورٹ کا فیصلہ سوال زیر بحث رطعی نہیں ہے اور جمیں مقدمہ بدا میں اس کی پیروی کرنے کی ضرورت نہیں۔اس قرارداد کے ساتھ بیمقدمداس ہدایت کے ساتھ واپس ہوا کہ کومولوی غلام محرصا حب علی الجامعہ جامعہ عباسید بہاول بور کے بیان سے واضح ہوتا ے كدا كركى مخض كا قاديانى عقائد كے مطابق بدايان موكد مفرت محد الله كا اور في آ يا باوراس 2124 يروى نازل موكى بولواليا محفى جونكمة نبوت حضرت رسول كريم الناها كا مكر ب اورختم نوت اسلام كے ضرور يات ميں سے بدالندا وه كافر ب اور دائر ه اسلام سے خارج ہے۔لیکن ہم اس مقدمہ کا فیصلہ کرنے کے لئے ملح الجامعہ صاحب کی رائے کو کانی نہیں سی تھے۔ جب تک کردیگر مندوستان کے بوے بوے علاء دین بھی اس رائے سے اتفاق ندر کھتے ہوں اس لئے مقدمہ مزید تحقیقات کامحتاج ہے اور مدعا علیہ کو بھی موقعہ دیتا جا ہے کہ شیخ الجامعہ صاحب کے بالقابل اینے ولائل پیش کرے۔

والسى براس مقدمه يس فريقين عجم فدمب اورجم خيال اشخاص كى فرقد بندى شروع

ہو گئی اور تقریباً تمام ہندوستان میں اس کے متعلق ایک جیجان پیدا ہو کیا اور طرفین سے ان کی جماعت کے بڑے بڑے علماء بطور مخاران فریقین وبطور کواہان پیش ہونے گئے۔ان کےاس طرح میدان میں آنے سے قدر تابیروال عوام کے لئے جاذب توجہ بن کیا اور پلک کواس میں ایک خاص دلچیں پیدا ہوگی اور ہرتاریخ ساعت برلوگ جوق درجوق کمرؤ عدالت میں آنے گئے۔ چنانچیوام کی اس دلچیں اور فدہی جوش کو مدنظرر کھتے ہوئے حفظ امن قائم رکھنے کی خاطر بولیس کی امداد کی ضرورت محسوس کی می اورعدالت بذاکی تحریک برصاحب بهادر مشنر پولیس کی طرف سے ہر تاریخ پیثی پر پولیس کاخاطرخواه انظام کیاجا تار ہا۔ امر مابدالنزاع حل وحرمت ہے تعلق رکھنے کے علادہ ضمنا چونکہ مدعا علیہ کے ہم خیال جماعت کی تنفیر برہمی مشتمل ہے۔اس لئے طرفین کواس مقدمہ میں کھلے ول سے اپنے دلائل سندات اور بحث ہائے تحریری وتقریری پیش کرنے کا کافی در کافی موقعہ دیا حمیاحتی کدم عاعلیہ کی طرف سے ایک ایک گواہ کے بیان اور جرح بربعض دفعہ سلسل ایک ایک مهید بھی صرف ہوا ہے اوراس کی طرف سے جو بحث تحریری پیش ہوئی ہے۔ووکئ سودرق برمشمل بادر فیصله میں تعویق زیادہ ترمسل کے اس قدر مخیم بن جانے کی وجہ سے بھی ہوئی ہے۔ دوران ساعت مقدمہ بزامیں معاعلیہ نے مرعیدادراس کے والدمولوی الہی پخش کے خلاف ٢٣ رامست ١٩٣٢ء كوعدالت سب جج صاحب درجه دوم ملتان مين دعوى اعاده 2125 حقوق زن وشوئی دائر کر کے عدالت موصوف ہے ان ہر دو کے خلاف کارجون ١٩٣٣ء کو ڈگری یک طرفه حاصل کرلی اوراس مقدمه میں جب کہ شہادت فریقین ختم ہوکر مدعیه کی طرف سے بحث بھی ساعت ہوچکی تھی۔ مدعاعلیہ کی طرف سے بیعذر بریا کیا گیا کہ عدالت بذا کوافتیار ساعت مقدمہ بذا حاصل نہیں ۔ کیونکہ بناء دعویٰ حدودریاست بذا میں پیدانہیں ہوئی اور نہ ہی مدعا علیہ کی رہائش عارضی استقل ریاست ہذا کے اعربوئی ہے۔

دوسرا عدالت سرکار برطانیہ سے مدعا علیہ کے حق میں ڈگری استقرار حق زوجیت برخلاف مدعیہ واللی بخش والدش کے صادر ہو چک ہے۔اس لئے بروئے دفعہ اضابطہ دیوانی عدالت ہذا کو اس کے متعلق فیصلہ کرنے کا حق نہیں ہے اور کہ ہو جب دفعات ۱۶٬۱۱۳ مضابطہ دیوانی ڈگری مذکو قطعی ہو چکی ہے ادراس کے صادر ہونے کے بعد مقدمہ زیرساعت عدالت ہذا نہیں چل سکتا۔
مدعا علیہ کے ان عذرات کو بوجہ اس کے کہ وہ عدالت ہذا کے اختیار ساعت سے تعلق رکھتے تھے۔ ایم سمجھا جا کر اس مقدمہ میں ۸رنو مبر ۱۹۳۳ء کو حسب ذیل مزید تھے است ایز ادکی گئیں۔

(مزيرتنقيحات مقدمه)

ا..... کیا مدعا علیه کی سکونت بوقت دائری دعوی بذا حدود ضلع بذا بین تقی - یا به که بناء دعوی حدود ضلع بذا بین پیدا به دئی - اس لئے دعوی قابل ساعت عدالت بذا ہے -

۲..... اگرتنقیح بالا بخلاف مدعیه طے بوتو کیا عدالت ہذا کے اختیار ساعت کا سوال اس مرحلہ پر جب کہ مقدمہ پہلے عدالت ہائے اعلیٰ تک پہنچ چکا ہے اور مدعا علیہ برابر پیروی کرتا رہا ہے نہیں اٹھایا جاسکتا۔

کیا ڈگری ملک غیر کی بناء پر جو بحق مدعاعلیہ برخلاف مدعیہ صادر ہوئی ہے۔ ساعت مقدمہ بذایل وفعات ۱۴،۱۳ ضابطه و ایوانی عارض نہیں ہیں۔ان تنقیحات کے وضع کرنے سے قبل مدعا عليه كي طرف سے محكم معلى وزارت عدليه ميں پيش كا وحضور سركار عالى دام ا قباله وملكه ميں پيش ك حانے كے لئے ايك درخواست مشمل برعذرات فدكورہ بالا موصول موكى جو بمرادغور ²¹²⁶ عدالت بذا میں مجھوا دی گئی۔اس درخواست کے مطالعہ سے میضروری خیال کیا گیا کہ مدعا علیہ كى طرف سے بحث پیش ہونے سے قبل ان قانونی عذرات مذورہ بالا كو طے كرايا جاوے۔اس لے سر رنومبر ۱۹۳۳ء کوفریقین کے نام نوٹس بایں اطلاع جاری کئے جانے کا تھم دیا گیا کہ وہ تاریخ مقرره برايخ علماء كوجمراه ندلاوي بلكة خودحاضر بول تاكدان قانوني سوالات برغوركيا جاكرانبيس طے کرلیا جادے۔ مدعیہ کی طرف سے عدالت ہذا کے اس حکم کی نارامنی سے حکمہ علی اجلاس خاص میں درخواست گرانی چیش کی می ہے اور محکم معلی نے بحکم عرزومبر ۱۹۳۳ء پر قرار دیا کہ فریق مدعید رہ تغيل نوش درست نبيس موكى _لبذاب بدايت كي من كرسلسله بحث اورجد بدامورك وريافت كوساته ساتھ جاری رکھا جادے اور اگر کسی فریق کے حق میں التواء مقدمہ ضروری خیال کیا جادے تو دوسرے فریق کواس فریق سے مناسب ہرجانہ دلایا جاوے۔ باتباع اس تھم کے فریقین کوجدید تنقیحات کے متعلق ابنا اپنا ثبوت پیش کرنے کی ہدایت کی عمی اور مخاران مدعاعلیہ کو حکم دیا کمیا کہوہ ا بی طرف سےسلسلہ بحث کو بھی جاری رکھیں۔اس کے بعد جب جدید تقیمات ندکورہ بالا کے متعلق طرفین کی شہادت ختم ہو چکی تو مدعا علیہ نے مجر ارجنوری ۱۹۳۴ء کوایک درخواست کے در اید بیاعذر بریا کیا کہ امور ذیل کو بھی زیر تنقیح لایا جاوے۔

کہ کیا مدعاعلیہ کی وطنیت ریاست بہاول پور میں واقع ہے؟ اگر تنقیح بالا مرعیہ کے خلاف ثابت ہوتو پھر بھی عدالت منزا کو اختیار ساعت حاصل ہے۔اس درخواست کواس بناہ پرمستر دکیا گیا کہ معاعلیہ کی طرف ہے اس تم کا پہلے کوئی عذر نہیں اٹھایا گیا۔ حالا تکہ دہ پہلے قانونی مشورہ حاصل کر کے پیروی کرتا رہا ہے۔ علادہ ازیں جہاں تک اس کے اس جدید عذر کا قانونی پہلو ہے۔اس کے متعلق وہ اپنی بحث کے دفت قانون پیش کرسکتا ہے۔ واقعات کے لحاظ ہے فریقین کی طرف ہے مسل پر جومواد لایا جاچکا ہے وہ اس سوال پر بھی بحث کرنے کے نظر درت خیال نہیں کی جاتی۔ بحث کرنے کے لئے کافی ہے۔ لہذا کی مزید نقیع کے دفع کرنے کی ضرورت خیال نہیں کی جاتی۔ اس سے قبل دوران شہادت میں معاعلیہ کی طرف سے ایک جحت یہ بھی پیدا کی تی تھی ۔ 12 مقد مہ چلانا چاہتی ہے یا نہ دران شہادت میں معاعلیہ کی طرف سے ایک جحت یہ بھی پیدا کی تی تھی مقد مہ چلانا چاہتی ہے یا نہ دران شہادت میں معاطلیہ کی جو اس کے اب اس سے فود دریا فت ہوتا چاہتے کہ وہ وضع کیا گیا تھا کہ کیا ہم یہ یہ دفت ارجاع نالش نابالغ تھی اوراس کا بار ثبوت مدعا علیہ پرعا کہ کیا گیا۔ کیونکہ دعیہ کی طرف سے اسے نابالغ خاہر کیا جا کہ کیا کہ کیا تھا۔ کیونکہ قانونی دائر کیا گیا تھا۔ کین بعد میں اس تنقیح کو بھی محم ۲۷ مار ہی سے 19 میا ہا کہ خور کہ تا تونی سوالات پر بحث کی جاتی ہیں کا در میا مار خط ہوتا کہ رائڈین کیسر ص ۹ ۲۰ اس نے مجی حدود ریاست بندا میں سکونت اختیار نیس کی اور میاں نے میں میاں سے نہ اس موال میں مدی کا دار اس کی حدود ریاست بندا میں سکونت اختیار نیس کی دور کیا سے موال سے موال

نه بی اس نے یہاں احمدی ند بہ بھول کیا ہے۔ بلکدوہ ۲۰۵۵ سال تک شیخو پورہ میں رہا ہے۔ وہاں سے اس نے یہاں احمدی ند بیت کی تھی سے اس نے سال ۱۹۲۲ء میں ایک خط کے ذریعہ مرزاصا حب کے خلیفہ ٹانی کے ساتھ بیعت کی تھی اور بیعت کرنے کے ۲۰۵۷ ماہ بعد اس نے اپنے موجودہ مسکن واقعہ علاقہ لود حرال میں آ کر سکونت اختیار کی۔ یہاں اس نے آ کرایک مکان تعمیر کرایا اور اس وقت سے یہاں تعمیم ہے۔

مدعیہ کی طرف سے کہا جاتا ہے کہ معاعلیہ ضلع ڈیرہ غازیخان سے ترک سکونت کرنے کے بعد سیدها مولوی الی بخش والد مدعیہ کے پاس حدود ریاست ہذا میں آیا اور یہاں بودوہاش شروع کی مرزائی فد بب اس نے ایک فض مولوی نظام الدین کی ترغیب پر قبول کیا جوموضع مہند مسکن والد مدعیہ کے قریب رہتا ہے اور دحوی ہذا وائر ہونے کے بعدوہ حدود ریاست ہذا کے باہر چلا گیا ہے۔ ان امور کے متعلق فریقین کی طرف سے جوشہادت پیش ہوئی ہے اس سے حسب ذمل نتا کے اخذ ہوتے ہیں۔

مدعا علیہ کی میہ جت درست نہیں پائی جاتی کہ دہ بھی ریاست ہذا میں نہیں آیا۔ بلکہ معیہ کی پیش کردہ شہادت ہے جس کی کہ معاعلیہ کی طرف سے کوئی خاطر خواہ تر دیڈ نہیں کی گئی۔ یہ ثابت ہے کہ مدعا علیہ مولوی اللی بخش کے یہاں آنے کے بعدایے مسکن واقعہ علاقہ ضلع ڈیرہ عاز يخان 2128 سے سيدها حدود رياست بدا ميں مولوي اليي بخش والد مدعيه كے ياس آيا اورائي والدہ اور بمثیرگان کواس کے ہاں چھوڑ کرخود حصول محاش کے لئے حدود ریاست بذا کے اندر مختلف مقامات پر پھرتا رہا اور پچے عرصہ کے بعد پھرمولوی اللی بخش کے یاس آ کر تھہرتا رہا۔اس کے بعد جب مرعیہ کے رخصتا نہ کا سلسلہ شروع ہوا تو وہ ترک سکونت کر کے یہاں سے چلا حمیا اور عالباصح يى بى كدو مقدمه بدادار مونى سقبل بى چلاكيا ب كونك خود معيد نعوضى دعوى میں اس کی سکونت بمقامیلسی ورج کرائی ہے۔ چنانچاس پند پر جب سمن جاری کیا گیا تو مخار معدنے پرما راکست ۱۹۲۱ء کومفل احمد بورشر قید میں ایک درخواست پیش کی کدرعا علید کی سكونت كودعوى بين مقام يلسي كعبي بهوئي بياس الب ماعا عليه يهال احمد بورشرقيه بين موجود ہے۔ پھر تعمیل نہیں ہوسکے گی۔اب اس پہ پسمن جاری کیاجا کر قبیل کرائی جاوے۔ چنانچ اسی روز عدالت سے من جاری کیا جا کر مدعا علیہ کی اطلاعیا بی کرائی گئے۔ مدعا علیہ کہتا ہے کہ اسے وہاں دموكدے بلوايا كيا۔ليكن بيسوال چندان الهمنيس ده چاہے جس طرح احد پورشر قيديش آيايدامر واقعہ ہے کہ من پراس کی اطلاعیا بی وہاں کرائی گئے۔اس سے پایاجاتا ہے کدوائری وعویٰ کےوقت اس کی رہائش حدود ریاست ہذا کے اندر نہتی ۔الہذااس بناء پریدعا علیہ کی ہیے جمت درست ہے کہ دائری دعویٰ کے وقت چونکہ صدودر یاست بدا کے اندراس کی عارضی یاستقل سکونت نظمی۔اس لتے یہاں اس کے خلاف دعویٰ دائر نہیں ہوسکا تھا۔لیکن اس کے ساتھ بی مدعیہ کی پھر یہ جت ہے كمذعاعليه فيانا ذهب چوتكه حدود إست بذاك اندرتبديل كياب ال لتراس عدعاعليه كتبديل ندب سے مناه دوكى بيدا موتى جادراس لحاظ سے مدعا عليہ كے ظاف يہال دعوى ورست طور بردائر کیا گیاہے۔

مرعاعلیہ بیان کرتا ہے کہ اس نے احمدی ندہب شیخواہ خلع ملتان میں قبول کیا تھا اور کہ ابتدا وہ خلع ڈیرہ غازیخان سے شیخ واہ میں بی گیا تھا۔ اس کی طرف سے بیعت کا ایک خط پیش کیا گیا ہے۔ جو ڈا کاند دنیا پور سے ۲۱ رجنور ۱۹۲۲ء کو خلیفہ صاحب ٹانی کی خدمت میں مجوایا موری کیا اور جس پر بغیر کی ولدیت ، قومیت کے صرف عبدالرزاق احمدی کھا ہوا ہے۔ اس سے بینی طور پر بیقر اردیا جا سکتا ہے کہ بی خط اس عبدالرزاق مرعا علیہ کا تحریر شدہ ہے۔ شاخت خط کے بارہ میں مرعا علیہ کی طرف سے دوگو ابان پیش ہوئے ہیں۔ جن میں ایک اللہ بخش بالکل نوعر اور کا ہے۔ وہ بیان کرتا تھا۔ اس وقت وہ مرعا علیہ کو کھتا ہوا دیکھتا ہوا کہ دیکھتا ہوا کہ اس خت خط کے بارہ میں پہلے تو اس نے بید کہا کہ شاید وہ نہ پہیان سکے۔ لیکن مجم دیکھتا تھا۔ کہ تھا۔ کرتا تھا۔ شناخت خط کے بارہ میں پہلے تو اس نے بید کہا کہ شاید وہ نہ پہیان سکے۔ لیکن مجم دیکھتا تھا۔ کہا کہ شاید وہ نہ پہیان سکے۔ لیکن مجم

بیان کیا کہ وہ شنا خت کرتا ہے کہ خط مشمولہ سل معاعلیہ کاتحریر کردہ ہے۔ لیکن اوّل وجس وقت سے سواہ مدعاعلیہ کو کلمتا ہوا دیکھنا ہوا دیکھنا ہوا دیکھنا ہوا دیکھنا ہوا دیکھنا ہوا کہ خاہیان کرتا ہے۔ اس وقت خوداس کی اپنی عمر کوئی سا ۱۳۶ اسال کے قریب ہوگی فیر اغلب ہے کہ اس عمر میں اس نے معاعلیہ کی طرز تحریر کو بخو لی ذہن شین کر لیا ہو۔ ووسر اوہ اس خط کی شناخت کے متعلق کوئی خاص وجوہات بیان نہیں کر سکا۔ علاوہ ازیں جب اس کی فریز بیانی کو مدنظر رکھا جائے تو اس کی شہادت بالکل نا قابل اعتبار ہو جاتی ہے۔ اس طرح دوسر سے گواہ کی شہادت بھی سرسری شم کی ہے اور اس پر بھی پورا بھر وسنہیں کیا جاسکا۔

مدعا عليه بيان كرتا ہے كه وه فيخ واه ميس ٢٠٥ سال ربارليكن وبال كى سكونت ثابت كرنے كے لئے بھى اس كى طرف سے يہى اللہ بخش كواہ پيش ہوا ہے۔ ديكر كوامان صرف ما عى طور پر بیان کرتے ہیں کہوہ لودھراں میں وہاں ہے آیا تھا۔لہٰڈااس همن میں مدعاعلیہ کی طرف سے مسل پر جوموادلا یا گیا ہے۔اس سے بیقرار دینامشکل ہے کہ مدعاعلیہ اپنے موجودہ مسکن پرسکونت یذیر ہونے سے قبل شیخواہ میں رہتا تھا اور کہ اس نے احمدی ندہب بھی وہیں اختیار کیا تھا۔اس کی طرف سے بیت کا جو خط چش کیا گیا ہے۔اس کے متعلق قابل اطمینان طریق پر سے فابت نہیں کیا میا کدوہ ای عبد الرزاق مدعا علیہ کا ہے۔ ان تمام واقعات سے سیا خذ کیا جاسکتا ہے کدمعا علیہ نے علاقہ لودهراں میں سکونت اختیار کرنے سے قبل جہاں پہلے سکونت اختیار کی ہوئی تھی۔احمدی فرجباس في وبال قبول كيا- معاعليه حسب ادعا خودية ابت كرفي مين كامياب نبيس رباكراس کی بیرسابقد سکونت شیخواہ میں تھی۔ برعکس اس کے مدعید کی طرف سے بیٹابت ہے کد معاعلیہ 2130 می موجودہ سکونت اختیار کرنے سے بل صدودر یاست بذامیں سکونت پذیر تھا۔اس لئے معا علیہ کے اپنے بہان سے بی بی ابت قرار دیا جاسکتا ہے کداس نے احمی فرجب ورودریاست ہذا میں اختیار کیا اور اس کی تائید مدعیہ کی پیش کردہ شہادت ہے بھی ہوتی ہے۔ لہذا میقرار دیا جاتا ہے کہ دعا علیہ کا نہ ہب تبدیل کرنا چونکہ حدودریاست بذا کے اندراس کی جائے سکونت موضع مہند میں وقوع میں آیا ہے۔اس لئے اس بناء پر معید کوشلع ہذا کے اندر بنائے دعویٰ پیدا ہوئی ہے۔ البذا عدالت بذاكواس مقدمه كى ساعت كالممل اختيار حاصل ب-

مدعا علیہ کے اس اعتراض کے جواب میں کہ اس کی چونکہ صدود ریاست ہذا کے اندر سکونت نہیں رہی۔ اس لئے عدالت ہذا کو اس کے خلاف ساعت مقدمہ ہذا کا اختیار حاصل نہیں ہوتا۔ مدعیہ کی طرف سے ریجی کہا گیا ہے کہ مدعا علیہ نے گوابتداؤی عذرا ٹھایا تھا۔ کیکن بعد میں عدالت ہائے ایک میں جا کراس نے اسے ترک کردیا اور شروع سے لے کرآ خیرتک وہ برابراس

کی پیروی کرتا رہا۔ اس لئے سمجھ اجائے گا کہ اس نے عدالت ہذا کے اختیار ساعت کو قبول کرلیا تھا۔ اس لئے اب وہ اس پرکوئی اعتراض نہیں کرسکا۔ اس بارہ میں فیصلہ ۱۳ انڈین کیسر ص ۲۵ میں بطور سند پیش کیا گیا ہے۔ اس کے متعلق مدعا علیہ کی طرف سے یہ کہا جاتا ہے کہ اپلیں چونکہ مدعیہ کی طرف سے ہوتی رہی تھیں۔ اس لئے اسے اعتراض کرنے کی ضرورت نہتی۔ علاوہ ازیں مقدمہ چونکہ دوبارہ ابتدائی حیثیت میں عدالت ہذا کے زیر ساعت آگیا ہے۔ اس لئے وہ اس سوال پرعدالت کومتوجہ کرسکا ہے۔ گرمدعا علیہ کی یہ جمت ورست معلوم نہیں ہوتی کہ اسے این میں سوال پرعدالت کی ضرورت نہتی ۔ کیونکہ فیصلہ اس کے خلاف ہونا ممکن تھا۔ اس لئے اسے ہر پہلو سے اپنی جوابہ بی کرنی چاہئے تھی اور گوکہ مقدمہ اب پھر ابتدائی حیثیت میں ساعت کیا گیا ہے۔ تاہم اس مقدمہ کے سابقہ مراحل کو نظر انداز نہیں کیا جا اسکنا اورا گراس جمت کو درست بھی تسلیم کرلیا جا دی چونکہ او پر یہ ترار دیا جا چکا ہے کہ مدعا علیہ کے تبدیل نہ جب بنا ودوئ صدود ریاست جا امیں پیدا ہوئی ہے۔ اس لئے اس سوال پر مزید کسی بحث کی ضرورت نہیں رہتی اور عدالت ہذا ہنا میں پیدا ہوئی ہے۔ اس لئے اس سوال پر مزید کسی بحث کی ضرورت نہیں رہتی اور عدالت ہذا ہنا ہیں پیدا ہوئی ہے۔ اس لئے اس سوال پر مزید کسی بحث کی ضرورت نہیں رہتی اور عدالت ہذا ہم اس پیدا ہوئی ہے۔ اس لئے اس سوال پر مزید کسی بحث کی ضرورت نہیں رہتی اور عدالت ہذا ہا ہیں پیدا ہوئی ہے۔ اس لئے اس سوال پر مزید کسی بحث کی ضرورت نہیں رہتی اور عدالت ہذا ہم اس کے علاق کے دوئل درست طور ساعت کیا گیا ہے۔

الانتقال میں اس الم المواد اور اور اور اور اور اور اور اور الم الم المور الم المور المور

مدعاعلیہ کی طرف سے اس امر پر زور دیا گیا ہے کہ فریقین چونکہ در حقیقت اپنی شہریت اور وطنیت کے لحاظ سے برلش انڈیا سے تعلق رکھنے والے ہیں اور والد مدعیہ نے خودیا اس کے کسی کواہ نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ ہمیشہ کے لئے برلش شہریت اور وطنیت چھوڑ چکا ہے۔ کیونکہ شہریت اور وطنیت کو ترک کرنے کے لئے لازمی ہے کہ بیٹس علانیہ طور پر اور پبلک اظہار کے بعد قانونی حیثیت سے کیا جادے۔اس لئے تا وقتیکہ بیر ثابت نہ ہو، ایسے نکاح متنازعہ کے متعلق قانون بین الاقوامی بیہ کہ دہ و کاح جواس ملک کے قانون کے لحاظ سے جائز ہے جہاں سے دہ منعقد ہوا۔وہ ساری دنیا بیں جائز اور درست ہے، اور کوئی دوسرے ملک کی عدالت اسے ناجائز قرار نہیں دے سکتی اور پھر ایسے نکاح کی تنیخ کے متعلق بھی قانون بین الاقوامی بیہ ہے کہ جس ملک بیں ہر دو زجین کو دطنیت حاصل ہو۔ صرف و ہیں کی عدالت تنیخ کا مقدمہ س سکتی ہے اور اس قانون کی روسے ہو۔

فریقین کی طرف سے جوشہاوت پیش ہوئی ہاس کا ماحسل یہ ہے کہ فریقین اپنی ابتدائی 2132 رطانوی شہریت ووطنیت برقائم ہیں۔

موصول معاش کے لئے ایک فریق نے اپنی رہائش بہادل پور میں رکھی ہوئی ہے۔گر محض دوسری جگدرہائش رکھنے سے اصل وطعیت کا ترک ہونا لا زم نہیں آتا۔ مدعیہ کا ٹکاح علاقہ اگریزی میں ہوا۔ جہاں کی مدعیہ کی بیان کردہ وجہار تداد کوشلیم نہیں کیا جاتا۔ اس وجہ سے علاقہ اگریزی کے قانون کی روسے بیر کا ت میچ اور جائز ہے۔

لیا جاوے تو بھی مدعا علیہ کامیاب نہیں رہ سکتا۔ کیونکہ اس مقدمہ کی کارروائی یہاں بھی اس ضابطہ د بوانی کے تحت کی گئے ہے۔جوعلاقہ اگریزی میں جاری 2133 ہے اور لکاح زیر بحث کا تصفیدای شخصی قانون کے تحت کیا جارہا ہے کہ جس کی روسے قانون مروجہ علاقہ انگریزی کی روسے تصفیہ کے جانے کی مدایت سے بعنی بروئے شرع محدی، اس لئے کیوکر کہا جاسکتا ہے کدریاست بدا کا قانون جس کے تحت مقدمہ بذایش کارروائی کی جارہی ہوہ براش ایٹریا کے قانون سے مختلف ہے۔ بال قانون كى تعبير كاسوال دوسرا ہے كسى قانون كى تعبيراس قانون كاجز دشار نہيں ہوسكتى _اس كئے كسى عدالت کو مجور نیس کیا جاسکتا کہ وہ کسی خاص قانون کی تعبیر وہی کرے جو دوسری عدالت نے کی ب-تاوقتیکدوه اس کی ماتحت عدالت نه موسیکی وجه ب کدایک بی مسئله بر مخلف با تیکورٹوں کی مخلف قراردادی یا کی جاتی ہیں۔مقدمد حال میں عدالت معلی اجلاس خاص نے مراس ہا تیکورٹ کے فیصلہ کومعاملہ زیر بحث کے متعلق قطعی نہ جھتے ہوئے قابل پیروی خیال نہیں کیا اور عدالت معلی کی پیقرارداد قانو نابالکل درست ہے۔اس لیے نہیں کہا جاسکتا کہ قانون بین الاقوامی کی اگریہ مجما بھی جاوے کرریاست ہذا اور برلش ائریا کے مابین حاوی ہے کوئی خلاف ورزی کی گئے۔ کیونکہ يهال اى قانون رعمل كياجار ما ب جو برنش انديا مسمروج بادرا كروطنيت كوبى معيار ساعت دموئ قراردیا جاوے تو چونکمدعید کی وطنیت حدودریاست بذا کے اندریا کی جاتی ہے۔اس لئے اس لحاظ سے بھی ریاست بذاکی عدالتوں کواس مقدمہ کی ساعت کا اختیار حاصل ہے۔ لبذا بيمقدمه عدالت بذامي درست طور جوع موكرز برساعت لا يا كما بـ

(قادیانی یا احمدی ندهب کی حقیقت)

ان قانونی امورکو ملے کرنے کے بعداس اصل معاملہ مابدالنزاع کی طرف رجوع کیا جاتا ہے اور قبل اس کے کہاس سوال پر فریقین کی پیش کردہ شہادت اور دلائل پر بحث کی جاوے یہ سجھنے کے لئے کہ قادیانی یا مرزائی یا احمدی فد بب کیا ہے؟ اور فد بب اسلام کے ساتھ اس کا کیا لگا و ہے؟ اور اس فد بب کو قبول کرنے والے کو کیوں مرقب مجما گیا ہے؟ کو خفر تبدی ضرورت ہے۔

یہ بات کچھ خلاف واقع ند ہوگی۔ اگر یہ کہا جاوے کہ ہر فد بب وطت کے نزدیک ابتدائے آفریش اور وجود باری تعالی کا علم کتب ساوی سے ہوا ہے۔ ممکن ہے کہ تمام فد اہب کے متعلق بلا خوف تردید یہ کہا متعلق ید کہ ان کے فدا بب کی روسے نہم فی امور فدکورہ بالا کا علم کتب ساوی سے ہوا ہے۔ بلکہ جاسکتا ہے کہ ان کے فدا بب کی روسے نہم فی امور فدکورہ بالا کا علم کتب ساوی سے ہوا ہے۔ بلکہ جاسکتا ہے کہ ان کے فدا بب کی روسے نہم فی امور فدکورہ بالا کا علم کتب ساوی سے ہوا ہے۔ بلکہ جاسکتا ہے کہ ان کے فدا بب کی روسے نہم فی امور فدکورہ بالا کا علم کتب ساوی سے ہوا ہے۔ بلکہ جاسکتا ہے کہ ان کے فدا بب کی روسے نہم فی امور فدکورہ بالا کا علم کتب ساوی سے ہوا ہے۔ بلکہ

ابندائے آفریش کے بارہ پی ان کی کتب اوی کا قریباً بہی اتفاق بھی ہے۔ اس بحث سے کچھ یہ دکھلا نا بھی مقصود ہے کہ صرف مسلمان ہی ایک ایک قوم نیس جو کہا پی فرجی کتاب قرآن جید کومنزل من اللہ کہنے والی ہے۔ بلکہ اس قتم کا عقیدہ دیگر اتوام میں بھی پایا جا تا ہے اور وہ بھی اپنے فراجب کی بنیادی کتابوں کے منزل من اللہ ہونے کے قائل ہیں۔ مسلم ذیر بحث کا چونکہ صرف مسلمانوں سے تعلق ہے۔ اس لئے یہاں صرف ان کی آسانی کتاب وقرآن مجید کا ای ذکر کیا جا تا ہے کہ خداوند تعالی نے جب آ دم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو آئیس ایک خاص ورخت کے پھل کھانے سے منع فرمایا گیا۔ اس کے بعد جب آ دم علیہ السلام کی بیدا فرمایا تو آئیس ایک خاص ورخت کے پھل کھانے سے منع فرمایا گیا۔ اس کے بعد جب آ دم علیہ السلام نے فلمی سے اس پھل کو کھالیا تو ان کو باغ جنت سے بے دخل کرویا گیا اور شیطان کو بھی جس کی ترغیب پرانہوں نے وہ پھل کھایا تھا وہاں سے نکالا گیا اور بیارشاد ہوا کہ: ' فسلمنا العبطوا منها کر تیجے جاؤیہاں سے تم سب ۔ پھراگر پنچے میری طرف سے کوئی ہوایت ، تو جو چلا مبری ہوایت ، پرخوف ہوایت ، تو جو چلا مبری ہوائے ۔ پ

باری تعالی کی طرف سے یہ ہدایت پھراس کے رسولوں کے ذریعہ سے جو کہ انسانوں میں سے ختنب کئے جاتے ہیں پہنچتی رہی۔ حتی کہ رسولوں کا یہ سلسلہ حضرت محمہ مصطفی ہے تا کہ جاری رہا۔ موئی علیہ السلام کے بعد آئندہ سلسلہ رسالت جاری رہنے میں لوگوں میں اختلاف ہونے لگا اور عیسیٰ علیہ السلام کے مبعوث ہونے پرجن لوگوں نے انہیں نہ مانا اور جوموئی علیہ السلام کی ہدایت پر قائم رہے وہ یہو دکہلائے اور جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو بی تسلیم کر لیا وہ نصاری کی ہدایت پر قائم رہے وہ یہو دکہلائے اور جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو بی تسلیم کر لیا وہ نصاری کہلائے اور ان کے بعد جب حضرت محمد فی قائیں آئری نی ہیں اور ان کے بعد اور ہما جاتا کہ دعیہ کی طرف سے یہ کہا جاتا کے کہ کہ کہا تو بی ہیں۔ اب مدعیہ کی طرف سے یہ کہا جاتا کہ کوئی نیا نبیس ہوسکا۔ ہاں البتہ آئری زمان سے کہ حضرت محمد فی ایسی علیہ السلام جو آسان پر زندہ ہیں۔ کوئی نیا نبیس ہوسکا۔ ہاں البتہ آئری زمانہ میں حضرت محمد فی اللہ اللہ مورا کہاں کو اور حضرت محمد مصطفی ہے گئی کہ شریعت پر چل کر لوگوں کو راہ ہدایت و کھلا کیں گے اور رسول اللہ بھی کے اور حضرت محمد مصطفی ہے گئی کی شریعت پر چل کر لوگوں کو راہ ہدایت و کھلا کیں گے اور رسول اللہ بھی کی شریعت پر چلنے کی وجہ سے امتی نبی کہلا کیں گے۔

(نزول ت كانكار)

اب انیسویں صدی کے آخیر میں مرزاغلام احمد صاحب قادیانی نے جو مدعا علیہ کے

پیٹواہیں ان روایات کی جوزول عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق مسلمانوں میں مشہور چلی آئی تھیں سے تعبیر کی ہے کھیسیٰ علیہ السلام جوسے ناصری تھے فوت ہو چھے ہیں۔انہوں نے والیس نہیں آ ناور نہ ان کا والیس آ نا ہروئے آیات قرآئی ممکن ہے اور نہوہ نبی ہوکرامتی ہو سکتے ہیں۔ بلکہ امتی نبی سے میرماد ہے کہ حضرت محرمصطفا ہے اللہ کی کمال اتباع اور فیض سے ان کے کی امتی کو نبوت کا درجہ عطاء کیا جائے گا اور اس تعبیر کے ساتھ انہوں نے اس درجہ کا اپنے لئے مختص ہونے کا دوگوئی کیا ہے۔ اس وجوئی کی تاکید میں فریق نافی کی طرف سے جو دلائل اور سندات وغیرہ پیش کی گئی ہیں ان پر آگے بحث کی جائے گی۔اب صرف یہ دکھلا نامقصود ہے کہ جن لوگوں نے مرزاصا حب کے اس دوگوئی کوئی حساتھ اور کوئی کی جائے گا۔ اب صرف یہ دکھلا نامقصود ہے کہ جن لوگوں نے مرزاصا حب کے اس ان کے مسکن قادیان کی ساتھ لوگ کی دوجہ سے بعض اوقات مرزائی کہتے ہیں اور بعض اوقات قادیانی اور قادیانی مرزائی کہتے ہیں اور بعض اوقات مرزائی کہتے ہیں۔ ایک لا ہوری اور دوسرے قادیانی۔ لا ہوری انہیں نی نہیں مانتے۔ قادیانی مزائی کہنے سے ایک اور دوسرے قادیانی۔ سے جو انہیں نی نہیں مانتے۔ قادیانی مزائی کہنے سے ہوائیس نی نہیں مانتے۔ قادیانی مزائی کہنے سے ہوائیس نی نہیں مانتے۔ قادیانی مزائی کہنے سے ہوائیس نی نہیں نامی مانتے۔ قادیانی منہا میں مدے جو انہیں نی مانتے ہیں۔ اس لئے قادیانی مرزائی کہنے سے ہوائیس نی مانتے ہیں۔ اس مقدمہ نہ ایس مدعاطیہ برای مفہوم کے تحت بیالفاظ استعال کئے گئے ہیں۔

2136 اس فرقد کا تیسرانام احمدی ہے۔جس کے متعلق فریق ٹانی کی طرف سے کہا جاتا ہے کہا ہوئی ہے۔ جہاں جائے کی منظوری حاصل کی ہوئی ہے۔ جماعت کوموسوم کئے جانے کی منظوری حاصل کی ہوئی ہے۔

مسلمانوں کے نزدیک قرآن مجید کے بعد سنداوراعتبار کے لحاظ سے احادیث کا درجہ ہو جو حضرت رسول کریم ہے آتا ہے کہ مرزاصاحب کا دوجہ مرزاصاحب کا دوجہ مرزاصاحب کا دوج کی غلط ہے۔ قرآن مجیداوراحادیث کی روے حضرت مجم مصطفی ہے آتا ہے کہ ہیں۔ ان کے بعداورکوئی غلط ہے۔ قرآن مجیداوراحادیث کی روے حضرت مجم مصطفی ہے آتا ہے اتبین ہیں۔ ہیں۔ ان کے بعداورکوئی نیا نبی نہیں ہوسکتا۔ مرزاصاحب کے اعتقادات شرعاً درست نہیں ہیں۔ بلکہ کفر کی حد تک بیختے ہیں۔ اس لئے ان کو نبی شنلیم کرنے والا اوران کی تعلیم پر چلنے والا بھی کا فرہ اوروائر ہ اسلام سے خارج اورمر تد ہوجاتا ہے اورکس تی عورت کا نکاح جو قبل ازار تداواس کے ساتھ ہوا ہو شرعاً قائم نہیں رہتا اوراس اصول کے تحت مدعیہ کا نکاح معاطیہ کے قادیانی ، مرزائی ہوجانے کی صورت میں اس کے ساتھ قائم نہیں رہتا اوراس اصول کے تحت مدعیہ کا نکاح معاطیہ کے قادیانی ، مرزائی ہوجانے کی صورت میں اس کے ساتھ قائم نہیں رہا۔ لہذاؤگری انفراق زوجیت دی جاوے۔

(ماعليه كامؤقف)

مه عاعليه كي طرف سے كہا جاتا ہے كہ قاديانى خدجب، غدجب اسلام سے كوئى مغائير فرمب نہیں ہے۔ بلک اس فرمب کے میج اصولوں کی میج تعبیر ہے۔ اس تعبیر کے مطابق عمل پیرا مونے سے وہ خارج از اسلام نبیل ہوا۔اس کا نکاح قائم ہے اور دعویٰ مدعیہ قائل اخراج ہے۔ چنانچے فریقین نے اسے اسے اس ادعا کے مطابق شہادت پیش کی ہے۔جس برآ کے بحث کی جائے گی۔مقدمہ ہٰزامیں ابتدائی تنقیحات جن کا اوپر ذکر کیا جاچکا ہے۔ جا ہے جس شکل یا جن الفاظ ميں وضع شده بيں ان كانفس معاملہ بركوئي اثر نہيں برتا ان كامفهوم بھي ہے كہ كيا ما علیہ نے قادیانی یامرزائی ندہب اختیار کرلیا ہے اور کیا اس ندہب میں داخل ہونے سے ارتداد واقع بوجاتا ہے اور کیااس صورت میں مرعیہ کا لکاح فنع سمجما جائے گا۔اس لئے ان تنقیحات کی ترمیم کے متعلق مدعا علیہ کے عذرات کو وزن دار خیال نہیں کیا گیا۔اس لئے ان تنقیحات کے الفاظ میں کسی ردوبدل کی ضرورت نہیں بھی گئ اورخصوصاً ان میں ترمیم کی ²¹³⁷ ضرورت اس لئے بھی نہیں رہی کہ اگر مدعا علیہ کے ادعا کے مطابق یمی صورت تنقیحات قائم کی جاوے تومسل پراس قدر موادة چكاہے كماس كى رو سے اس صورت ميں بھى بحث كى جائكتى ہے۔اس سوال براب چنداں بحث کی ضرورت نہیں رہی کہ آیا ماعا علیہ قادیانی مرزائی ہے یا ند کیونکداس نے ایے اعتقادات کی جونبرست پیش کی ہے۔اس میں اس نے صاف طور پردرج کیا ہے کہ 'وہ حضرت مرزاصاحب وامتى نى تسليم كرتاب اوران بروى اورالهام بابركت حضرت نى كريم عليه وارو ہوتے تھے۔''اس لئے اس سے بیقراردیا جاسکتا ہے کہ وہ مرزاصاحب کے قادیانی تمبعین میں ے ہے۔اب بحث طلب صرف بدامرے كرآيا بيعقبده كفريد بادراس عقيده كر كفندوالا دائر ہ اسلام سے خارج اور مرتد قرار دیا جاسکتا ہے۔ اس سلسلہ میں مدعیہ کی طرف سے چھ کواہان ذيل مولوي غلام محرصا حب شخ الجامعه عباسيه بهاول پور، مولوي محرحسين صاحب سكنه كوجرانواله، مولوی محرشفیع صاحب صفتی دارالعلوم دیوبند،مولوی مرتضی حسن صاحب جاند پوری،سیدمحمرا نور شاہ صاحب سميري ،مولوي جم الدين صاحب پروفيسراورينش كالح لا مورپيش موسئ بيں اور مدعا علیه کی طرف سے دو گوا بان مولوی جلال الدین صاحب مشس اور مولوی غلام احمرصا حب مجامد پیش موئے ہیں۔ یہ ہر دو کواہان قادیانی مبلغین میں سے ہیں۔ ان جملہ کواہان کی شہادتی کی معاملات شری برمشتل میں اور بہت طویل ہیں۔ان کا اگرمعمولی اختصار بھی یہاں درج کیا

جاد ہے تو اس سے نہ صرف فیصلہ کا جم بڑھ جائے گا بلکہ اصل معاملہ کے بیھنے ہیں بھی الجھن پیدا ہوجائے گا بلکہ اصل معاملہ کے بیھنے ہیں۔ وہ یہاں درج کئے جاتے ہیں اور زیادہ تر دربار معلیٰ کی ہدایت کے مطابق ان شہادتوں کی روسے یہ دیکھنا ہے کہ اسلام کے وہ کون سے بنیادی اصول ہیں کہ جن سے اختلاف کرنے سے ارتداد واقع ہوجا تا ہے۔ یا یہ کہ کن اسلامی عقائد کی پیروی نہ کرنے یانہ مانے سے ایک محض مرتد سمجھا جا سکتا ہے اور کیا عقائد قادیانی سے ارتدادوا قع ہوجا تا ہے، یانہ؟

(ايمان وكفر؟)

مدعیہ کی طرف سے فد مہب اسلام کے جواہم اور بنیا دی اصول بیان کئے گئے ہیں۔ وہ سید انورشاہ صاحب گواہ مدعیہ کے بیان میں مفصل درج ہیں۔ یہاں ان کا مختصر آاعا دہ کیا جاتا ہے وہ 2138 بیان کرتے ہیں کہ ایمان کے معنی میہ ہیں کہ کسی کے قول کو اس کے اعتماد پر باور کرلیا جادے اور کہ غیب کی خبروں کو انبیاء کے اعتماد پر باور کر لینے کو ایمان کہتے ہیں، اور حق ناشناک ، یا مشکر ہو جانے یا مکر جانے کو کفر کہتے ہیں۔ ہمارے دین کا شبوت دو طرح سے ہے یا تو اتر سے یا خبرواحد سے ، تو اتر اسے کہتے ہیں کہ کوئی چیز نبی کریم تیں گئی ہو کہ است ہوئی ہواور ہم تک علی الا تعمال کینی ہو کہ اس میں خطاکا احتمال نہ ہو۔

(تواتر کی اقسام)

بیوار چارتم کا ہے۔ تواٹر اسنادی ، تواٹر طبقہ تواٹر قدر مشترک اور تواٹر توارث۔ تواٹر اسنادی: اے کہا جاتا ہے کہ جو محابہ ہے بسند مجمح ندکور ہو۔

تواتر طبقہ: اسے کہتے ہیں کہ جب یہ معلوم ندہوکہ کس نے کس سے لیا۔ بلکہ یہی معلوم ہوکہ چھلی نسل نے آگلی سے سیکھا۔ جبیبا کرقر آن مجید کا تواتر۔

توائر قدر مشترک: یہ ہے کہ حدیثیں کی ایک خبر واحد آئی ہوئی ہوں۔اس میں قدر مشترک منتق علیہ حصدوہ حاصل ہوا جو توائر کو بھی میں مشترک منتق علیہ حصدوہ حاصل ہوا جو توائر کو بھی میں اسٹل نبی کریم شائل کے ججزات، جو پھی متوائر ہیں اور پھی خبر احاد ہیں۔ان اخبار احاد میں اگر کوئی مضمون مشترک ملتا ہے تو وہ تطعی ہوجاتا ہے۔ اس کی حزید تشریح مولوی مرتفی حسن صاحب گواہ مدعیہ نے مید کی ہے کہ بعض ایس احاد ہے جو باعتبار لفظ اور سند کے متواثر نہیں ہیں وہ باعتبار معنی کے متواثر ہوجاتی ہیں۔اگر ان معنوں کو اتنی سندوں سے اور استے راویوں نے بیان کیا ہوکہ جن کا جموث پرجمع ہونا محال ہو۔

تواتر توارث: اسے کہتے ہیں کہ سل نے سل سے لیا ہواور بیرتواتر اس طرح سے ہے کہ بیٹے نے باپ سے لیا اور باپ نے اپ سے ، ان جملہ اقسام کے تواتر کا انکار کفر ہے۔ اگر متواتر ات کے انکار کو کفر نہ کہا جاوے تو اسلام کی کوئی حقیقت نہیں رہتی ۔ ان متواتر ات میں تاویل کرنا ، مطلب بگاڑ نا کفر صرح ہے اور متواتر ات کو تاویل سے پلٹما بھی کفر ہے ۔ کفر میں تو گئی ہوتا ہے اور بھی فعلی ۔ مثلاً کوئی مختص ساری عمر نماز پڑھتا رہے اور بھاسال کے بعد ایک بت کے آگے ہو ہو کہ دو ہے کہ خدا اور کا تعدایک بت کے آگے ہو میں یافعل کرد ہے تو کفر فعلی ہے ۔ کفر تو لی ہیں ہے کہ کوئی شخص سے کہ دو کی شریک ہے ۔ اس طرح بی کہا بھی کفر تو لی ہے کہ درسول اللہ بھی آئے (حضرت محم مصطفی بھی آئے) کے بعد کوئی اور نیا پنیمبر آئے گا ۔ کیونکہ تو اثر تو ارث کی ذیل میں ساری امت اس علم میں شریک رہی ہے کہ درسول اللہ بھی آئے کے بعد اور کوئی نی نہیں آئے گا۔

ای طرح کوئی مخف اگراہے مسادی ہے کہددے کہ کلمہ بکا تووہ کوئی چیز نہیں۔استاداور باپ سے کہتواسے عاق کہتے ہیں۔ پیغبر کے ساتھ میہ معاملہ کرے تو کفر صرت کے ہے۔

(ختم نبوت کے دلائل)

نبوت کے ختم ہونے کے ہارہ میں ہمارے پاس کوئی دوسوصد یثیں ہیں۔ قرآن مجیداور اجماع بالفعل ہے اور ہرنسل آگل نے پچپلی ہے اس کولیا ہے اور کوئی مسلمان جواسلام سے تعلق رکھتا ہے وہ اس عقیدہ سے غافل نہیں رہا۔ اس عقیدہ کی تحریف کرتا اور اس سے انحراف کرنا صرت کفر ہے۔ اسلام سے شنا خت مسلمانوں کی اور مسلمانوں کے اشخاص شناخت ہیں اسلام کی۔ اگر اجماع کو درمیان میں سے اٹھادیا جاوے تو دین سے وہ کمیا۔

جودین محری کا اقرار نہ کرے۔اسے کا فرکتے ہیں۔ جے اندرسے اعتقاد نہ ہو۔ زبان سے کہتا ہو۔، سے منافق کہتے ہیں۔ جوزبان سے اقرار کرتا ہو۔ لیکن دین کی حقیقت بدلی ہو،اسے زندیق کہتے ہیں اوروہ کہلی دوقسوں سے زیادہ شدید کا فرہے۔

ارتداد کے معنی میہ ہیں کہ دین اسلام ہے ایک مسلمان کامیہ کفر کہہ کر اور ضروریات ومتواترات دین میں ہے کسی چیز کا اٹکار کر کے خارج ہو جائے گا، اور ایمان میہ ہے کہ سرور عالم حضرت محر مصطفے اٹھ آئے جس چیز کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے لائے ہیں اور اس کا فہوت بدیہات اسلام سے ہے اور ہرمسلمان خاص وعام اسے جانے ہیں۔اس کی تصدیق کرتا۔

(ضروريات دين)

ضروریات دین وہ چیز ہیں کہ جن کوخواص وعوام پہچانیں کہ بید ین سے ہیں جن سے احتقادتو حید کا، رسالت کا،اور یا نج نماز ول کا اورشش ان کے اور چیزیں۔

شریعت کے اگر کسی لفظ کو بھال رکھا جا کراس کی حقیقت کو بدل دیا جاوے اور وہ معاملہ متواتر ات ہے ہوتو وہ کفر صریح ہے۔ کفر وایمان کی اس شری حقیقت کے بیان کرنے سے بدیات معالم اللہ اللہ مسلمان بعض شم کے افعال یا اقوال کی وجہ سے کا فراور خارج از اسلام ہوجا تا ہے۔ ختم نبوت کا عقیدہ ہایں معنی کہ آن مخضرت اللہ کی نبوت کے بعد کسی کوعہدہ نبوۃ ندویا جائے گا۔ بغیر کسی تاویل اور مخصیص کے ان اجماعی عقائد میں سے ہے جو اسلام کے اصولی عقائد میں سے ہے جو اسلام کے اصولی عقائد میں سے سے جو اسلام کے اصولی عقائد میں سے سے جمایا گیا ہے اور آن مخضرت اللہ اللہ کے عہد سے لے کر آن ج سکے نسلا بعد نسل ہر مسلمان اس میں ایمان رکھتا ہے۔

اور بیمستلقرآن مجید کی بہت کآ یات سے اور احادیث متواتر قالمعنی سے اور تطعی اور احادیث متواتر قالمعنی سے اور تطعی اجماع امت سے روز روشن کی طرح ثابت ہے اور اس کا مشرقطعاً کافر مانا کیا ہے اور کوئی تاویل و تخصیص اس میں قبول نہیں کی گئی۔ اس میں اگر کوئی تاویل یا شخصیص نکالی جادے تو وہ شخص ضروریات دین سمجھا جائے گا۔

ر اصول بیں جن کے تحت میں اور بھی ایسے بہت سے فروع موجود بیں جو متقل موجات کفر ہو سکتے ہیں۔

فریق فائی کی طرف سے بہ کہا جاتا ہے کہ ایمان بہ ہے کہ اللہ تعالی پر-اس کے دشتوں پر۔ اس کی کمابوں پر۔ اس کے دسولوں پر اور بعث بعد الموت پر اور تقدیر پر یقین رکھا جاوے اور اسلام گوائی دیتا ہے اس بات کی کہ سوائے اللہ کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ اس کے درسول ہیں، اور نماز کا اواکر نا اور زکوۃ کا دینا اور دمضان کے دوز بر مکھنا اور بیت اللہ شریف کا جے اور کے اور کرنا اگر استطاعت ہو، اور جو محض زبان ہے 'لا الله محمد دسول الله ''کہاور ول سے اس کے مطالب کی تقدیق کر ہے تو ایسا محض بھینی طور پرمؤمن ہے۔ اگر چدوہ فرائنس اور محرمات ہے اس کے جو مات سے بہر ہمواور اسلام کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالی نے جوفر ائیس اور محرمات ہیان کے ہیں کہ بعض اشیاء طال اور بعض حرام ہیں ان پر بلاکمی اعتراض کے بی رضا مندی کا اظہار کیا جاوے اور جوفی ان اعمال صالح کا بابند ہوکہ جو تر آن مجید ہیں ایک اللہ ایک مقدرات المیاز قرار اور جوفی ان اعمال صالح کا بابند ہوکہ جو تر آن مجید ہیں ایک اللہ مومن کا طغرائے اتمیاز قرار

دية مح إلى تووه فض مؤمن اورمسلمان بـ

یہ یا تیں الی بیں کہ جوارکان اسلام سے تعلق رکھتی ہیں اور جن کے جزوا یمان ہونے میں فریق میں اور جن کے جزوا یمان ہونے میں فریق میں کوئی کلام نہیں۔ ویکھنا یہ ہے کہ آیاان یا توں پر فریق ٹائی کاعقیدہ ان اصولوں کے تحت جوفر بی معید کی طرف سے بیان کے محتے ہیں۔ ویسا ہی ہے جبیا کہ دیگر عام مسلما نوں کا یا کہ اس سے فٹلف کے یونکہ معید کی طرف سے بی کہا جاتا ہے کہ جوفنص عقا کد اسلام فلا ہر کر سے اور قرآن و حدیث کے اتباع کا دعویٰ بھی کرے۔لیکن ان کی الی تاویل اور تحریف کردے کہ جس سے ان کے حقائق بدل جا کیں تو وہ مسلمان نہیں سمجھا جا سکتا۔

(تواتراورمرزاصاحب)

مدعید کی طرف سے دین اسلام کے ثبوت کے متعلق جو بنیا دی اصول اور قواعد بیان کئے گئے ہیں ان کا مدعا علیہ کی طرف سے کوئی اظمینان بخش جواب نہیں دیا گیا۔ حالا نکہ تواتر اور اجماع کے اصولوں کوخودان کے پیشوا مرزاغلام احمدصا حب نے بھی تسلیم کیا ہے۔

چنانچ دو اپنی کتاب (ایام اصلح ص ۸۵ نز ائن ج۱۴ س۳۲۳) میں لکھتے ہیں کہ:'' و و امور جوالل سنت کی اجما گی رائے ہے اسلام کہلاتے ہیں۔ان سب کا مانتا فرض ہے۔''

ایک دوسری کتاب (انجام آعم م ۱۳۳۰، فزائن ج۱۱ م اینا) بی لکستے ہیں کہ: ''جوفخض اس شریعت پرمقدار ایک ذرہ کے زیادتی کرے یا اس بیس ہے کی کرے یا کسی عقیدہ اجماعیہ کا انگار کرے۔اس پراللہ کی لعنت اور ملائکہ کی لعنت اور قتاح آ دمیوں کی لعنت بیم برااعتقاد ہے۔'' اور کتاب (از لہ الاد ہام م ۵۵۷، فزائن جسم ۳۹۰) پر ککھتے ہیں کہ: ''تواتر کی جویات

ہے وہ غلط نہیں منہ رائی جاسکتی اور تو اثر اگر غیر قو موں کا بھی ہوتو وہ بھی قبول کیا جائے گا۔''

مرعیہ کے گواہان کے بیان کردہ اصول اور قواعد کے مقابلہ میں مدعا علیہ کے گواہان نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ یہ ہے کہ علماء اور ائمہ کی اندھی تقلید نہا ہت فدموم ہے۔ بیضروری نہیں کہ پہلے علماء جو کچھ بیان کیا ہے تقلیروں میں لکھ گئے ہیں۔ ہم آ کھ بند کر کے ان پرائیمان ساتہ ویں۔ بلکہ ہمارا فرض ہے کہ ہم ان کے فتاوی اور اقوال کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ بیجھ اور ہم ان کی کموٹی پر پر میس اور جو تر آن اور سنت سے مجھ ٹابت ہوا ہے افتیار کریں اور مخالف کو چھوڑ دیں کہ جو محف کی حدیث کو یا قول کو تر آن مجید 214 کے واقعی طور پر خلاف ٹابت کرد ہے واس کا قول معتبر ہوگا اور کہ اگر کوئی شخص کمی فن کا امام ہویا نہ ہو۔ اگر کوئی ہات کی دلیل کے ساتھ ٹابت کرد ہے تو وہ مان کی جائے گی۔ محابہ

بحی تغییر میں غلطی کرتے تھے۔ یہ بیان مولوی جلال الدین صاحب مس گواہ مدعا علیہ کا ہے۔ اس کا دوسرا کواہ بیان کرتا ہے کہ کوئی فخض جو کلام کرتا ہاس کلام کے معنی وہی بہتر بھتا ہے اوراس کلام كمعنى جوده بيان كرے كايا تاويل كرے كاوى مقدم موكى ادركہ كواه ندكور كنزد كي قرآن مجيد كسواادركوكى چيزمسلمنيس سوائ اس كے جوقر آن مجيد سے تطابق ركھتى موادر جوقر آن شريف كو پڑھتاہے وہ خود تطابق کرسکتا ہے اور میرے لئے قرآن شریف کی مطابقت دیکھنے کے لئے میرے واجب الاطاعت امامول كى بيان فرموره مطابقت يا ميرى الي مطابقت مسلم بادركه بروه بات جس كى تائيدقرآن شريف سے نيس موتى اورقرآن شريف كى تعمدين يافت احاديث نويد سے بھى جس كلام كى تقىدى يتنبيس موتى يا مامول كايسا قوال كه جن اقوال كى تقيدى ترآن اور حديث سے نہیں ہوتی اس کے علاوہ اور مصنفین کی کتابیں جن کی تقدیق قرآن اور صدیث سے نہیں ہوتی۔ وہ مجھ پر جہت نہیں ہیں اور کہ قرآن کی تغییر کے لئے کسی خاص مخص کی تعین نہیں کہ وہ جو معنی کرے گا خواہ وہ کیسے ہی ہوں اس کو مانا جاد ہے اور اس کے خلاف معنی کورد کیا جادے۔ اگر صحابہ سے کو کی سیح تغییر ثابت ہوجائے جس کےخلاف قرآن کی کوئی تصریح نہ ہواد منچے مرفوع متصل حدیثوں کی بھی تعريح ندمو ـ زبان عربي كي يحى كوكى تصريح ان معنول كے خلاف ندمو ـ وہ بہر حال مقدم موكى اوراس کے خلاف معنی کرنے والے کو محض اس لئے کہ وہ ان معنوں کے خلاف کررہا ہے۔ خاطی نہیں کہا جاسكا۔ جب تك كرقرة في تعريح كے خلاف معى ندك جاويں۔

محابہ کرام کی طرف سے منسوب شدہ بات کہ آنہوں نے کی ہے یا کئی ہے یا تحقیق کی ہے۔
اگر قرآن شریف کے مطابق ہے تو قابل قبول ہے۔ اگر صحابہ کرام کی طرف منسوب شدہ بات کو ثابت شدہ اس کی اظ سے کہا جاتا ہے کہ ان تک روایت بہتی ہے تو اس کی کوئی حقیقت نہیں۔ اگر کسی غیر صحابی کی مختیق بشر طبیکہ قرآن شریف کی سمجے نصوص 2113 کے مطابق ہو۔ عربی زبان کی سندسا تھ در کھتی ہو۔ دیگر اصادیث بیش مجھی تا تدر کھتی ہوتو صحابی کی شخص سے سان شرائط کے بغیرا گرکوئی غیر صحابی کوئی مختیق بیش کرتا ہے اگر دہ بیش کرنے والا خدا کی طرف سے ملبح اور ماموز ہیں ہے کہ جس کی دتی والبام کی تقد این قرآن پاک کی تقریبی کے دو البام کی تقد این قرآن پاک کی تقریبی کے دو البام کی تقد این کردہ تقد اس کی ذاتی رائے اور پاک کی تقد این قرار دینے والا خود مختار ہے کہ دہ اپنی استمال کی دو سے این سمجھے کسی صدیف کوئر آن کی مطابقت میں سمجے قرار دینے والا خود مختار ہے کہ دہ اپنی استمال کی دو سے سان قرار دے یا تصریح کے لیا ظ سے مطابق قرار دے۔

(معقولیت کس میں ہے؟)

اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ہردوفریق کے بیان کردہ اصولوں ہیں سے معقولیت کس جیس ہے۔ ایک تو این دین کی بنیاد چند منظم اصولوں پر کہ جن کو قد امت کی قوت حاصل ہے۔ قائم کر کے اسے بطورا کیہ ضابط اور قانون کے پیش کرتا ہے۔ دوسرا اسے ایک کھلونا بنا کر ہر کس وناکس کے ہاتھ میں وے دیتا ہے اور بجائے اس کے کہ دین کو ایک مشقل لائح ممل سمجھا جاوے۔ اسے ہر کور وہر آن تغیر و تبدل کا متحمل قرار دیتے ہوئے ایک بازیچ اطفال بنا دیتا ہے۔ کونکہ اس کے نزد یک ہر خص اس بات کا اہل اور بجاز ہوسکتا ہے کہ وہ جب چاہے بلا روک والوک اپنے اجتہاد کی بناء پر ایک نیارستہ نکال کر اس پر چانا شروع کر دے اور نہ کس صحابی ، نہ کسی امام ، نہ کسی بزرگ ، نہ کسی دوسرے ماہر فن کی کوئی پر واہ کر ہے۔ بلکہ شارع کے جس قول کو وہ درست سمجھے اور اس کا معنی جو وہ قرار دے۔ اس کے مطابق عمل کر سے اور اگر اسے کوئی گرفت کر ہے تو فورا اپنے قول کی کوئی تاویل گھڑ کر چی ہوجائے گی۔ اس لئے کوئی ہمی اس اور اس کے کوئی ہمی اس ختیت ہوں اس کے کوئی ہمی اس ختیت ہر اس ضابطہ کا کہ چھنہ بڑا کر سے کہ کی جائے گی۔ اس اصول کے تحت نہ مسرف کسی و بن کی بلکہ می قانون کی کوئی حقیقت نہیں رہتی ۔ کیونکہ اس شم کی وسعت ہر اس ضابطہ شرکہ جس کا اجراء بطور قانون کی کوئی حقیقت نہیں رہتی ۔ کیونکہ اس تی کہ جس کا اجراء بطور قانون کی کوئی حقیقت نہیں رہتی ۔ کیونکہ اس میں کہ جس کا اجراء بطور قانون کی کوئی حقیقت نہیں رہتی ۔ کیونکہ اس بر بھی ہمی جمل میں تنہیں ہو مکت اور اس صورت میں اس پر بھی ہمی عملدر آ کہ نہیں ہو سکتا اور وہ محض لفظ بی لفظ رہ جاتا ہے۔

144 میں۔ بردے کارال اصولوں کو جوفریق ٹانی کی طرف سے بیان کئے مجھے ہیں۔ بردے کارلایا جادے تو دین نہ صرف دین کہلائے جانے کا ہی مستحق نہیں رہتا۔ بلکدا یک معنکد انگیز چیز بن جا تا ہے اور بجائے اس کے کہاس میں کوئی کیسانیت پیدا کی جاسکے ہر محض انفرادی حیثیت سے اپنی خشاء کے مطابق اپنے لئے ایک علیمہ ودین بتاسکے گا۔

ندگورہ بالانصر بحات سے بیمی واضح ہوجاتا ہے کہ مرزاصا حب کے دعویٰ سے قبل دین اسلام جن باتوں پر قائم تھا۔ اب کوئی ان کی اصلیت اور بنا نہیں رہی اور اب بناء صرف مرزاصا حب اور ان کے خلفاء کے اقوال وعقائد پر ہی ہے۔ کیونکہ فریق ٹائی کے نزد یک اب ان اصحاب کے سوانہ کسی پہلے صحابی کی ندامام کی۔ ند بزرگ کی کوئی بات مقدم اور شیحے ہے۔ بلکہ جو پچھ مرزاصا حب اور ان کے خلفاء نے کہا ہے اور کلھا ہے۔ وہی درست ہے اور ان کی کٹابوں کے سوا اور کوئی کتاب کے حسان سے اور کوئی کتاب کے مرزاصا حب کا دین اس

دین اسلام سے مختلف ہے۔ جومرزاصاحب کے دعویٰ سے بل مسلمان سجھتے آئے ہیں۔ اس لئے مدعیہ کی طرف سے بجاطور پر کہا گیا ہے کہ ذہب کے لحاظ سے ہر دوفریق میں قانون کا اختلاف ہے اور مدعیہ کی طرف سے بھی پہتلیم کیا گیا ہے کہ ان کے درمیان اصولی اختلاف بھی ہے اور فرق بھی اور سید انور شاہ صاحب مواہ مدعیہ بیان کرتے ہیں کہ احمدی فرہب والے نے مہمات دین کے بہت سے اصولوں کوتبدیل کردیا ہے اور بہت سے اساء کا سلمی بدل دیا ہے۔ آگے ظاہر ہو جائے گا کہ اس میں کہاں تک صدافت ہے۔

اب وہ عقا کہ بیان کئے جاتے ہیں کہ جن کی بناء پر فریق ٹانی کی نسبت یہ کہاجاتا ہے کہ وہ مرتد اور کا فرہے۔ اس من میں اہم وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ وہ مرز اغلام احمد صاحب کو نبی مانتا ہے۔ اس لئے یہ دکھا نا پڑے گا کہ مرز اصاحب کے اعتقادات کیسے ہیں؟ اور کیا وہ نبی موسکتے ہیں یا؟ نہ اور ان کو نبی مائے سے کیا قباحت لازم آتی ہے؟ اور کیا ان کے اقوال ایسے ہیں کہ ان کی بناء پر انہیں مسلمان قرار نہیں دیا جا سکتا۔ اس لئے ان کے اتباع سے مدعا علیہ کو بھی مسلمان گرائیس سمجھا جا سکتا۔

(قادیانیوں کے وجوہ کفر)

سیدانورشاه صاحب کواه دعیه نے ان اصولوں کے تحت جوان کے بیان کے حوالہ سے اور بیان کئے جانچے ہیں۔ چو وجو ہات اسی بیان کی ہیں کہ جن کی بناء پر ان کے نزدیک مرز اصاحب با جماع امت کا فراور مرقد قرار دیئے جاسکتے ہیں اور جن کی وجہ سے ان کی رائے میں ہندوستان کے تمام اسلامی فرقے باوجود بخت اختلاف خیال اور اختلاف مشرب کے ان کے کفر وار تد اور ارتد اور ان کے تعین کے فراور ارتد اور پر متفق ہیں۔ بیوجو ہات حسب ذیل ہیں:

ا فتم نبوت كا انكار اوراس كے اجماعی معنی كی تحریف اور جس ند بب بی سلسله نبوت منقطع بوراس كونتی اور شيطانی ند بب قرار دینا۔

٢٢ وعوى نبوت مطلقه وتشريعه

۳..... دوی وی اورایی وی کوتر آن کے برابر قرار دینا۔

٣ حضريت عيسى عليه السلام كي تو بين -

٥ آخضرت يفييه كي توبين -

۲ سارى امت كو بجزاية تبعين كے كافر كہنا۔

تقریباً یمی وجوہات دیگر گواہان مرعیہ نے بھی بیان کی جیں۔اب ذیل میں حسب بیانات گواہان فرکوران وجوہات کی تشریح درج کی جاتی ہے۔

امور نمبرا تاس ایک بی نوعیت کے ہیں۔ للذاان پرجو بحث کی مگی ہے وہ کیجا درج کی جاتی ہے۔اس من میں مرزاصاحب کے حسب ذیل اقوال پرجوان کی مطبوعہ کتب میں موجود ہیں اعتراض کیا میاہے۔

"اوائل میں میرائمی یہی عقیدہ تھا کہ جھے کوسے ابن مریم سے کیانسبت۔وہ نی ہےاور خدا کے بزرگ مقربین میں سے ہادرا گرکوئی امر میری فضیلت کی نسبت ظاہر ہوتا تواس کوجزوی فضیلت قرار دیتا تھا۔ مگر بعد میں جوخد تعالیٰ کی وحی ²¹⁴⁶ بارش کی طرح میرے پر نازل ہوئی۔اس ن بجهاس عقيده برقائم ندر بنديا اورمر ح طور برني كا خطاب مجهد يا كيا-"

(حقيقت الوي ص ١٩١٩ ، ١٥٠ ، فزائن ج ٢٢م ١٥١٠ ، ١٥١)

"الهامات ميس ميرى نسبت باربار بيان كيا كميا كديه خدا كا فرستاده وخدا كا مامور خدا كا امین اورخدا کی طرف سے آیا ہے جو کچھ کہتا ہے اس پرایمان لا داوراس کا دعمن جہنی ہے۔'

(انجام آئتم م ١٢ بنزائن ج ١١ص الينا)

" مجھے اسے وقی پروییا بی ایمان ہے جیسا کہ توراق انجیل اور قرآن یاک پر اور کیا انہیں مجھ سے بیتو قع ہوسکتی ہے کہ میں ان کی ظلیات بلکہ موضوعات کے ذخیرہ کوئن کرایے یقین کو چھوڑ دول گا۔"

" يس اس ياك وى براياى ايمان لا تا مول جيسا كدان تمام خداكي وحيول برايمان لاتاموں۔ جو مجھ سے پہلے ہو چکی ہیں۔" (حقيقت الوي م ١٥١ فرزائن ج٢٢م ١٥٠) " إل بينوة تشريعي نبيس جوكاب الله كومنسوخ كرے اور في كتاب لائے ايسے دعوىٰ كو (معير حقيقت النوة عل ٢٠١١) ''اگر کہو کہ صاحب شریعت افتراء کر کے ہلاک ہوتا ہے، ندکہ ہر مفتری، تواق ل توبید دعویٰ بلادلیل ہے۔خدانے افتراء کے ساتھ شریعت کی قید نہیں لگائی۔ ماسواءاس کے بیمی توسمجھو ك شريعت كيا چيز ہے۔ جس نے اپني وحي كے ذريعہ سے چندامرونهي بيان كے اورا بي امت كے لئے ایک قانون مقرر کیاوہی صاحب شریعت ہو گیا۔ پس اس تعریف کی روسے بھی ہمارے مخالف

ملزم ہیں۔ کیونکہ میری وحی میں امر بھی ہے اور نہی بھی۔ ''اوراییا ہی اب تک میری دحی میں امر بھی ہوتے ہیں اور نہی بھی اور اگر کہو کہ شریعت

ے وہ شریعت مراد ہے۔جس میں شے احکام ہوں تو یہ باطل ہے۔ اللہ تعالی فرما تا ہے۔ 'ان هذا لغی الصحف الا ولی صحف ²¹⁴⁷ براهیم و موسیٰ ''یعنی قرآنی تعلیم توراق میں مجمی موجود ہے اورا کریہ کہوکہ شریعت وہ ہے جس میں باستیفاء امرو نمی کا ذکر ہوتو یہ بھی باطل ہے۔ کیونکہ اگر تورات اور قرآن شریف میں باستیفاء احکام شریعت کا ذکر ہوتا تو بھراجتہادی مخبائش ندر ہتی ۔غرض یہ سب خیالات نضول اور کوتا ہا اعدیشیاں ہیں۔'' (اربعین نبر مس ۲، فرائن ج ماس ۲۳۲، ۲۳۵)

اس كتاب كے (ماشيص ، فرائن ج ١٥ م ٢٥٥) پر لكھتے ہيں: "كيونكه ميرى تعليم بيل امر بھى ہے اور نمى بھى اور شريعت كے ضرورى احكام كى تجديد ہے۔ اس لئے خداتعالى نے ميرى تعليم كواوراس وى كوجومير بير بهوتى ہے فلك يعنى كتى كئام سے موسوم كيا ہے۔ جيسا كرايك المهام اللى كى بير عبارت ہے۔"

(ال کا ترجمہ یہ ہے کہ اس کشتی کو ہماری آنکھوں کے سامنے اور ہماری وقی ہے بنا جولوگ تھے ہے بیعت کرتے ہیں وہ خدا ہے بیعت کرتے ہیں۔ پیضدا کا ہاتھ ہے جوان کے ہاتھوں پر ہے) اب دیکھوخدانے میری وقی میری تعلیم اور میری بیعت کونوح کی مشتی قرار دیا ہے اور تمام انسانوں کے لئے اس کو مدار نجات تھہرایا ہے۔ جس کی آنکھیں ہوں دیکھے۔ جس کے کان ہوں ہے۔

(وافع البلاء ص اا بخزائن ج١٨ ص٢٣١)

ا است الدور مجمع بتلایا گیا تھا کہ تیری خبر قرآن وحدیث میں موجود ہے اور تو تی اس آیت کا مصداق ہے۔ هو الذی ارسل رسولہ بالهدی است النج ان (اعجاز احدی می کے بخرائن ۱۹ میں ۱۱ است النج اس کے لئے بی مبعوث نہیں ہوا ہوں بلکہ جہاں تک ونیا کی آبادی است کی اصلاح کے واسطے مامور ہوں۔ ' (حقیقت الوق می ۱۹۳ ماشی برزائن ۲۲ میں ۱۷ سے ۱۱ سب کی اصلاح کے واسطے مامور ہوں۔ ' (حقیقت الوق می ۱۹۳ ماشی برزائن ۲۲ میں ۱۲ سب النج تی المال کے آتا بل ہے کہ اپنج دعوی کے انکار کرنے والے کو کا فر کہنا میمرف النبیوں کی شان ہے جو خواتوالی کی طرف سے شریعت اور احکام جدیدہ لاتے ہیں۔ کین صاحب شریعت کی مواجب قدر مہم محدث ہیں۔ گودہ کیے بی جناب الی میں شان اعلی رکھتے ہوں اور طحت مکا کم المہیہ ہے سرفراز ہوں ان کے اکارے کوئی کا فرنیس بن جاتا۔''

(رباق القلوب ص ١١١، فرائن ج١٥ ص ٢٣١)

(حقیقت الوی ص ۳۹۱ بخزائن ج ۲۲ص ۲ ۴،۸،۷۰۸)

ے ا۔۔۔۔۔ (حقیقت الوی ص ۲۸ ، فزائن ج ۲۲ ص ۳۰) پر لکھتے ہیں۔' محمرظلی نبوۃ جس کے معنی ہیں کہ محض فیض محمدی سے دحی یا ناوہ قیامت تک ہاتی رہے گی۔''

۸۱..... (کتاب حق الغین ص۱۰۱) پر مرزاصاحب کایتول نقل کیا گیا ہے کہ علاء کونوہ کامنہوم سیحنے میں غلطی ہوئی ہے۔ قرآن کریم میں جوخاتم النبیین کالفظ آیا ہے جس پرالف، لام پڑے

میں۔اس سے بھی صاف معلوم ہوتا ہے کہ شریعت لانے والی نبوۃ اب بند ہو چک ہے۔ پس اگر کوئی نتی شریعت کامدی ہوگا وہ کا فرہے۔''

(قادیانی عبارتوں کے نتائج)

ان حوالہ جات سے جونتائج اخذ کئے محتے ہیں وہ باالفاظ مولوی مرتضیٰ حسن ماحب مواہ معید ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔ وہ بیان کرتے ہیں کہ جناب مرزاصاحب اور مرزامحود صاحب اوران کے تمام مجعین کا بیعقیدہ ہے کہ رسول الله عظیا کے بعد نبوۃ تشریحی کا دروازہ بند ب-آب النافية كے بعد جونبوت تشريعي كا دعوى كرے وه كافرادراسلام سے خارج بے قول نمبر میں مرزاماحب نے اپن تشریعی نبوت کا مطے الفاظ میں دعویٰ کیا ہے اوراس میں چند ہاتوں کی تشریح مرزاصاحب نے خودفر مائی۔ایک بیر کہ شریعت کیا چیز ہے۔جس کی وحی میں امریا نہی ہو۔ جس نے اپنی امت کے لئے کوئی قانون مقرر کیا ہودی صاحب شریعت ہوگیا۔ بہتریف کر كرزاصاحب ابناماحب شريعت بونا ثابت كرتے ہيں۔اس لئے مرزاماحب اسے اقرار سے خود کافر ہو گئے۔ مرزاصا حب نے بیمی صاف فرمادیا۔ بے کدوی میں جو تھم یا نہی ہو۔ ب ضروری نہیں کرو تھ نیاہو۔ بلکدا کر پہلی شریعت کا بھی تھم اس اے یاس بذریعدوی کے آئے تو بھی یماحب شریعت ہونے کے لئے کافی ہے۔ مرزاصاحب نے اپنی بہت ی وی دوبیان کی ہے جو كه آيات قرآني بين راس لئے وہ بھي مرزاصاحب كي شريعت ہو گئي۔مرزاصاحب نے اس شبه كا بھی جواب دے دیا کہ صاحب شریعت کے لئے می ضروری نہیں کہ اس کی شریعت میں شے احکام موں۔ کیونکداللہ تعالی نے قرآن مجید میں فرمایا ہے کہ بیقرآن پہلی کتابوں میں بھی ہے۔ ابراہیم اورموی علیم السلام مصحیفوں میں مجی۔اب اگر شریعت جدیدے لئے بیضروری ہوکماس نبی کی شريعت اوردى اوركتاب مسسب فاحكام مول تولازم آتا بكرسول الله فالله محى صاحب شریعت ندموں۔ کیونک قرآن میں سارے احکام نے نہیں۔ اس کلام کا صاف مطلب یہ ہے کہ جس طرح پہلے انبیاء رسول الله صاحب شریعت نی ہیں۔ ویے بی مرزاصا حب بھی صاحب شريعت ني بي-

مرزاصاحب نے بیمی صاف کردیا کداگرکوئی بید کی کدشر بعت کے لئے بیضروری ہے کہ تمام اوامرونوائی اس شریعت اور کتاب اور وی میں پورے پورے بیان ہونے چاہئیں تو بد بھی باطل ہے۔ کیونکہ تمام احکام تورات اور قرآن مجید میں بھی ندکوزئیں اگر تمام احکام قرآن مجید

ش نہ کور ہوتے تو پھراجتها دکی مخبائش ہاتی ندرہتی۔اس سے معلوم ہوگیا کہ اگر کوئی مدی نبوت ایک امر و نبی کا بھی دموئ کرے اگر چہدہ امر و نبی پرانی ہوتو وہ نبی صاحب شریعت کہلایا جائے گا اوراس میں اور رسول اللہ میں بایں مستنی کچھٹر تنہیں کہ بید دنوں صاحب شریعت ہیں۔

یہ ہات بھی ثابت ہوگئی کہ اگر کمی نی کوخدا کا بھی عم آ دے کہ تھے کو ہم نے نی کرکے

151ء بھجا ہے اور تو لوگوں پراس عم کی تبلیغ کراور جوکوئی اس عم کونہ مانے گاوہ کا فرہ ہے۔ تو وہ نی بھی صاحب شریعت اور نی تشریعی ہوگیا۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوگیا کہ جو نی تقیق ہے اور جو نی شری ہے اس کے لئے نی تشریعی ہونا ضروری ہے۔ اس لئے مرزاصا حب اپنی تحریر اور اس اقرار کے مطابق کا فرہوئے۔ اس کے علاوہ مرزاصا حب نے یہ بھی فرمایا کہ میری کشتی کو شق نوح قرارویا گیا ہے۔ جواس میں ہوگا وہ نجات پائے گا اور جوابیا نہ ہوگا وہ ہلاک ہوگا۔ بیم زاصا حب کی شریعت کا نیا تھم ہے جس نے شریعت محمد بیا کہ کا اور جوابیا نہ ہوگا حب نے ایک نیا تھم ہے بھی دیا ہے کہ ان کی عور توں کا لکاح فیراحمہ یوں سے جائز نہیں۔ بیم تھی شریعت محمد بیے کا فیراحمہ یوں سے جائز نہیں۔ بیم تھی شریعت محمد بیہ کے خلاف ہے۔

(يەنتىجە بحالەكئاب انوارالخلافة مرتبەم زامحود صاحب ١٩٢،٩٣ اخذكيا كياب) مرزاصاحب کی شریعت میں ایک نیاتھم اور بیمی ہے جوتمام اسلام کے خلاف ہے کہ مرزاصا حب نے اپنے مریدوں سے چندہ ک تحریک فرما کر سے تھم فرمایا ہے کہ جوکوئی چندہ تین ماہ تک ادانہ کرے گادہ میری بیت سے فارج ہادر بیت سے فارج ہونے کا مطلب بیہ کدوہ اسلام سے فارج ہاور كافر بــ مالانكدز كوة كے لئے بھى خدانے بيتكم نبيس ديا كماكر تين ماه تك كوئى زكوة ندد يووه اسلام سے خارج ہوجائے گا۔ بیحوالہ مرزاماحب کے ایک فرمان سے جولوح بدی میں قادیان ے دمبر ۱۹۲۰ء میں شائع ہوئی، دیا گیا ہے۔اس فرمان کے چیدہ چیدہ الفاظ حسب ذیل ہیں: " بھے خدانے بتلایا ہے کمیری انہی سے پوئد ہے۔ لیٹی وہی خدا کے دفتر میں مرید میں جواعانت اورافسرت میں مشخول ہیں ہرایک فخص جومر یدے۔اس کو جا ہے کہ وہ اسے انس پر مجم ماہوار مقرر کردے جوخص کچے بھی مقرر نہیں کرتا وہ منافق ہے۔اب اس کے بعدوہ اس سلسلہ مين نبيس روسكے كا اگر نين ماه تك كى كا جواب ندآ يا تو سلسله بيعت سے اس كا نام كاف ديا (اشتہارتگرخاندے انظام کے لئے ،جموعاشتہارات جسم ۲۹،۳۲۸) "_152 b ال كرة كر والمذكورة يت "ماكان محمد ابا احد من رحالكم ولكن رسول الله وحاتم النبيين "كحوالد بيان كرتا بكرة عداس امركى تفريح كرتى بك

آپ تھا ہے اجد بطریق اولی نہیں۔ کیونکہ رسول نی ہوتا ہے۔لیکن بیضروری نہیں کہ جونی ہووہ رسول بھی ہواوراس کی تائید میں احادیث متواترہ ہیں۔جن کومحابہ کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے۔الی احادیث کا اٹکارکرنے والا ویہائی کا فرہوتا ہے جیہا کہ قرآن کا اٹکارکرنے والا۔اس ے ثابت ہوتا ہے کہ جو حم نبوت کا افکار کرتا ہے وہ قرآن کا مظر ہو کر بھی کا فر ہوا۔اس کی تا ئیدیں انہوں نے چندائمددین کے اقوال نقل کئے ہیں ادران سے بدد کھلانا جاہا ہے کہ احادیث متواترہ میں بی خرورج ہے کدرسول اللہ تا اللہ علاق کے بعد کوئی نبی پیدا ہونے والانبیں ہے اور کہ ہروہ مخف جو آپ این اس مقام نوه کادعوی کرے وہ جمونا اورافتر اوپر داز ہے۔ د جال اور کمراہ کرنے والا ب- اگرچشعبدہ بازی کرے تم قتم کے جادواورطلسم اور نیرنگیاں دکھلاتے اور کہ جو خص دعوی نبوت کرے وہ کافر ہے اور پھر ان حوالہ جات سے بینتجہ لکالا ہے کہ بیعقیدہ کہ رسول الارتفظاء خاتم التبيين بين بيتني باوراجاى بكى كاس من اختلاف نبيس ب- كتاب اور المت سے ابت ، اور آپ علی الے بعد کوئی کسی شم کی نبوۃ میں ہی ند بنے گا عیسیٰ علیہ السلام کا آ نااس کے منانی نہیں۔ کیونکہ وہ پہلے نی بن چکے ہیں۔ خاتم الانبیاء کے معنی بھی ہیں ہیں کہا ہے موم سے کی نی کونوت آپ اللہ اے بعد نیس ال علی ۔اس کی تائید میں چندد مگر آیات قرآنی اور احادیث بھی چیش کی گئی ہیں۔جن کی یہاں تغصیل کی ضرورت نہیں اوران کا حوالہ دیا جا کریہ نتیجہ اخذ كياحميا ہے كدا تكارختم نبوت كفر،ادعا نبوت بھى كفر،اورادعا ءوحى بھى كفرہے۔البتة ايك حديث كا يهال حواله دينا ضروري معلوم موتاب جس يرآ مح مدعا عليدك جواب كودت بحث كى جاوب کی۔وہ حدیث بایں مطلب ہے کدرسول اللہ تھا اے ارشاد فر مایا ہے کہ میری مثال اور ان انبیاء كى مثال جوجه سے يہلے تھا ال فض كى ب كبس نے ايك مكان تغير 2153 كيا اور بہت اچما اور بہت خوبصورت اس کو بنایا _ مراس کے کونے میں ایک این کی جگہ باتی رہی _ لوگ اس مکان کود کھتے ہیں اور تعجب کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بیا بنٹ کی جگہ خالی ہے۔اس کو کیوں پر نہ کر دیا ميارسويس مول وه اينك، اوريس مول خاتم النبيين اس حديث سے يہ نتيجا خذ كيامي ہےكہ لقيربيت نبوت جوابتدائے آفرنيش سے ہوئی تھی۔ وہ بدول سرور عالم ﷺ کے ناتص تھی۔ سرور عالم على الم المنظمة المحدد باجود سے وهمل موگئ اور بیت المديدة من كوئي جكه باتى نبيس رى _اب اگركوئي ا ینگ ہوگی تو وہ بیت المع و سے نہیں ہوسکتی۔اگر کو کی فخص مدعی نبوت ہوگا تو خدانے جو نبوت کا مگر لغمير كياب وهاس كاجزونيس موسكتي_

مرزاصاحب کے قول نمبرہ اسے بیاستدلال کیا گیا ہے کہ قرآن کریم سے صراحاً بید

ہات معلوم ہوئی کہرسول اس کو کہتے ہیں جس نے احکام وقواعد دین جرائیل علیہ السلام کے ذریعہ سے حاصل کئے ہوں۔اگر مرزاصا حب نے احکام وعقا کداس ذریعہ سے حاصل نہیں کئے تو دعویٰ نبوت جموٹ ہوااور جموٹا مدعی نبوت یا تفاق کا فرہوتا ہے۔

مرزاصاحب کے قول نمبر ۱۳ سے مولوی بھی الدین صاحب کواہ دعیہ نے بین تیجہ اخذکیا ہے کہ مرزاصاحب اپ پر جزائیل علیہ السلام کے نزول کے مدی ہیں اور صرف دعوئی پرتی اکتفا نہیں کیا بلکہ اپنی شان نبوت ورسالت کا سکہ جمانے کے لئے تمام خصوصیات نبوۃ ولواز بات رسالت کونہایت جزم اور واثوق کے ساتھ اپنی ذات کے لئے تابت کرنے ہیں کر نہیں چھوڑی۔ جن خصوصیات کی وجہ سے انبیاء علیم الصلاۃ والسلام کی جماعت دوسرے مقربان بارگاہ الہی سے متاز ہوگئی ہواکرتے ہیں۔انبیاء علیم السلام پر بھی نزول جرائیل ہوا کرتا ہے اور ان کے وقی والہام تطعی ویشی ہواکرتے ہیں۔اس طرح مرزاصاحب بھی اپنی وقی کوخدا کا کلام کہتے ہیں اور قرآن نثرین کی طرح قطعی کہتے ہیں۔ یہ حصوصیات نہ کورہ الی ہیں جوسوائے انبیاء علیم السلام اصحاب شرید سے کی طرح قطعی کہتے ہیں۔ یہ حصوصیات نہ کورہ الی ہیں جوسوائے انبیاء علیم السلام اصحاب شرید سے حاور کی دوسرے مقرب بارگاہ اللی ہیں جو تہیں ہو سوائے انبیاء علیم السلام اصحاب شرید سے حقیق نبوت کے مدی شے اور اپنے آپ کواس معنی ہیں نبی اور رسول 1514 ظاہر کرتے سے جس معنی ہیں دوسرے انبیاء علیم السلام کونی یارسول کہا گیا ہے۔

گواہان مرعیہ نے خود مرزاصاحب کی اپی تحریرات سے بھی پید کھلایا ہے کہ وہ خود قبل از دعویٰ نبوت بھی عقیدہ رکھتے تھے کہ رسول اللہ عظالم کے بعد کوئی نبی نہیں آسکتا اور کہ آپ عظالم آخری نبی ہونے کے معنوں میں خاتم النبیین ہیں۔ چنانچہ (ازلة الادہام ۵۲۳، خزائن جس م ۲۸۰) پر مرزاصاحب لکھتے ہیں کہ: دمسے کیوکر آسکتا ہے اور خاتم النبیین کی دیوارروکیں اس کو آنے ہے روکتی ہے۔"

آ گے اس کتاب کے (ص۵۳۴، نزائن جسم ۲۸۷) پر لکھتے ہیں: ''کیکن وی نبوۃ پر تو تیر وسو برس سے مہر لگ چکل کیا بیر مہر اس وقت ٹوٹ جائے گی۔''

حالانکمآپ بین کے بعددتی کا انقطاع ہو چکا ہواد نی آپ بین کے ساتھ فتم ہو بھے ہیں۔'' پھراس کتاب کے (ص ۲ بزائن ج سے ۱۰۰) پر کھتے ہیں کہ:'' ہزار ہاسال کے گزرنے کے بعد کسی ایس حالت کا انظار کیا جاسکتا ہے جس میں دین کی پخیل ہو۔اگریہ مانا جائے تو دین کی پخیل اور اللہ تعالی کا پہول کہ 'الب و م پخیل اور اس کے کمال نے فراغت کا سلسلہ بالکل غلط ہوجا تا ہے اور اللہ تعالی کا پہول کہ 'الب و م اکسلت لکم دینکم'' جموثی خرہوگی اور خلاف واقع ہوگی۔''

ای کتاب کے (ص۹۷، نزائن ج۷ص۲۹) کے ایک حوالہ سے بید دکھلایا گیا ہے کہ مرزاصا حب بھی پہلے دعویٰ نبوت کو کفر سجھتے تھے۔ چنانچہ لکھتے ہیں کہ:'' مجھ سے بینیں ہوسکتا کہ میں نبوت کا دعویٰ کروں اور اسلام سے نکل جاؤں اور قوم کا فرین کے ساتھ مل جاؤں۔''

(از انہ الاوہام ۵۸۳، فزائن جسم ۳۱۳) پر لکھتے ہیں کہ: ''بیظا ہر ہے کہ یہ بات مستلزم عال ہے کہ خاتم التبیین کے بعد مجر جرائیل کی وی رسالت کے ساتھ زمین پر آ مدورفت شروع موجائے۔ایک ٹی کتاب اللہ کو مضمون قر آن شریف سے قوار در کھتی ہو پیدا ہوجائے۔جوامر ستلزم 2155 عال ہے۔وہ محال ہوجاتا ہے۔''

لیکن اس کے بعد پھر (براہین احمد یصر بنجم م ۸۵ بنز ائن جام م ۱۱۱) ہل بیتر برفر مایا کہ:

د میں بھی تمہاری طرح بشریت کے محدود علم کی وجہ ہے ہی اعتقاد رکھتا تھا کیسٹی ابن مریم آسان

سے نازل ہوگا اور باوجود اس بات کے کہ خدا تعالی نے براہین احمد یہ صف سابقہ میں میر ا تا میسٹی

رکھا اور جوقر آن شریف کی آیتیں چیش کوئی کے طور پر حضرت میسٹی علیه السلام کی طرف منسوب تھیں

وہ سب آیتیں میری طرف منسوب کر دیں اور بیفر مایا کہ تمہارے آنے کی خبر قرآن اور حدیث
میں موجود ہے۔ گر پھر بھی میں متنب نہ ہوا اور براہین احمد یہ صف سابقہ میں وہی غلاعقیدہ اپنی

دائے کے طور پر کھی دیا اور شائع کر دیا کہ حضرت میسٹی علیہ السلام آسان سے نازل ہوں کے اور
میری آگھیں اس وقت تک بالکل بندر ہیں جب تک کہ خدانے بار بار کھول کر جھے کو نہ سمجھایا کہ
میری آگھیں اس وقت تک بالکل بندر ہیں جب تک کہ خدانے بار بار کھول کر جھے کو نہ سمجھایا کہ
میسٹی این مریم اسرائیلی تو فوت ہو چکا اور وہ والی نہیں آئے گا۔''

ایک اورجگر (ایک شلطی کا ازالی ۸ بزائن ج ۱۸ م ۲۱۲) پر لکھتے ہیں کہ: "آ تخضرت اللہ اللہ کے بعد جو درحقیقت خاتم النبیین تنے مجمعے نبی اور رسول کے لفظ سے پکارا جانا کوئی اعتراض کی بات نہیں ہے اور نہیں اس سے مہر حمیت ٹوئتی ہے۔ کیونکہ میں بار ہا بتلا چکا ہوں کہ میں بموجب آ بیت "و آ حسرین منهم لما یلحقوا بهم "بروزی طور پروبی خاتم الانبیا مہول اور خدانے آئ سے بیس برس پہلے برا ہین احمد بیش میرانا مجمد اور احمد کھا اور جمعے آنخضرت اللہ کا بی وجود قرار

دیا ہے۔ پس اس طورے آنخضرت ﷺ کے خاتم النبیین ہونے میں میری نبوت سے کوئی تزازل نہیں آیا۔ کیونکہ قل اپنے اصل سے علیحہ ونہیں ہوتا۔''

آگے (آیک فلطی کا ازالہ صاا، خزائن ج۱۸ ص۱۹) پر کلھتے ہیں کہ: "بیمکن ہے کہ آخضرت بھا آپا نہ ایک دفعہ بلکہ بزار دفعہ دنیا میں بروزی رنگ میں اور کفضرت بھا آپا نہ ایک دفعہ بلکہ بزار دفعہ دنیا میں بروزی رنگ میں اور کمالات کے ساتھا پی نبوت کا بھی اظہار کریں اور بہروز خدا کی طرف سے ایک قراریا فتہ عہدہ تھا۔"

پھر (حوالہ ایونا) پر لکھتے ہیں کہ: "چونکہ وہ بروزمحری جوقد یم سے موجود تھا وہ میں ہوں۔
اس لئے بروزی رنگ کی نبوۃ مجھے عطاء کی گئی ہے اور اس نبوۃ کے مقائل پر اب تمام دنیا ہے دست ویا ہے۔ کیونکہ نبوت برمبر ہے۔"

ایک ادر جگد کھا ہے کہ '' کمالات متفرقہ جو تمام دیگر انبیایش پائے جاتے ہیں وہ سب حضرت رسول محضرت رسول کے علاقت حضرت رسول کریم سے ان کے میں ان سے بڑھ کر موجود تھے اور اب وہ سارے کمالات حضرت رسول کریم سے ظلی طور پرہم کوعطاء کئے گئے ہیں ۔۔۔۔۔ پہلے تمام انبیا علی ہتے۔ نبی کریم کی خاص خاص صفات میں نبی کریم کے ظل ہیں۔'' (ملفوظات جسم میں 27) اس عبارت سے نتیجہ لکالا گیا ہے کہ ظل اور بروز کے الفاظ محض الفاظ ہیں۔ مراوان سے حقیقت کا ملہ نبوۃ ہے۔

ان تعریجات سے مولوی بھم الدین صاحب گواہ دعیہ کا یہ استدلال ہے کہ مرزاصاحب
نے قرآن عیم کی آیات اور احادیث نہوی ہے اپنی نہوۃ کے لئے جو دلائل پیش کئے ہیں وہ محض لا طائل اور ہے معنی سعی ہے۔ کیونکہ مرزاصاحب برا بین احمد یہ کے لکھتے وقت اور اس سے مرقوں پہلے اپنی قرآن دانی اور تعم بھی کے دی سے مرق سے اگران کو اس سے پہلے قرآن کی روسے کی سے نبی کرآنے کا انکار تھا تو بعد میں قرآن کی کون کی حدیث پیدا ہوئی جس کی بناہ پر مرزاصاحب نے نبوت کا ادعاء کیا۔ خاتم النبیین کی آیت 'الب و م اک سلت ہوئی جس کی بناء پر مرزاصاحب نے نبوت کا ادعاء کیا۔ خاتم النبیین کی آیت 'الب و م اک سلت موقی جس کی بناء پر مرزاصاحب نے نبوت کا ادعاء کیا۔ خاتم النبیین کی آیت 'الب و م اک سلت الکہ '' کی آیت اس وقت بھی قرآن میں موجود تھیں۔ یہ بردوآ بیتی قسم اخبار میں ہو اوام رونی سے بیناہ لے کرکوئی تاویل کی جاوے تو اوام موقود ہی ہے۔ بیاہ ایک مالام کے نزد یک مسلمہ اور ونہی میں جاری ہو کئی ہے۔ اخبار میں نبیں ہو کئی۔ یہ مسئلہ تمام اہل اسلام کے نزد یک مسلمہ اور مشتق علیہ ہے۔ پھر کیونکر از روئے قرآن یا حدیث اپنے کوادعاء نبوۃ میں صادق کہ سکتے ہیں۔ مشتق علیہ ہے۔ پھر کیونکر از روئے قرآن یا حدیث اپنی خوش خیالی کو باقی رکھنے کے لئے بے کل میں اس طرح اس کو استعال کرتے ہیں۔ لیکن صرف اپنی خوش خیالی کو باقی رکھنے کے لئے بے کل میں اس طرح اس کو استعال کرتے ہیں۔ لیکن صرف اپنی خوش خیالی کو باقی رکھنے کے لئے بے کل

اورخلاف محادرات عرب تاویل کر کے جان بچانے کی کوشش کی ہے۔

آگےدہ کہتے ہیں کہ مرزاصا حب نے خاتم النبیین کے بعد بروزی طور پراپنے آپ کو نبی
طابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ گرخود انبی کے کلام سے ثابت ہوتا ہے کہ جو فض خاتم ہواس کا
1257ء
درز بھی نہیں ہوسکا۔ چنا نچےدہ انبی کتاب (تریاق القلوب ۱۵ انبی نائن ہے کاس کے کاس کے کار بروز بھی نہیں آئے گا۔ کیونکہ وہ خاتم الاولاد ہے۔ "
ہیں: ''مگرمہدی معہود بروزات کے لحاظ سے بھی دنیا میں نہیں آئے گا۔ کیونکہ وہ خاتم الاولاد ہے۔ "
ہیں: ''مگرمہدی معہود بروزات کے لحاظ سے بھی دنیا میں نہیں آئے گا۔ کیونکہ وہ خاتم الاولاد ہے۔ "
اس کتاب (تریاق القلوب ص ۱۵ انبی نہیں آئے گا۔ کیونکہ وہ نہیں کہ: '' یہ بعض ای اور آگر احاد ہے نہو ہے کو بغور دیکھا جاوے تو بہت پھوان سے ان اکابر اولیاء کے مکاشفات کو مدولتی ہے۔ لیکن یہ قول اس حالت میں سے کشہر تا ہے جب کہ مہدی معہود اور سے موجود کو ایک بی فحض مان لیا جاوے۔ "

اس حوالہ سے مرزاصا حب کا بروزی اورظلی نبی ہونے کا دھوی بھی غلط ثابت ہوتا ہے اور یہ ثابت ہے کہ حضرت محدرسول اللہ علی آغام التیمین والمرسلین ہیں۔ آپ علی آغام کنزدیک کافر، محض اپنے لئے ادعا نبوت کرے یا کی ودمرے و نبی مانے تو وہ تمام الل اسلام کنزدیک کافر، مرتد اور خاری آزاسلام ہے۔ اس کی تائید کہ ظلی اور بروزی الفاظ تحض الفاظ ہی ہیں اور کہ درام مل مرزاصا حب کی مراد حقیق نبوت سے ہے۔ مرزاصا حب کے صاحبر اور بشر محودصا حب کی ایک تو ہوئی ہے۔ جو اخبار الفصل مور خہ ۲۲ رفو نبر ۱۹۱۳ء کے حوالہ سے مدعیہ کے گواہ مولوی مرتفعی حت موقعی ہے۔ جو اخبار الفصل مور خہ ۲۲ رفو نبر ۱۹۱۳ء کے حوالہ سے مدعیہ کے گواہ مولوی مرتفعی حت صاحب نبر ہے ہیں۔ ایسے ہی خدا تعالی کی دومری وحیوں مرتفعی حت موجود کو بھی یا نبی اللہ کے خطاب سے خاطب و کیستے ہیں اور اس نبی کے ساتھ کوئی لغوی یا ظلی یا جزوی کا لفظ نبیں پڑھتے کہ اپنی بریت کرنے لگ می موجود کو بھی اور اس نبی کے ساتھ کوئی لغوی یا ظلی یا جائیں۔ بلکہ جسے اور نبیوں کی نبوق کا ثبوت ہم دیتے ہیں۔ بلکہ اس سے بڑھ کرکے ویک کہ ہوت و سے سے ہیں۔ بلکہ اس سے بڑھ کرکے ویک کہ ہوت کہ جوت و سے ہیں۔ بلکہ اس سے بڑھ کرکے ویک کہ ہوت کہ جوت و سے جو ہیں۔ بلکہ اس سے بڑھ کرکے ویک کہ ہوت کی ہوت کہ ہوت ہیں۔ بلکہ اس سے بڑھ کرکے ویک کہ ہوت کی خور موجود کی کے خدا تعالی نے صاف لفظوں ہیں۔ ہیں۔ بلکہ علی ایس کی اور رسول رکھا اور کہیں بروزی اور فروتی کا غلبہ ہے اور جو نبیوں کی شان ہے اس کوان آب کا خات کریں جن میں اکساری اور فروتی کا غلبہ ہے اور جو نبیوں کی شان ہے اس کوان البامات کے تحت کریں میں۔ ا

 ظلى يامجازى نى كبتے بيں اس كامطلب مرف حقيق ني مجمنا جائے۔

ای طرح خلیفددم اخبار الفعنل مورخد ۲۹ رجون ۱۹۱۵ء بینڈیل ص۳ کی سطرا میں تخریر فرماتے ہیں کہ: "دمسیح موعود کو نبی اللہ تسلیم نہ کرنا اور آپ کو امتی قرار دینا یا امتی گروہ میں سجھنا کویا آنخضرت اللہ کے جوسید الرسلین وخاتم النبیین ہیں۔امتی قرار دینا ہے اور امتیوں میں واخل کرنا ہے جو کفر ظلیم اور کفر بعد کفرہے۔"

ختم نبوت اورانقطاع وجی برمولوی محرصین صاحب کواه معیدنے ایک اوردلیل پیش کی ہے۔ وہ یہ کرقرآن شریف پرمجو گلطور پرنظر ڈالنے سے بدبات بالکل واضح موجاتی ہے کہ آتخضرت على أخرى في بين اورآب على كالله كالعدكوني في نبيس آسكا -جس كي توجيديد المكار الله جل شاندنے آ دم علیدالسلام سے وی نبوت کے جاری ہونے کےسلسلدی خبروی ہے۔ بدابتداء وحی اورآ غازوی ہے۔اس کے بعدہم نوح علیالسلام کے زمانہ تک ویجیتے ہیں۔قرآن شریف سے پند لیتے ہیں کہ ایسلسلنبوت جاری ہے یاند، جواب ماتا ہے کہ ہاں جاری ہے۔ چنانچ ارشادفر مایا كياب "ولقد رسلنا نوحا وابراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب"ال-معلوم بوا کرحفرت نوح علیدالسلام کے ذریت میں سلسلہ نبوت جاری ہے اور ذریت ابراہیم علیہ السلام مين بعى ابعى سلسله نبوت جارى بـ دوسرى بات اس سے بي ثابت موئى كه نبوة كاظرف اوركل ال ابراہيم عى ب_بس كاعملى ثبوت يدب كماللد عن اسمة في حضرت ابراہيم كى اولاديس دو شعبة قرار دييت بين - ايك "ني اسحال" ، جن مين يهلي نبوت كاسلسله جاري ربااور بهت انهياءان میں آئے اور بیسلسلہ حفرت عیسی علیہ السلام برختم ہوا۔ دوسرے "دینی اساعیل" جن میں آ مخضرت عليه تك كوئى ني ندآ ياراس ك بعدموى عليه السلام 2159 ك زماندى طرف تكاه كى جائے تو قرآن شریف سے بیمعلوم ہوگا کہ حضرت مولیٰ علیدالسلام کے بعدسلسلہ نبوت جاری -- چانچارشاد - "ولقد ايتنا موسى الكتاب وقفينا من بعده بالرسل "اس يت ے بیٹابت ہوا کموی علیدالسلام کے بعدسلسلہ نبوت جاری ہادر کی ایک رسولوں کے آنے کا وعده ب جيا كرافظ السرسل" سفا برب اس ك بعد حفرت يلى عليه السلام كاوفت آتا بوقرآن كريم بروال موتاب كمآيا بكرت انبياء محى أكي كيا مياموكا؟ لوخداوند تعالى ارشادفرماتا ہے۔ واذ قبال عیسی ابن مریم "خداوندسجاندتعالی نے یہاں پر معرت عیسی علیہ/ السلام كى زبان براسلوب جواب كابالكل بدل ديا ب حضرت عيلى عليه السلام فرمات بيل كمه: "اے بنی اسرائیل میں اللہ کا رسول تمہاری طرف ہوکر آیا ہوں جھے سے پہلے موک علیہ السلام کی

کاب تورات جوخدا کی طرف سے ان کوعطاء ہوئی ہے اس کی تقد این کرتا ہوں اورخوشخری دیتا ہوں ایک رسول کی کہ جو میر ہے بعد آئے گا۔ نام اس کا احمد ہوگا۔ قرآن کریم نے اس سے پہلے رسل کے لفظ سے عام طور پر رسولوں کے آنے کی خبر دی تھی اور یہاں ایک خاص رسول کی خبر دے کراس کے نام سے مخص اور معین فر مایا۔ یہ اسلوب صاف اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ خداوند تھائی احمد ہوئی پر نبوت کوختم کر رہا ہے اور عام طور پر جورسولوں کے آنے کا اسلوب تھا۔ اس کو بدل کرایک خاص معین مخص کے آنے کی اطلاع دیتا ہے۔ اس کے بعد آن مخضرت ہوئی کا زماند آتا کو جاتا ہے جو جم قرآن سے پوچھے ہیں کہ آنحضرت ہوئی کے آنے کے بعد سلسلہ نبوت جاری ہے یا بند ہوجو باتا ہے؟ تو قرآن کریم فرما تا ہے۔ ''ماک ان محمد ابا احد من رحالکم ولکن رسول ہوجا تا ہے؟ تو قرآن کریم فرما تا ہے۔ ''ماک ان محمد ابا احد من رحالکم ولکن رسول نبوت جاری رہے اور رسل کے آنے کی اطلاع دی اور آنحضرت ہوئی پر آکر اس اطلاع کے بوت جاری رہے اور رسل کے آنے کی اطلاع دی اور آنحضرت ہوئی پر آکر اس اطلاع کی بہا دی مولوں پر خلاف جو بصورت اجراء نبوت بھل سابق الی اطلاع دی جانی ضروری تھی۔ جیسا کہ پہلے دی بوت کا اعلان کر دیا۔ جس سے قطعاً اور یقینا یہ بات معلوم ہوئی کے قرآن کریم مجموئی طور پرختم نبوت کا اعلان کر دیا۔ جس سے قطعاً اور یقینا یہ بات معلوم ہوئی کے قرآن کریم مجموئی طور پرختم نبوت کا اعلان کر دیا۔ جس سے قطعاً اور یقینا یہ بات معلوم ہوئی کے قرآن کریم مجموئی طور پرختم نبوت کا اعلان کر دیا۔ جس سے قطعاً اور یقینا یہ بات معلوم ہوئی کے قرآن کریم مجموئی

(ختم نبوت اوراحادیث)

اس ضمن میں دو احادیث کا حوالہ جو گواہ فرکور نے دیا ہے اور دیگر گواہان مدعیہ کے بیانات میں بھی موجود ہے۔ دیا جانا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ فریق ثانی کے جواب میں بیہ حدیثیں بحث طلب ہیں۔ ایک حدیث یہ ہے کہ رسول اللہ تھا آئے نے فر مایا کہ بنی اسرائیل میں انبیاء آتے رہے۔ جب ایک نی نوت ہوجاتا تو دوسرانی آجاتا کین میرے بعد کوئی نی نہیں اور خلیفہ موں کے۔ بس بہت ہوں گے۔

دوسری حدیث بیدے کہ جنگ جوک پرجاتے ہوئے آپ اللظ نے جب مفرت علی او اہل بیت کی گرانی کے لئے چھوڑا تو حفرت علی نے عرض کیا کہ آپ (اللظ ایک) مجھ کوعور توں اور بچوں میں چھوڑے جاتے ہیں تو آپ اللظ نے فرمایا کہ: '' تو مجھ سے وہی نسبت رکھتا ہے، جیسا کہ ہارون علیہ السلام کوموی علیہ السلام سے تھی۔ البتہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوسکتا۔'' محر نبوت آئے خضرت اللظ ایک بعداور تھ بھی یا غیر تھ بھی جاری ہوتی تو حضرت علی کورسول اللہ اللظ اللہ انہیں بعدی '' کہ کراس وصف سے حروم نہ کرتے ۔ گواہ نہ کور نے قرآن مجید سے ختم نبوت کی ایک اور

يدوليل بحى پيش كى ب كسورة آل عران ياره تيسراكى آيت "قل اسنا بالله وما انزل الينا السے ا " سے اللہ تعالی نے بیظا برفر مایا کہ جو پھھ انبیا علیم السلام پروی تازل کی محل وہ زمانہ ماضی میں موکی اور الله تعالی نے ہمیں انہی انہیا مررایمان لانے کی ترغیب دی۔ جوآ مخضرت علیا است سلے ہو بچے ہیں اور کسی ایے نی کے لئے ایمان لانے کی تاکید نہیں کی جوآ ب کے بعد ہو۔ اگر کوئی نى آتخضرت على الله على الله عنداك والا موتاتو ضرور الله تعالى جميل اس يرايمان لان كى تاكيد قرماتا _سورة بقره كى أيك اورآيت "والذين يؤمنون بما انزل اليك النج ا "على يمي خداو ثد تعالى نے انہى كوبدايت يرقائم رہنے والا اور مفلحون "فرمايا ہے۔جوآ مخضرت اللياليا كى وى ير اورآپ سے 2161 پہلے انہیا ویکہم السلام کی وی پراور آخرت پرایمان رکھتے ہوں اور قرآن کریم نے بدالتزام کیا ہے کہ ہر جگہ دی کے ساتھ لفظ قبل کو طایا ہے تا کہ بد بات ابت د ہو کہ آ تخضرت الما الله على الله على وى نبوت اورانها عليم السلام آئ جين چنانچداس كى تائيد مين مولوى عجم الدين صاحب واهدعيد في سوره سباياره فمر ٢٢ كي آيت وما ارسلنك الاكافة للناس الخ! " عدا ستدلال كياب كمتى بن ك التصرف ان جار چيزول كى ضرورت ہے جواس آ یت میں بیان کی میں ۔ ایک تو وہ وی ہے جوآ مخضرت علی کی طرف نازل کی می۔ دوسری دہ جوآ پ سے پہلے لوگوں پر نازل کی گئے۔ اگر آنخضرت ﷺ کے بعد بھی کسی دحی پر انسانوں کی نجات اور ارتقام کی مدار ہوتی تو اللہ تعالی اسے بھی یہاں ذکر فرمادیتا۔ محر ایسانہیں كياكيا معلوم موتا ہے كمكى اور فى بات كى ، يائى وى كى ، متى بنے كے لئے حاجت نبيس اور ندى اس كة في إاس كم مان يرانسانون كي عبات كادارد مدارب

ختم نبوت کے ہارہ میں مرزاصاحب کی ایک اور تحریر بہت واضح ہے جس کا ذکر مولوی مرتضی حسن صاحب گواہ مرعودی مرتضی حسن صاحب گواہ مرعید کے بیان میں ہے۔ مرزاصاحب اپنی کتاب (ازالداوہام میں ۵۳۳، خزائن جسم ۱۳۹۳) پر لکھتے ہیں کہ: ''بیہ بات ہم گئی مرتبہ لکھ بچکے ہیں کہ خاتم النبیین کے بعد سے ابن مریم رسول کا آٹا فساد ظیم کا موجب ہے۔ اس سے یا تو یہ ماننا پڑے گا کہ وجی نبوت کا سلسلہ پھر جاری ہوجائے گایا قبول کرنا پڑے گا کہ خداتعالی سے ابن مریم کولوازم نبوت سے الگ کرکے اور محض ایک این مریم کولوازم نبوت سے الگ کرکے اور محض ایک ایک مرتب ہیں۔''

اس طرح (ازالداد بام ٢٥٥، خزائن جسم ١١١) پر لکست بيس كد: "مم انجى لكه يك بير كدخدا تعالى قرآن كريم بيس فرماتا ب كدكونى رسول دنيا بيش مطيع اور تكوم موكرنيس آتا- بلكده ومطاع صرف اورائي اس دى كامتح موتاب جواس پر بذر يد جرائيل عليدالسلام نازل موتى ب-اب يد سید می سید می بات ہے کہ جب حضرت سے ابن مریم نازل ہوئے اور حضرت جرائیل لگا تارآ سان

ہو می لانے گے اور دی کے ذریعہ انہیں تمام اسلامی عقائد اور 162 صوم صلو قاور ذکو قاور تج اور

جیج مسائل فقد کے سکھلائے گئے ۔ تو پھر بہر حال یہ مجوعہ حکام دین کا کتاب اللہ کہلائے گا۔ اگر یہ

کبوکہ می کو وی کے ذریعہ مرف اتنا کہا جائے گا کہ قو قرآن بھل کراور پھر وی مدت العمر تک منقطع

ہو جائے گی اور بھی جرائیل نازل نہ بوں گے۔ بلکہ وہ مسلوب المنج قابوکو امتی لی طرح بن

جائیں کے قویہ طفلانہ خیال بنمی کے لائق ہے۔ طاہر ہے کہ اگر چہا کہ بنی وفعہ وی کا نزول فرض کیا

جائیں گے اور مرف ایک بی فقر و حضرت جرائیل لائیں اور پھر چپ ہوجائیں۔ بیا مربھی ختم نبوت کے

منافی ہے۔ کیونکہ جب ختمیع کی مہر بی ٹوٹ گئی اور وی رسالت پھر نازل ہونی شروع ہوگئی تو پھر

منافی ہے۔ کیونکہ جب ختمیع کی مہر بی ٹوٹ گئی اور وی رسالت پھر نازل ہونی شروع ہوگئی تو پھر

منافی ہے۔ کیونکہ جب ختمیع کی مہر بی ٹوٹ گئی اور وی رسالت پھر نازل ہونی شروع ہوگئی تو پھر

منافی ہے۔ کیونکہ جب ختمیع کی مہر بی ٹوٹ گئی اور وی رسالت پھر نازل ہونی شروع ہوگئی تو پھر

میں وعدہ ویا گیا ہے اور جو حدیثوں میں بتھرتے بیان کیا گیا ہے کہ اب جرائیل

بعد وفات رسول اللہ بی ہیں وعدہ دیا گیا ہے اور جو حدیثوں میں بتھرتے بیان کیا گیا ہے کہ اب جرائیل

بعد وفات رسول اللہ بی ہیشہ کے لئے وی نوق لانے سے منع کیا گیا ہے۔ بیتم م با تیں بھی اور می جو بیس تو پھر گر نہیں آسکا۔ "

کرام ان میں سے کسی نے خاتم النبیین کے بیم عن نہیں کئے۔جومرز اصاحب نے اب بیان کئے ہیں۔ اس لئے جومعن فتم المنو ق کے اب جویز کئے ہیں۔ جس کی بناء پر نبوت کا جاری رہنا اور وحی

نبوت کا جاری رہنا ضروری ہے اور جس ند ہب میں وی نبوت ند ہو۔ وہ ند ہب مرزا صاحب کے نزد کیک تعنتی اور شیطانی ند ہب کہلانے کا مستحق ہے۔

اس بناء ير اكر بيمعنى مح بين تو جب تك مرزاصاحب كا ندكوره بالاحقيده ربا-مرزاصاحب بھی کافر ہوئے اوران سے پہلے جتنے مسلمان اس عقیدہ پر گزرے وہ سب کے سب كافر ہوئے اور اگر مسلمانوں كا اور مرزاصا حب كاعقيده سابقه صحح تفاتو يہلے لوگ تو مسلمان اور مرزاصاحب اسعقیدہ کے بدلنے کے بعد کافر ہو گئے۔ بیت ایج موادی مرتفظی صاحب کے بیان ے اخذ ہوتے ہیں۔آ گےوہ پہ کہتے ہیں کد مرزاصاحب نے پیکہا ہے کہ جوامر شتزم محال ہےوہ محال ہوتا ہے۔اس سے اگر مراد محال عقلی ہے تو اس کا اخفاء ناجا ز ہے۔ بالخصوص تیرہ سو برس تک جب کہ محابہ ، تابعین ، ائر مجتمدین اور ائر فقہائے کہ جنہوں نے عقلی امور کی بال کی کھال نکال دی ہاورا گرمحال سے مرادشری ہے تو وہ بھی مخفی نہیں رہ سکتا۔ بالحضوص استے زمانہ تک اوراستے علائے تبحرین پراورمجددین پر۔اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مرزاصاحب کا اس کلام کے لکھنے تک بھی عقیدہ تھا کہ خاتم النبیین کے معنی یہ ہیں کہ کوئی جدیدیا قدیم نبی آئی نہیں سکتا۔علاءامت نے جو مسكاختم النوة براجماع بيان كيا باورجس آيت كمعنى لكه بي اوروه معنى مرزاماحب ك مسلمات میں سے ہیں۔وہی حق ہاوراب جواس معنی سے انکار کرے وہ کافراور بے شک کافر ہے ایک اور کتاب (حامت البشری ص ۲۰ فزائن ج عص ۲۰۱،۲۰۰) پرمرزاصا حب نے جو 2164 می کھا ہےاس کا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ: "عیسیٰ علیدالسلام کے نزول کے بارہ میں کی مسلمان کوجائز نہیں کہ اس کلام کو جوا حادیث میں آیا ہے ظاہر معنی پرحمل کرے۔اس واسطے کہ بیآیت "ماكان محمد ابا احد " خاتم النبيين كخالف ب كياتمبيل يمعلوم بيس كاللدتعالى ف رسول الله الفيلي كانام خاتم الانبياء ركعاب اوراس بين كسى كى استثناء نبيس كى اور پھراس خاتم الانبياء ک خودا بے کام میں تفصیل فرمائی "والا نبی معدی "سے جو یجھے والوں کے لئے بیان واضح ہے اورا گرہم بیجائز رکیس کہ آپ کے بعد کوئی نی آسکنا ہے تولازم آتاہے کدورواز ووی نبوت کا بعد بند ہونے کے کمل جائے اور آپ کے بعد کوئی نبی کیے آسکتا ہے۔ حالانکہ وجی منقطع ہو چکی ہے اور الله تعالى نے آپ كے ساتھ تمام نبيول كوشم كرديا ہے . كيا ہم اس كا اعتقاد ركيس كه حضرت عيلى على السلام آكيس كاورخاتم الانبياءوه بخ نه جهار برسول معبول النابياء"

اس سے بینتیجافذ کیا گیا ہے کہ مرزاصا حب نے اس میں اس بات کی تقریح کردی ہے کہ خاتم الانبیاء کی تغییر بغیر کی استثناء کے رسول اللہ عظیمہ نے اس کلام میں فرمائی کہ 'لا نہسی

بعدی "اور معلوم ہوا کہ مرزاصاحب کے زودیک خاتم النبیین کی تغییر" لا نہی بعدی "ہاور خاتم النبیین کے معنی یہ ہیں کہ آپ بھا گھا کے بعد کوئی نی ٹیس آ نے گا۔اس میں کی بروزی ظلی وغیرہ کی قیر نہیں اور اب لا نبی بعدی کا یہ معنی لینے کہ اس سے مراد خالص وہ نبی ہے جو مستقل نبی ہو وغیرہ کی قدر اصاحب کے اور رسول اللہ بھی خلط میں اور اب یہ معنی کرنے ہرگز قابل پذیرائی نہیں۔مرزاصاحب خاتم کے یہ معنی کرتے ہیں کہ رسول کریم مہر ہیں اور آپ کے منظور کرنے سے نبی بنتے ہیں۔ کتاب (حقیقت النبی قصل میں مور پر گھر ہوں۔ کی اس طور سے خاتم میں النبیدی کی مہر نہیں ٹوئی۔ کیونکہ میں طاب میں اس طور سے خاتم النبیدین کی مہر نہیں ٹوئی۔ کیونکہ میں طاب کی نبوت محمد بھی تھی تک ہی ور در ہی۔ یعنی بہر حال النبیدین کی مہر نہیں ٹوئی۔ کیونکہ میں طور پر گھر ہوں۔ کی اس طور سے خاتم محمد بھی تھی ہی کہ نبوت محمد بھی تھی ہوں۔ کی اس اس طور ۔ یعنی بہر حال محمد بھی تھی ہو کہ کی نبوت محمد بھی تھی ہوں۔ کی در ایک کی نبوت محمد بھی تھی ہوں۔ کی در ایک کی نبوت محمد بھی تھی ہو کہ کی کیونک میں در ایک کی نبوت محمد بھی تھی ہو کہ کی کیونک میں میں کر اور کی کے کوئی کی نبوت محمد بھی تھی تھی ہوں۔ کی کیونک میں کی کیونک میں کی کی کیونک میں کیں کی کیونک کی کیونک کوئی کی کیونک کوئی کی کیونک کوئی کی کیونک کی کی کیونک کیونک کی کیونک کیونک کی کیونک کی کی کی کی کی کی کی کیونک ک

سیدانورشاہ صاحب کواہ مری اس سے بیمطلب اخذکرتے ہیں کہ میں آئینہ بن کیا ہوں مجمدرسول اللہ عظافہ کا اور مجھ میں تصویراتر آئی ہے رسول کریم عظافہ کی۔اس سے مہر نبوت نہ ٹوٹی۔ پتسخر ہے خدا اور خدا کے رسول عظافہ کے ساتھ۔

(سيدناعيسى عليه السلام كى توبين)

اب با قیماندہ وجو بات کفیر میں سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تو بین - آنخضرت علیہ اللہ کی تو بین اورد گرانجیا علیم السلام کی تو بین کے بارہ میں گوابان مدعیہ کے بیانات کا خلاصد ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔ اس حمن میں مرزاغلام احمد صاحب کی حسب ذیل تحریوں پراعتراض کیا گیا ہے۔ مرزاصاحب اپنی کتاب (دافع ابلاء صی بخوائن جماص ۲۰۰۰) پر لکھتے ہیں: ''لکین سے کی راست بازوں سے بوھ کر اابت نہیں ہوتی ۔ بلکہ بجی نی کواس پرایک بازی ایک فضیلت ہے۔ کیونکہ وہ شراب نہیں پیتا تھا اور بھی پنہیں سنا گیا کہ کی فاحشہ عورت نے آکرا پی کمائی فضیلت ہے۔ کیونکہ وہ شراب نہیں پیتا تھا اور بھی پنہیں سنا گیا کہ کی فاحشہ عورت نے آکرا پی کمائی کے مال سے اس پرعطر ملا تھایا اپنے ہاتھوں یا سرکے بالوں سے اس کوچوا تھا۔ یا کوئی بے تعلق جوان محمور 'رکھا۔ عورت اس کی خدمت کرتی تھی ۔ اس وجہ سے خدا نے قرآن میں بجی علیہ السلام کانام'' حصور''رکھا۔ مگر سے کا بینام نہ رکھا۔ کونکہ ایسے قصاس نام کے رکھنے سے مانع ہے۔''

ر ماشید میرانجام آمم من بخزائن جاام ۱۸۸) پر کلیمتر بیل کد: "پس اس نادان اسرائیلی دران عمولی باتوں کا پیش کوئی نام کیوں رکھا۔"

آ مے (ضمیدانجام آئم ماشیم ۵، فرائن جاام ۱۸۹) پر لکھتے ہیں کہ:"آ پ کو گالیال

دين اور بدز باني كي اكثر عادت تمي "

اس (حوالدایدنا) پرآ کے کہتے ہیں کہ: ''میر نے دیک آپ کی پیر کات جائے افسوس نہیں ۔ کیونکہ آپ تو گالیاں دیتے تھے اور بہودی ہاتھ سے کسر نکال لیا کرتے تھے۔'' آ کے (حوالدایدنا) ہے کہ: '' یہ می یا در ہے کہآپ کو کس قدر جموف ہو لئے کی عادت تھی۔'' (معیمدانجام آتھم میں عاشیہ بخزائن جاام اما) پر ہے کہ: '' آپ کا خاندان بھی نہایت پاک اور مطہر ہے۔ تین دادیاں اور تین نانیاں آپ کی 2066 زنا کار اور کسی تھیں۔ جن کے خون سے آپ کا وجود ظہور پذیر ہموا۔''

آ گے (حالداینا) پر کھنے ہیں کہ:"آپ کا تخریوں سے میلان اور محبت بھی شایداس وجہ سے ہو کہ جدی مناسبت درمیان ہے۔ورنہ کوئی پر ہیزگارانسان ایک جوان تخری کو بیموقع نہیں دے سکتا کہ دواس کے سر پراپنے تایاک ہاتھ لگادے۔"

آ کے ہے کہ: ''سیحضے وا کے مجھ لیس کہ ایسان س چلن کا آدمی ہوسکتا ہے۔'' بیگالیاں بیوع کا نام لے کر ضمیمہ انجام آتھ میں درج کی گئی ہیں۔لیکن بیان کیا جاتا ہے کہ مرز اصاحب کے نزدیک بیوع اورسی ایک تھے۔ کیونکہ مرز اصاحب اپنی کتاب (توجیج الرام مس انز ائن جسم ۵۲) پرفر ماتے ہیں کہ:''مسیح این مریم جس کھیسلی اور بیوع بھی کہتے ہیں۔''

ای طرح اپنی کتاب (مشی نوح ص ۱۵ ماشی برائن ۱۵ می اس) پر کلیستے ہیں کہ: '' یورپ کے لوگوں کوجس قدر شراب سے نقصان کا پہا ہا سب تو یہ تھا کہ علیہ السلام شراب بیا کرتے تھے۔ شاید کسی بیاری کی وجہ سے۔ اے مسلمانو! تمہارے نی بیاتھ تو ہرا یک نشہ سے پاک ادر معموم تھے۔''

(همیمدانجام آنهم ماشیدس ۵، نزائن جاام ۲۸۹) پر ہے: ''جن جن پلیشین گوئیوں کا اپنی ذات کی نسبت تورا قامیں پایا جانا آپ نے بیان فرمایا۔ ان کتابوں میں ان کا نام ونشان بھی نہیں پایا جاتا۔''

السیمانیام آتم ماشیر ۱۷ بنوائن ۱۱ م ۱۹۰) پر کھتے ہیں: ''اورنہایت شرم کی بات ہے کہ آپ پہاڑی تعلیم کو جوانجیل کا مغز کہلاتی ہے یہود ہوں کی کتاب '' طالمود''سے چرا کر کھا ہے اور مجرایا ظاہر کیا ہے کہ کویا میری تعلیم ہے۔''

آ گے (حوالہ ایسنا) پر ہے کہ: ''آپ کے حقیقی بھائی آپ کی ان حرکات ہے آپ سے سخت ناراض رہے مضال ہے۔''

(کتاب ست بین ص ا ۱ ماشد، فزائن ج ۱۰ ص ۲۹۵) پر لکھتے ہیں کہ: ' نید درخواست بھی صرت کاس بات پردلیل ہے کہ بیوع در حقیقت بعید بیاری مرکی کے دیوانہ ہو کمیا تھا۔''

(ضیرانجام آئم م) حاشد، فزائن جاام ۲۹۰) پر ہے کہ: "عیدا تول نے بہت سے آپ کے چوات لکھے ہیں۔ گرف بات بہت سے آپ کے جوات لکھے ہیں۔ گرف بات بہے کہ آپ سے کوئی مجز ونہیں ہوا۔"

اور (انجام آخم م عن فرائن ج اام ا۲۹ ماشد) پر ہے کہ: ''آپ کم آئے معمولی تدبیر کے ساتھ کی شب کور وغیرہ کو اچھا کیا ہو یا کی الیی بیار ہوں کا علاج کیا۔ کر آپ کی برتمتی سے اس ذمانہ میں ایک تالاب بھی موجود تف جس سے بوے بوے نشان طاہر ہوتے تھے۔خیال ہوسکتا ہے کہ اس تالاب کی مٹی آپ بھی استعمال کرتے ہوں گے۔ اس تالاب سے آپ کے جوزات کی پوری پوری حقیقت کھتی ہے اور اس تالاب نے فیملہ کردیا ہے کہ اگر آپ سے کوئی مجز و بھی طاہر ہوا ہوتو دہ مجزہ آپ کا نہیں ہے۔ بلکہ اس تالاب کا مجزہ ہے اور آپ کے ہاتھوں میں سوائے کم وفریب کے اور گھی نہیں ہے۔ بلکہ اس تالاب کا مجزہ ہے اور آپ کے ہاتھوں میں سوائے کم وفریب کے اور گھی نہیں ہے۔ بلکہ اس تالاب کا مجزہ ہے اور آپ کے ہاتھوں میں سوائے کم وفریب کے اور گھی نہیں ہے۔

ای کتاب (ضمیدانجام آئم ماشیری ۹ بزائن ۱۱۳ م۱۳) پرآ مے مسلمانوں کو ناطب کر کے لئے تار کی کتاب (ضمیدانجام آئم ماشیری ۹ بزائن ۱۱۳ میں دی کہ بیوع کون تھا اور پاوری اس بات کے قائل ہیں کہ بیوع و وقعی تھا کہ جس نے خدائی کا دعویٰ کیا اور حضرت مولیٰ کا نام ڈاکو اور بٹ مادر کھا اور آئے والے نبی کے مقدس وجود سے اٹکار کیا اور کہا کہ میرے بعد سب جموٹے نبی آئیس کے۔ پس ہم ایسے نا پاک خیال اور مشکم اور داست بازوں کے دشمن کو ایک بھلے مائس آدی بھی قرار دیں۔'

اور کماب (ست کی م ۱۷۸،۱۷۸، فرائن ج ۱ م ۲۹۱) پر لکھتے ہیں: ''اور بالخصوص بیوع کے داواصاحب دا کو نے تو سارے برے کام کئے۔ایک بیگناہ کواپی شہوت رائی کے لئے فریب سے قل کرایا اور دلالہ عور تو ل کو بینے کراس کی جوروکو منگوایا اور اس کوشراب پلائی اور اس سے زنا کیا در بہت سا مال حرام کاری میں ضائع کیا۔''

(اعجاز احمدی ص۱۹ بنزائن ج۱ص ۱۲۱) پر' مصرت عیسیٰ علیدالسلام کی تین پیشین کو ئیوں کو غلط قرار دیا گیا ہے۔''

(ازالد الادبام ٣٠٣ حاشيه نوائن ج٣ ص٢٥٢) پر درج ہے كه: " حضرت عيلى عليه السلام اپنے باپ يوسف كے ساتھ بائيس سال تك نجارى كا كام كرتے رہے ہيں _" (كشى نوح ص١١، نوائن ج١٩ص٨) پر لكھتے ہيں كه: "مريم كى ده شان ہے جس نے ايك مت تک اپنے تئیں نکاح سے ردکا۔ پھر بزرگان قوم کے نہایت اصرار سے بوجہ سل کے نکاح کرلیا۔
گولوگ اعتراض کرتے ہیں کہ برخلاف تعلیم 2018 قرات عین حمل میں کیونکر نکاح کیا گیا اور بنول
ہونے کے عہد کو کیوں ناحق تو ڈاگیا اور تعدد از واج کی کیوں بنیا دڈالی گئی۔۔۔۔گر میں کہتا ہوں کہ بیہ
سب مجبوریاں تھیں جو پیش آگئیں۔اس صورت میں دولوگ قابل رقم تھے۔ نہ قابل اعتراض۔''

سب ببوریاں یں بولوں اسیں اس کورٹ میں وہ وت کا سن مسلولہ ہوں کہ انداز الداوہام جامل کا سے است کر کے کہتے ہیں کہ: ''اس سے زیادہ تر قابل افسوس میدامر ہے کہ جس قدر حضرت مسیح کی پیشین گوئیاں فلط فکلیں۔اس قدر محج ککل نہیں سکیں۔''

دافع ابلام ۱۳ مزائنج ۱۸ م ۱۳۳) پر لکھتے ہیں کہ:'' خدانے اس امت میں سے سی کے موجود بھیجا جواس پہلے سے سی سے سی م موجود بھیجا جواس پہلے سی سے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کر ہے اور اس نے اس دوسرے کا نام غلام احمد رکھا۔''

پر (حقیقت الوی ۱۵۵، فزائن ج۲۲ س۱۵۹) پر کلمتے ہیں کہ '' جب کہ خدانے اوراس کے رسول نے اور تمام نبیوں نے آخری زمانہ کے سے کوان کے کارناموں کی وجہ سے افضل قرار دیا ہے تو پھر یہ دسوسہ شیطانی ہے کہ کہا جائے کہ کیوں تم اپنے تنکن سے ابن مریم سے افضل قرار دیتے ہو۔''

مولوی انورشاہ صاحب نے لفظ بیوع کی اصل بیہ بتائی ہے کہ دراصل عبرانی لفظ ہے اور عبرانی لفظ ہے اور عبرانی سے اللہ میں ایشوع سے بیوع بنا اور زبان عربی میں آ کر لفظ عیسیٰ بنا اور یہ تعرب تر آن سے شروع نہیں ہوئی۔ بلکہ نزول قرآن سے پہلے عرب کے نصاری عیسیٰ علیہ السلام کوعیسیٰ ہی یو لئے متھے۔

(ازلة الاوہام ص٢٠٦٠،٣٠٠ ماشيه نزائن جهم ٢٥٦٠،٢٥٥) پر لکھتے ہيں که: "ماسوااس كے يہ مجى قرين قياس ہے كه ايسے ايسے اعجاز طريق عمل ترب يعنى مسمريز می طريق سے بطور لهوولعب نه بطور هيقت ظهور هيں آسكيں _ كيونك عمل ترب ميں جس كوز ماندحال ميں مسمريزم كہتے ہيں ۔ايسے ايسے عجائزات ظهور هيں آتے رہتے ہيں۔"

(ازالداد ہام حاشیہ ۳۰۰ بخزائن ج۳ ص ۲۵۸) پر لکھتے ہیں کہ:''اگر بیدعا جز اس عمل کو کروہ اور قابل نفرت نہ مجھتا تو اللہ تعالیٰ کے فضل وتو ثیق سے امید قوی رکھتا تھا کہ ان بجو بہنما تیوں میں حضرت مسیح ابن مریم سے کم ندر ہتا لیکن مجھے وہ روحانی طریق پسندہے۔''

ان عبارات سے بیدتائج لکالے گئے ہیں کہ مرزاصاحب یہ بخو بی جانتے تھے۔ بیوع می ایک بی مخض ہے جیسا کہ ان کی اپن تحریرات سے قابت ہوتا ہے۔ اس لئے وہ پنہیں کہہ سے کہ انہوں نے بدوع کے نام سے جو پھے کہا ہے اس سے سی علیہ السلام مراد نہیں ہیں اوراگریہ کہا جائے کہان میں سے بعض فقرات عیسائی پادر یوں کے جوابات میں الزامی صورت میں بیان کئے گئے ہیں تو یہ جواب بھی می نہیں ہے۔ کیونکہ ان فقرات میں اس قتم کے الفاظ کہ'' حق ہات یہ ہے'' وغیرہ وغیرہ وغیرہ الزامی جوابات نہیں ہو سکتے۔ بلکہ مرزاصا حب کی اپنی تحقیق کا نتیجہ شار ہوں گے۔ نیز دافع البلاء کے حوالہ سے جو عبارت نقل کی گئی ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ خدا کے فرکورہ بالا قصے مانع تقے۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالی کے زد یک بھی جو عالم الغیب ہے یہ بات محقق تھی کہ حضرت عیسی علیہ السلام میں یہ عبوب موجود ہیں۔ اس لئے اس کا نام'' حصور'' نہ رکھا اور جوگا لیاں مرزاصا حب نے پہلے'' انجام عبوب میں میں علیہ السلام کودی تھیں وہی یہاں فہور ہیں۔

اس کی تائید میں منجانب گواہان مرعیہ چند سندات قرآن واحادیث اور اقوال بزرگان پیش کے گئے ہیں۔ جن کی بہال تفصیل ورج کرنے کی ضرورت نہیں مصرف مختصراً بیدورج کیا جاتا

ہے کہ سید انورشاہ صاحب ہواہ مرعیہ نے بیرکہا ہے کہ سب اور ناسزا کہنا۔ پیفیمروں کو اور طمن کہنا سرچشمہ ہے جمیع انواع کفر کا اور مجموعہ ہے جملہ کمراہیوں کا اور ہر کفراس کی شاخ ہے اور کسی نی کی اونی تو بین کرنا بھی کفرہے، اور کہ امام احرفر ماتے ہیں کہ جس نے ناسزا کہا نی کریم کو یا تنقیص کی مسلمان ہو بیفض یا کا فررسزا اس کی تل ہے اور علماء نے کہا ہے کہ تعریض کرنا خدا کی سب کا ، یا رسول کی سب کا ، ارتد او ہے اور موجب قبل ہے۔ آھے بیان کرتے ہیں کہ علماء نے جب قورا قاور انجیل محرف ہے کوئی چیز محرف تھی کی ہے۔ ان سے بہ نتیجہ نکالا ہے کہ بہ کتا ہیں تحریف شدہ ہیں۔ مرزاصا حب بہ نتیجہ نکالے ہیں کہ میسی مارزاصا حب مرزاصا حب بہ نتیجہ نکالے ہیں کہ ورزاصا حب مرزاصا حب میں کہ فراور اسلام کا فرق ہے۔

مولوی مجم الدین صاحب گواہ دعیہ نے بیان کیا ہے کہ مرزاصاحب نے اپنے آپ کو بوسف علیہ السلام سے بھی افضل کہا ہے اور کتاب (دافع البلاء ص ۲۰، خزائن ج۱۸ ص ۲۳۰) پر مرزاصاحب کہتے ہیں کہ:''ابن مریم کے ذکر کوچھوڑ د۔اس سے بہتر غلام احمہ ہے۔''

اور پیرکہ باتیں شاعران فہیں بلکہ واقعی ہیں۔ کتاب (ازالتہ الاوہام می ۱۵۸، نزائن جس ص ۱۸۰) سے مرزاصا حب کا ایک اور شعرُ فقل کیا گیا ہے جو بالفاظ ذیل ہے: ''ایک منم کہ حسب بشارات آ مدم عیسیٰ کجا است تا پنہد پابمنوم''

مولوی الورشاہ صاحب فرماتے ہیں گرقر آن شریف نے یہوداورنصاری کے عقائد کی بخت کئی کی ہواورانساری کے عقائد کی بخت کئی کی ہواورایک حرف مولی ویسی علیم السلام کی ہتک کا اشارة یا کنا پین فرمایا۔ 1777 اب اس عنوان آو ہیں انہیاء کے دوسرے میڈنگ پر گواہان مرعیہ کے پیش کردہ دلاکل بیان کئے جاتے ہیں۔

(توبين انبياء كے حوالہ جات)

قوبین انبیاء کے تحت کواہان مدعیہ نے یدد کھلایا ہے کہ مرزاصا حب نے نہ مرف عیسیٰ علیہ السلام کی تو بین کی ہے۔ بھلہ حضور علیہ السلوۃ والسلام کی بھی تو بین کی ہے۔ بحوالہ کتاب (حقیقت المعروسی محروبی ماتم الانبیاء بول اور خدا نے آئے ہے ہیں برس پہلے برا بین احمہ یہ میں میرا نام محمد اور احمد رکھا ہے اور جھے آئے ضرب علی وجود قرار دیا۔ پس اس طور ہے آئے ضرب بھی البیسین ہونے میں میری نبوت سے کوئی زائر لیمیں آیا۔ کوئل قل اپنے اصل سے ملیحدہ نہیں ہوتا۔ "

و راصاحب کے اس قول سے کہ ''تمام کمالات متفرقہ جوتمام دیگرانیاء جس پائے
جاتے ہیں۔ یک کریم کے لئی ہیں۔ ''معلوم ہوتا ہے کہ پروزی اورظلی نبوت کوئی کم یا گھنیا درجہ نبوت
نہیں۔ یکونکہ قل اور پروز کے لفظ سے بیدھوکا پڑسکا تھا کہ مرزاصاحب کی مراد بیہوگی کہ آئینہ جس بھی کی فض کا عس پڑتا ہے۔ ای طرح مرزاصاحب جس بھی کمالات تھ بیاور نبوت کا عکس
علی کوئی حقیقی صفت نہیں ہو گئی۔ مرزاصاحب کی اس عبارت نے اس شہرکواییا صاف اور مللی کوئی حقیقی صفت نہیں ہو گئی۔ مرزاصاحب کی اس عبارت نے اس شہرکواییا صاف اور مللی کردیا ہے کہ شہرکی مخبائش بیس رہی۔ مرزاصاحب کا لفظ علی عمل اور پروز کا ہے۔ مرمراد ہے۔ حقیقت کا مذبوت۔ یکونکہ دوہ فرماتے ہیں کہ جتنے انہیاء گذر سے ہیں وہ سب رسول اللہ ہے تھا کہ ایک سکت میں طل ہونے کے دہ مستقل نبی صاحب ایک ایک سکت میں طل ہون نے دہ مستقل نبی صاحب مرزاصاحب تمام نبیوں سے بڑے اور مرزاصاحب تمام صفات میں طل ہیں تو عابت ہو گیا کہ مرزاصاحب باربار تحریر مرزاصاحب تمام نبیوں سے بڑے نہیں جو ایک بہت بڑا کفر ہے۔ مرزاصاحب باربار تحریر مرزاصاحب تمام نبیوں کی نبوت براہ راست اور میری نبوت فیض تھی کا اگر ہے۔ ان کا بیقول مرزاصاحب کی تام میات میں قبل ہوجاتا ہے اس واسطے کہ جب ہرایک نبوت ان کے زد کی آپ کا فیض تھا۔ اس طرح مرزاصاحب کی نبوت بھی غلط ہوجاتا ہے اس واسطے کہ جب ہرایک نبوت ان کے زد کی آپ کا فیض تھا۔ اس طرح مرزاصاحب کی نبوت بھی غلط ہوجاتا ہے اس واسطے کہ جب ہرایک نبوت ان کے زد کی آپ کا فیض تھا۔ اس طرح مرزاصاحب کی نبوت بھی غلط ہوجاتا ہے اس واسطے کہ جب ہرایک نبوت ان کے زد کو آپ کیا فیض تھا۔ اس طرح مرزاصاحب کی نبوت بھی تارہ کی نبوت بھی تارہ کی نبوت بھی آپ کا فیض تھی اس کرد کی آپ کا فیض تھی اس کرد کی آپ کی نبوت بھی آپ کا فیض تھی۔ اس کو ان کبور کی کا بھی تھی تارہ کی نبوت بھی آپ کا فیض ہے۔ لبنا ہو فرق کرنا بھی باطل ہوا۔

مرزاماحب کے ایک اور قول سے جو (تریاق القلوب عاشیص ۱۵۱، فزائن ج ۱۵ میرے) سے قبل کیا گیا ہے اور جو ہالفاظ ذیل ہے۔ '' غرض جیسا کہ صوفیوں کے زدیک مانا گیاہے کہ مراتب وجود دورویہ ہیں۔ای طرح ابراہیم نے اپنی خوادر طبیعت اور دلی مشابہت کے لحاظ سے قریباً اڑھائی ہزار برس اپنی وفات کے بعد پھرعبداللہ پسرعبدالمطلب کے گھر میں جنم لیااور محد کے نام سے پھارا گیا۔'' سیدانورشاہ صاحب کواہ مدعیہ نے بداستدلال کیاہے کہ:

الف اس قول سے بدلازم آتا ہے کہ برورعالم شاتھ کوئی چیز نہیں رہتے اور آپ کا تشریف لا تا بعید حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تشریف لا تا ہے۔ گویا کہ ابراہیم علیہ السلام کے بدور ہیں۔ گویا اصل ابراہیم علیہ السلام رہے اور آئینہ رسول اللہ شاتھ ہوئے اور چونکہ قل اورصا حب قل میں مرزاصا حب کے نزدیک عینیت ہے اور اس وجہ سے وہ اپنے کوئین محمد کہتے ہیں تو جب محمد شاتھ بروز ابراہیم علیہ السلام ہوئے۔ اس سے صاف لازم آتا ہے کہ معاذ اللہ رسول اللہ تاہم کا کوئی وجود بالاستقلال نہیں اور ندان کی نبوت کوئی مستقل تی ہے۔ کہ معاذ اللہ رسول اللہ تاہم علیہ السلام کے بروز ہوئے اور خاتم النبیین آپ ہوئے کہ دائم بروز اور قال ہوتا ہے۔ صاحب قل اور اصل نہیں ہوتا۔ اس طرح مرز اصاحب آئحضرت تھے گئے کہ بروز ہوئے قاتم النبیین مرز اصاحب آئحضرت تھے گئے۔ بروز ہوئے قاتم النبیین مرز اصاحب آئحضرت تھے گئے۔

اس کے علاوہ بیم منمون بھی فی نفسہ کہ آنخضرت الماہ الله معلیہ السلام کے بروز ہوں اور ابراہیم علیہ السلام آنخضرت کے بروز ہوں ۔ بے معنی اور نفسول ہے اسلام میں جنم کا عقیدہ کفر ہے اور بہ ہے حقیقت مرزاصا حب کے نزد کی مجازی اور ظلی اور بروزی کی۔رسول اللہ علی تو بین کے سلسلہ میں مولوی نجم الدین صاحب کواہ مدعیہ نے حسب ذیل مزید واقعات بیان کے بیں۔

 ا پنداو پر چسیال کرے تو لامحالدرسول الله علی آن کی شان میں گتا خی اور براد بی بھی جائے گی۔ 2174 چنانچر آیات ذیل آیت "سبحان اللذی اسری بعبدہ النجا "جس میں حضور علیہ الصلوٰ قوالسلام کے لئے شان معراج کا ذکر فرمایا گیا۔

دوسری آیت ' نسم دنی فتدلی النجا''جس میں حضورعلیہ الصلوٰ قوالسلام کے لئے جو قرب البی جناب رب العزت سے حاصل ہوا تھا۔ یا بقول دیگر جبرائیل علیہ السلام سے ذکر ہوا ہے۔

> وآيت أنا فتحنالك فتحاً مبينا الخ! " وآيت ُقل ان كنتم تحبون الله الخ! " وآيت ُانا اعطيناك الكوثر الخ! "

مرزاصاحب نے اپنے اوپر نازل ہونی بیان کی ہیں اور مقام محود کو بھی اپنے حق میں تجویز کیا ہے اوپر نازل ہونی بیان کے میں تجویز کیا ہیں اشغار میں جوآ کے بیان کئے میں ہیں کی اسٹنا نہیں کی گئے۔ ہمارے نبی کریم بھی انبیاء کی جماعت میں واخل ہیں۔لفظ انبیاء کسی خاص نبی کے ساتھ مختص نہیں بلکہ تمام پر حاوی اور مشتل ہے۔دوسر مے شعر کے مصرع ثانی میں اپنی افغیلیت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔
حاوی اور مشتل ہے۔دوسر مے شعر کے مصرع ثانی میں اپنی افغیلیت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

"" سان سے کی تخت اترے پر تیرا تخت سب سے او پر بچھایا ممیا۔ "اس میں بھی رسول اللہ علاقا کے تو بین ہے۔

مرزاصاحب کتاب (تخد کولادیم ۴۰ مزائن ج ۱۵ س۱۵۳) پر کلیستے ہیں کہ: "مثلاً کوئی شریالنفس ان تین ہزار مجرات کا بھی ذکر نہ کر بے جو ہمارے ٹی ﷺ سے ظہور میں آئے۔" اور (براہین احمدید صدیخم س۵۱ مزائن ج ۲۱ ص ۲۷) میں لکھتے ہیں کہ:"ان چند سطروں میں جو پیشین کوئیاں ہیں وہ اس قدرنشا نوں پر مشتمل ہیں جو دس لا کھ سے زائد ہوں کے اورنشان بھی ایسے کھلے کھلے ہیں جواقل درجہ پر خرق عادت ہیں۔"

ان عبارات سے یہ نتیجہ نکالا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے مجزات کو تین ہزار قرار دینا اورا پے مجزات دس لا کھ۔ کیونکہ مجز وخرق عادت ہوتا ہے۔ مرزاصا حب نے رسول اللہ ﷺ پر اپنی کتی بڑی نصلیت بیان 2175 کی؟ اس قتم کی تو بین کوتو بین لزوی کہا گیا ہے۔جس سے مراد بیہ ہے کہ عبارت اس لئے نہیں لائی گئی کہ تنقیعی کرے۔ مگر وہ عبارت صادق نہیں آتی۔ جب تک تنقیعی موجود نہ ہو۔ نہ کورہ بالاعبارات میں اس قتم کی تنقیعی پائی جاتی ہے۔

اس طرح (خلبالهامیم ت ماشیر براس ۱۳ (۳۱۲) "مسا السفسرق بیسن آدم و السمسیح "کے ایک مقولہ سے ظاہر کیا گیا ہے کداس ش آ دم علیدالسلام کی تو بین کی گئی ہے اور اس میں جو بیالفاظ درج بین کہ بیدوعدہ قرآن میں لکھا ہوا ہے کہ می موجود شیطان کو حکست دے گا۔ بیہ بالکل خلاف واقع جموث ہے۔ قرآن شریف میں اس شم کی کوئی آیت نہیں ہے۔ احت مارمحولہ بیان مولوی فیم الدین صاحب کواہ مدعید حسب ذیل ہیں:

آنچ داد است ہر نبی راجام داد آن جام را مرابتام انبیاء گرچ بودہ اندہے من بہ عرفال نہ کمترم زکے کم فیم زال ہمہ بروے یقین ہر کہ گوید دروغ ہست وقین کم فیم زال ہمہ بروے یقین ہر کہ گوید دروغ ہست وقین کردائی۔۳۵۸م۔۳۵۸م

اور جومضمون ان اشعار میں اداکیا گیا ہے۔ اس کے متعلق سیدانور شاہ صاحب معلق سیدانور شاہ صاحب کواہ کی طرف سے کہا گیا ہے کہ باہمی فضیلت کا باب انبیاء میں فرق مراتب کا ہا ادر جو پیغیبر افضل ہے دو کی قرینہ سے ظاہر ہوجائے گا کہ دہ کی دوسرے سے افضل ہے اور نبی کریم ایسی نے افضل ہے دو ترین کریم ایسی نے اپنی امت کویہ پہنچایا ہے۔ گراس احتیاط کے ساتھ کہ اس سے فوق متصور نبیں ادر الی فضیلت دینا ایک پیغیبر کواگر چہدائتی ہوکہ جس میں دوسرے کی توجین لازم آتی ہوکفر صرت کے ہے۔

چھٹی وجہ کھفیر میں معید کی طرف سے بدکہا گیا ہے کہ مرزا صاحب (ازالتدالادہام ص ۵۵۱، نزائن جسم ۳۹۹) پر کھیے ہیں کہ: '' تواتر کی جو بات ہے وہ غلطنہیں مظہرائی جاسکتی اور تواتر اكرغيرتومول كابوتوده بمي تبول كياجائ كا-"

پر جو پھو کھتے ہیں اس سے ساتھ اسکھ صفی (ازالہ اوہام م ۵۵۷، خزائن جسم ۲۰۰۰) پر جو پھو کھتے ہیں اس سے ساخذ ہوتا ہے کہ عینی علیہ السلام کے دوہارہ تشریف لانے کی پیشین گوئی: ''الی متواتر پیشین گوئیوں سے جو خیر القرون میں ہی تمام مما لک اسلام میں پھیل گئی تھی اور مسلمات میں سے سیجی گئی تھی اور بیاقل درجہ کی پیشین گوئی ہے جس کوسب نے قبول کر لیا تھا اور جس قدر صحاح میں پیش کوئیاں کھی گئی ہیں ۔ کوئی اس کے ہم پہاؤ ہیں۔ انجیل بھی اس کی مصد ت ہے۔''

مراس کے بعد جب مرزاصا حب کواس پیشین کوئی کا اٹکار مطلوب ہواتو انہوں نے بید کہا کہ '' یہ بہت باد بی کی بات ہے کہ بید کہا جائے کہ بیٹی علیہ السلام نہیں مرے۔ بیٹیں ہے گر شرک عظیم بی عقیدہ حیات کامسلمانوں میں نفر انہوں ہے آ یا ہے۔ پھراس عقیدہ کوانصار کی نے بہت مال خرج کر کے مسلمانوں میں شائع کیا۔ شہروں میں اور گاؤں میں اس وجہ سے کہ ان میں کوئی فخص معظمند شرفعا اور پہلے مسلمانوں سے بیقول نہیں صادر ہوا۔ گر لفزش کے طور پر دہ لوگ معذور ہیں۔ اللہ کے نزد یک اس واسلے کہ دہ لوگ کر نے گار قصد آنہ ہے اور خطا کی وجہ بیہ ہوئی کہ دہ سادہ لوح آ دی ہے۔ اگر کوئی جہتد خطا کرد ہے واللہ اس کی فلطی کومعاف بھی کرتا ہے۔ ہاں جن کے پاس امام آ یا۔ عظم بینات کے ساتھ اور جس نے رشد کو گر ابی سے ظاہر کردیا اور پھر بھی انہوں نے اعتراض کیا دہ لوگ کا خوذ ہوں گے۔'' (الاستخار شمیر حقیقت الوئی میں ۲۹ ہز ائن ج۲۲ میں۔ ۱۲ دولوگ ماخوذ ہوں گے۔''

اس سے بہ بھیجا فذکیا گیا ہے کہ مرزا اللہ الا یہ بغیر اللہ الا یہ بغیر ان بشرك علیہ السلام کوشرک نہیں بلکہ شرك علیم فرماتے ہیں اور وعدہ الی کے مطابق بمنظاء آئیت ان اللہ لا یہ بغیر ان بشرك السخا ان شرك کا معاف ہونا قطعاً محال ہے۔ اس سے لازم آتا ہے کہ مرزاصا حب کے اس قول کی بناء پر ساری امت گمراہ تھی اور ساوی امت کو گمراہ اور کا فرتی اور جوشی تمام امت کو گمراہ اور کا فر کے وہ فود کا فر ہوتا ہے۔ مرزاصا حب کے اس قول سے اسلام پر اتنا ہزا تملہ ہوا ہے کہ اسلام کی ایک وہ فروقعت نہیں رہ سی ہے۔ مرزاصا حب کے اس قول سے اسلام پر اتنا ہزا تملہ ہوا ہے کہ اسلام کی ایک ذرہ مجروقعت نہیں رہ سی ہے۔ جب کہ بیٹا ہو ہے کہ ہوگیا کہ بی عقیدہ بطریق تو اتر تمام مما لک اسلام میں میں ہیں گیا تھی اور مرزاصا حب تشریف نے تو ایسے کہ کہ ساری امت معاذ اللہ شرک عظیم میں جتا تھی۔ آگ کو مرزاصا حب تشریف میں جتال رہتی اور ممکن ہے کہ آئیدہ کوئی اور محض مجددیا رسول اللہ اللہ تھی کا بروز میں کر ۲۰ مرک اور شرک تا بت کر دے تو جب قرآن اور صدیث اور مسلمانوں کا ایسا نہ جب کہ شرک عظیم کا اس میں تیرہ وہ برس تک ہے تہ نہ کا تو تو جب قرآن اور صدیث اور مسلمانوں کا ایسا نہ جب کہ شرک عظیم کا اس میں تیرہ وہ برس تک ہے تہ نہ کا تو تھی ہوں تیں اس تھی وہ برس تک ہے تہ نہ کا تو تو جب قرآن اور صدیث اور مسلمانوں کا ایسا نہ جب کہ شرک عظیم کا اس میں تیرہ وہ برس تک ہے تہ نہ کا تو تو جب قرآن اور صدیث اور مسلمانوں کا ایسا نہ جب کہ شرک عظیم کا اس میں تیرہ وہ برس تک ہے تہ نہ کا تو تو جب قرآن کی اور میں کا کیا اعتبار در ہے گا؟

چنانچے مرزاصا حب ایک اور استفتاء (ضیر حقیقت الوی ۴۳۰، فزائن ج۲۲ م ۲۲۷) پر کھتے ہیں کہ:''جو محض ہالفصداس کا خلاف کرے اور سے کہے کئیسیٰ علیہ السلام زندہ ہے۔ پس ان لوگوں میں سے ہے کہ جوقر آن کے کافر ہیں۔ ہاں جولوگ جھے سے پہلے گزر گئے وہ اپنے اللہ کے نزدیک معذور ہیں۔''

دوسری کماب (دافع البلاء م ۱۵ ابرزائن ج ۱۸ م ۲۳۵ میں کہ: ''جم نے سنا ہے کہ وہ مجلی دوسری کماب (دافع البلاء م ۱۵ وہ بھی دوسر ہے مولو یوں کی طرح اپنے مشر کا نہ عقیدہ کی حمایت میں کہ تا کہ کسی طرح حضرت مسیح ابن مریم کوموت سے بچالیں اور دوبارہ اتار کرخاتم الانبیاء بنا دیں۔ بڑی جا ٹکاہی سے کوشش کر رہے ہیں۔''

(الفضل جس نبرس، مورده ۲۹رجون ۱۹۱۵ء می) پر درج ہے: "پی ان معنول میں سیح موعود جوآ مخضرت بھی آیا کی بعثت ٹانی کے ظہور کا ذریعہ ہے۔ اس کے احمداور نبی اللہ ہونے سے انکار کرنا کو یا آ مخضرت بھی کے بعثت ٹانی اور نبی اللہ ہونے سے انکار کرنا ہے۔ جومنکر کو دائرہ اسلام 2178 سے خارج اور یکا کا فربنادیے والا ہے۔ "

اس ضمن میں مولوی جم الدین صاحب گواہ مدعیہ نے ایک وجہ کفریہ بیان کی ہے کہ مرزاصاحب نے تمام مسلمانان عالم کوجوان کی جماعت میں داخل نہیں خواہ وہ ان کو کا فرکہیں یا نہ کہیں اور بقول خلیفہ ٹانی ان کو دعوت پہنچ یا نہ خارج از اسلام قرار دیا ہے۔ جو محض تمام امت محمد یہ کواسلام سے خارج کہتا ہے وہ کس طرح خود کو کفر کی زوسے بچاسکے گا۔

ان وجوہ کفر کے علاوہ مرزاصاحب کے حسب ذیل اعتقادات بھی عامتہ اسلمین کے اعتقادات بھی عامتہ اسلمین کے اعتقادات کے خلاف بیان کئے گئے ہیں۔

سرزاصاحب بد کہتے ہیں کہ قیامت کے معنی جو مسلمان اب تک سیھتے ہتے اس معنی پر قیامت نہیں ہونے کی۔ قرآن میں جو نفخ صور آیا ہے نداس سے بیر راد ہے کہ واقعی کوئی نفخ صور ہے اور ند بیر مراد ہے کہ قیامت قائم ہوگ۔ بلکہ اس سے مراد مرزاصاحب کا تشریف لانا ہے۔ قیامت کے متعلق جتنی آیات قرآن مجید میں ہیں اور جتنی احادیث میں ہیں ان تمام امور کا انکار ہے۔ صرف فظوں کا انکار نہیں۔ گرجن معنول سے قرآن اور صدیث قیامت کو بیان کرتے ہیں۔ ان چیزوں کا انکار ہے۔ مردول کا قبروں سے اضمنا جو بہت ی آیات میں فہ کور ہے اس کا بھی انکار ہے۔ وغیرہ وغیرہ !

(خلاف شرع قادیانی عقائد)

مولوی غلام محمد صاحب شیخ الجامعہ کواہ مدعیہ نے مرزا صاحب کے چند دیگر اقوال بھی خلاف شریعت بیان کئے ہیں جو حسب ذیل ہیں۔

مشلاً مرزاصاحب اپنی کتاب (آئیند کمالات م ۱۹۵۵ منزائن جه می اینا) پر کلهتے بیل کہ: ''شی نے خواب میں اپنے آپ کواللہ کاعین دیکھا اور یقین کیا کہ میں وہی ہوں اور خدائی والو ہیت میرے رگ وریشہ میں گھس گئی اور میں نے اس حالت میں دیکھا کہ ہم نیا نظام بنانا چاہتے ہیں۔ نئی زمین، نیا آسان۔ پس پہلے میں نے آسان اور زمین کو اجمالی صورت میں پیدا کیا۔ جس میں کوئی تفریق وتر تیب نہتی۔ پھر میں نے ان کومرتب کیا اور میں اپنے دل سے جانتا تھا کہ واقعیل اس کے پیدا کرنے پر قدرت رکھتا ہوں۔ پھر میں نے سب سے قریبی آسان کو پیدا کیا۔ پھر میں نے سب سے قریبی آسان کو پیدا کیا۔ پھر میں نے کہا کہ ہم کیا۔ پھر میں سے بیدا کریں گئے۔''

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مرزاصاحب نے الوہیت کا دعویٰ کیااوراپنے آپ کو خالق جاتا اورکوئی کیااوراپنے آپ کو خالق جاتا اورکوئی محض جب خدائی کا دعویٰ کر سے اوراپنے آپ کو خالق جاتے ہے۔

(حقیقت الوی م ۸۷ ہزائن ج۲۲ م ۸۹) پر لکھتے ہیں کہ: ' خدا نے جھے فر مایا کہ تو جھے سے بمزلہ میر سے فرزند کے ہے۔''

اس کتاب (حقیقت الوق ص۱۰۱ فزائن ج۱۲م ۱۰۱) پر لکھتے ہیں کہ:'' میں رسول کے ساتھ ہوکر جواب دوں گا۔''

اس سے خدا کو فلطی کرنے والا قرار دیا گیا ہے۔

ای کتاب (حقیقت الوی م ۵۵، فزائن ج۲۲ م ۵۸) پر کلمت بین که: "الله تعالی نے فرمایا که جیسے زمین و آسان جمارے ساتھ اسی طرح تمہارے ساتھ بھی ہے۔ "اس سے مرزاصا حب نے الله تعالی کی طرح اینے آپ کو حاضرونا ظرجانا۔

ای کتاب (حقیقت الوی ص ۱۰، فزائن ج۲۲ص ۱۰۸) پر لکھتے ہیں کہ: 'اللہ تعالی فر ماتا ہے کہ جس چیز کو بنا تا جا ہے۔ ک

(البشرى برهتابول، روز) برلكست بي كه: ديس (الله تعالى) نماز بحى برهتابول، روز ي بعن ركتابول، روز ي بعن ركتابول، والمرح تير ي

لے بھی میں نے از لیت کے انوار کردیے ہیں اورتو بھی از لی ہے۔''

(توضیح الرام م ۵ 2 ، فرائن جسام ۹۰) پر لکھتے ہیں کہ: ''قیوم العالمین ایک ایساو جوداعظم بے کہ جس کے بیشار ہاتھ اور بہتار ہیں اور ہر ایک عضواس کثرت سے ہے کہ تعداد سے خارج اور تیندو سے کی طرح اس وجوداعظم کی تاریس بھی ہیں جوسفیہ ہستی کے تمام کناروں تک پھیل رہی ہیں اور کشش کا کام دے رہی ہیں۔''

اس سے معلوم ہوا کہ مرزاصا حب خداد ند تعالیٰ کو تیندو کے ساتھ تشید دیے ہیں۔ کتاب (ضمر نبر الریاق میں ، خزائن ج ۱۵ ص ۳۹۷) پر مرزاص حب لکھتے ہیں کہ: ''نی زندگی ہرگز حاصل نہیں ہو علق جب ²¹⁸⁰ تک ایک نیا یقین پیدا نہ ہو اور مجمی نیا یقین پیدا نہیں ہوسکتا۔ جب تک موکی مسیح اور پیقوب اور محمد مصطفا تھا آئے کی طرح نے مجوزات نہ و کھلائے جا کیں نی زندگی انہی کو لئتی ہے جن کا خدا نیا ہو۔''

اس سے مرزاصاحب نے خدا کو حادث بتلایا اور بی حقائدوہ ہیں جومرزاصاحب نے اللہ تعالیٰ کے متعلق رکھے ہیں اودان سے یقیناً ایک مسلمان مرتد ہوجا تا ہے۔ قرآن شریف کے متعلق مرزاصا حب کاعقیدہ حسب ذیل ہے۔

(هنیقت الوی س۸۴ مزائن ج۲۲ س۸۷) پر لکھتے ہیں کہ:'' قرآن شریف خداکی کتاب اور میرے منہ کی ہاتیں ہیں۔''ان ولائل کے علاوہ مدعیہ کی طرف سے چند نظائر بھٹل مسیلمہ کذاب وغیرہ کے بھی چیش کی گئی ہیں کہ انہوں نے دعویٰ نبوت کیا تھا اور اس بناء پر انہیں قبل کیا گیا ان کی زیادہ تفصیل درج کرنے کی ضرورت نہیں۔''

اس تمام بحث سے جواد پر بیان ہوئی حسب ذیل نتائج برآ مدکئے گئے ہیں۔ ا۔۔۔۔۔ مرزاصاحب نے دعو کی نبوت بٹر عیہ تشریعہ کیا جو ہا تفاق امت اور ہا تفاق مرزاصاحب کفر ہے۔مرزاصاحب نے اپنے کلام میں شریعت کی تشریح بھی کردی ہے۔ ۲۔۔۔۔۔ مرزاصاحب نے اقرار فرمایا کہ خاتم انتیبین کے بعد مطلق نبوت منقطع ہے اور جودعو کی

نبوت کرے دہ کا فرہے۔ مرز اصاحب نے دعویٰ نبوت کیا اس لئے کا فرہوئے۔ نبوت کرے دہ کا فرہے۔ مرز اصاحب نے دعویٰ نبوت کیا اس لئے کا فرہوئے۔

س مرزاصا حب نے بہمی فرمایا کہ خاتم النبیین کے بعد کوئی نبی جدیدیا قدیم نہیں آسکتا اوراس کوقر آن کا اٹکار کرنا ہتلایا ہے۔لیکن پھرخود دعو کی نبوت کیا۔

۸...... مرزاصاحب کہتے ہیں کہ یس عین محربوں۔اس میں سرورعالم کی تو بین ہے۔اگر واقعی
 عین بیں تو کھلا ہوا کفر۔اگر عین محرنبیں بیں تو ان کے بعد دوسرے نبی ہوئے اور ختم نبوت کی مہر
 ٹوٹ گئے۔یہاور وجہ کفر کی ہوئی۔

9..... مرزاصاحب نے دعویٰ دحی کیااورساتھ ہی دعویٰ وحی نبوت کیا جو کفر ہے۔

۱۰.... مرزاصاحب نے اس وی کوقر آن ، تورات اور انجیل کے برابر کہا۔ اس بناء پرقر آن آن آخراکت باقی نہیں رہتا۔ ریمی وید کفر ہے۔

اا مرزاصاحب نے اپنے اقر ارسے اور تمام علاء نے اس کی تصریح کی کہ جو قض کسی نبی کو گل و جوہ سے تو بین کی۔ گالی دے یا تو بین کرے وہ کا فرہے۔ مرزاصاحب نے عیسیٰ علیہ السلام کی گی وجوہ سے تو بین کی۔ ہرتو بین موجب کفرہے۔علاوہ ازیں مرزاصاحب نے آدم علیہ السلام کی ،مرور عالم کی تو بین کی۔ اس لئے بھی کا فرہوئے۔

تنائیما مرزاصاحب نے احکام تریت کو بدلا۔ لہذا اس وجہ سے بھی مرزاصاحب پر کفر لازم آتا ہے۔ مرزاصاحب نے فرمایا کہ کی احمدی عورت کا غیراحمدی سے نکاح جائز ٹیس ۔ نیز یہ کہ کی غیراحمدی کا جنازہ پڑھنا جائز ٹیس ۔ نیز فرمایا کہ'' پس یادر کھو کہ خدا نے جھے اطلاع دی ہے۔ تبہارے پرحرام اور قطعی حرام ہے کہ کی مکفر مکذر جھیا متر ددکے بیچے نماز پڑھو۔ بلکہ چاہئے کہ تبہارا وہی امام ہوجوتم میں سے ہو۔'' (اربین نبر احاشیص ۱۸ بنزائن جامی ۱۸)

مرزاصاحب نے فرمایا ہے کہ'جو جھے نہ مانے وہ کا فرے۔''

(حقيقت الوي ص ٩ ١١ خزائن ج٢٢ص ١٨٥)

اسس مرزاصاحب نے نفخ صور کا انکار کیا۔ مردول کے قبرول سے اٹھنے سے انکار ہے۔ جس طریق سے قیامت کی خبر قرآن اور حدیث میں آئی۔ ان سے بالکل انکار ہے۔ مسرف ظاہری الفاظ ہی رکھے۔ گرمعنی الث بیان کئے۔ بیدہ جوہ بھی مرزاصاحب کی تکفیر کے ہیں۔ لہذااان دجوہ پر کسی مسلمان مردو حورت کا کسی احمدی مردورت سے نکاح جائز نہیں۔ اگر نکاح ہوگیا تو اور نکاح کے بعد کوئی اس فدہب میں داخل ہوجائے تو نکاح فوراً فنج ہوجائے گا۔

(قادیانیوں کے متعلق فتوی جات)

اوراپنے اس ادعا کی تا ئیدیٹس چند دیگر علماء کے فقاو ہے بھی پیش کئے گئے ہیں جومسل کے ساتھ شامل ہیں اور سید انور شاہ صاحب گواہ نے مصراور شام کے دومطبوعہ فتو وک کا حوالہ بھی اسپنے بیان میں دیاہے۔

تحریری فقرے جومسل پرلائے مجئے ہیں حسب ذیل مقامات کے علاء کے ہیں۔ مکہ معظمہ، ریاست رام پور، دارالا قآء ریاست بھو پال، ہمایوں (سندھ) بریلی۔ ڈاجھیل، دہلی سہارن پورتھانہ بھون ملتان علاء کی فہرست میں شیخ عبداللہ صاحب رئیس القصاۃ کم معظمہ، مفتی کفایت اللہ صاحب صدر جمعیت علاء ہندادرمولوی اشرف علی صاحب کے اساء بھی ہیں۔

فریق ٹانی کی طرف ہے ان دلائل کا جومرز اصاحب کی تھفیر کے متعلق مدعیہ کی طرف سے پیش کئے گئے ہیں۔ تین طریق پر جواب دیا گیا ہے۔

اوّل! بیکه مرزاصاحب کی جن عبارات سے بیدد کھلا یا گیا ہے کدان سے ان کے عقائد کفر بیٹا ہر ہوتے ہیں۔ان عبارات کے ماسبق اور مابعد کی عبارات کو مذظر نہیں رکھا گیا اور نہ ہی سیاق وسباق عبارت کوزیرغور لا یا گیا ہے اگر ان امور کو مذنظر رکھتے ہوئے ان عبارات پرغور کیا جاد ہے توان سے وہ نتائج اخذ نہیں ہوتے جو گواہان مدعیہ نے بیان کئے ہیں۔

دوسرا! یه که مرزاصاحب نے خود دیگر مقامات پران عبارات کی تشریح کردی ہے۔اس لئے ان عبارات سے وہی مفہوم لیا جائے گا جوانہوں نے خود بیان کیا اور کہ دیگر مقامات پر ایسی عبارات بھی موجود ہیں کہ جن کو مذنظر رکھتے ہوئے نہیں کہا جاسکتا کہان عبارات زیراعتراض سے مرزاصاحب کا وہی مدعا تھا جو گواہان مرعیہ نے اخذ کیا۔ تیسرا! یہ کہ مرزاصاحب کے اقوال زیر بحث میں سے بعض اقوال ایسے ہیں جودیگر

بزرگان دین سے بھی سرز دہوئے لیکن فریق مدعیہ کے نزدیک وہ بزرگان مسلمان تھاس لئے

ان اقوال کی بناء پر مرزاصاحب کے خلاف کیونگرفتو کا تحقیر لگایا جاسکتا ہے۔ یہ تمام امور تشریح

طلب ہیں اورا پنے اپنے موقعہ پران کی تفصیل بیان کی جائے گی اور دہاں ان کا پورا جواب بھی

دیا جائے گا۔ یہاں ان کے متعلق مختصراً یہ درج کیا جاتا ہے کہ عبارات زیر بحث میں سے بعض

الی ہیں کہ جواب اندرا یک متعلق منہوم لئے ہوئے ہیں اوران میں کوئی ایسا ابہام نہیں ہے کہ

جو کسی تشریح یا تو جیہ کامی جہو اس لئے الی عبارات کے نہ ماسبتی اور ما بعدد یکھنے کی ضرورت

ہواورنہ سیاق وسباتی معلوم کرنے کی ۔ البذا ان فقرات کی اپنی تر تیب سے ہی جومنہوم اخذ ہوگا

وہی مرادلیا جائے گا۔

امردوم! کے متعلق اوّل تو مرزاصاحب کی کتابوں کے مطالعہ سے یہ پایا جاتا ہے کہ ان
کے بہت ہے اقوال میں تعارض ہے اوراس تعارض کوکی صاف تشریح یا وضاحت سے رفع نہیں کیا
گیا۔ دوسرا جیسا کہ اوپر درج کیا گیا ہے بعض عبارات فی نفسہ ایسے متعقل جملے ہیں کہ جواپ مغہوم کی خود وضاحت کررہے ہیں۔ اس لئے تا وقتیکہ بیٹ دو کھلا یا جاوے کہ یہ کلمات والیس لئے اوقتیکہ بیٹ دو کھلا یا جاوے کہ یہ کلمات والیس لئے کے دیگر کلمات نہ ان کے قائمقام تصور ہوسکتے ہیں اور نہ ان کی تشریح بن سکتے ہیں۔ اس لئے یہ کہنا غلط ہے کہ ان اقوال کوان اقوال کے تحت سمجھا جادے۔ جومر ذاصاحب نے دوسری جگہ لیان کے ہیں۔ کواہ سید بیان کیا ہے۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ یہ دوش مرزانے عمداً اختیار کی تاکہ تیجہ کر بڑ رہے اور بیاد دان کو بوقت ضرورت مخلص اور مغرباتی رہے۔

امر سوم! کے متعلق اوّل تو ان بزرگان کے اقوال بھیند ان الفاظ میں نہیں جو مرزاصاحب نے بیان کئے ہیں۔ دوسرامقدمہ بذا میں ان بزرگان کے مسلمان یا نیمسلمان ہونے کا سوال زیر بحث نہیں ہے اور نہ بی ان کے دیگر حالات پیش نظر ہیں۔اس لئے مرزاصاحب کے مقابلہ میں ان کے الفاظ چیش کرنا ایک سعی لا حاصل ہے۔

علاوہ ازیں سیدانورشاہ صاحب گواہ مدعیہ نے یہ بیان کیا ہے کہ صوفیاء کے ہاں ایک باب ہے جس کو شطحیات کہتے ہیں۔ اس کا حاصل میہ ہے کہ ان پر حالات گزرتے ہیں اور ان حالات میں کوئی کلمات ان کے منہ سے نکل جاتے ہیں جو ظاہری قواعد پر چسپال نہیں ہوتے اور بسااد قات غلاراستہ لینے کا سبب ہوجاتے ہیں۔ صوفیاء کی تصریح ہے کہ ان پر کوئی عمل پیرانہ ہواور

تفریحسیں کرتے ہیں کہ جس پر بیاحوال ندگذرہے ہوں۔ وہ ہماری کتاب کا مطالعہ ندکرے۔ مجملاً ہم بھی بیہ بچھتے ہیں کہ کوئی فض جو کسی صال کا مالک ہوتا ہے دوسرا خالی آ دمی ضروراس سے الجھ جائے گا۔ لیکن دین میں کسی زیادتی کی کے صوفیاء میں ہے بھی کوئی قائل نہیں اورا یسے مدعی کوکا فر بالا تفاق کہتے ہیں۔

(احمدى حفرات كامؤقف)

فریق ٹانی کی طرف سے مرزاصاحب کی کٹابوں سے ان کے چندعقا کد بیان کئے جا کریے ظاہر کیا گیا ہے کہ قرآن مجیداوراحادیث وفقہ کی روسے جن باتوں کوایک محض کے مؤمن ادرمسلمان ہونے کے لئے ضروری قرار دیا گیا ہے وہ سب مرزاصاحب میں ان کی جماعت میں یائی جاتی ہیں اور وہ ان سب پرخلوص دل اور صمیم قلب سے یقین اور اعتقاد رکھتے ہیں اور جن اُ عمال صالحہ کے بجالا نے کا تھم دیا گیا ہے۔ وہ سب بجالا تے ہیں اور ان کا دین وہی ہے جو آ تخضرت المالي خداكى طرف سے لائے اوروہ ايمان ركھتے ہيں كددين اسلام كے سواا كركو في فخص کوئی اور دین اختیار کرے تو وہ عنداللہ ہر گز مقبول نہیں ۔ کواہان مدعیہ نے انہیں کا فر ، مرتد ، ضال اورخارج از اسلام قرار دیا ہے اور ضروریات دین کا محرمظمرایا ہے۔ کیکن جن امور کی بناء پر انہوں نے کافر اور مرتد کہا ہے۔ان کا ضروریات دین سے جونا قرآن مجیداور احادیث معجدے ثابت نہیں کیا۔ بلکہ انہوں نے اپنے فتو کا تکفیر کی بنا وجعن علماء کے اقوال پر رکھی ہے اوراس منمن میں ان علماء کے طرز افتاء پراعتر اض کرتے ہوئے چند کتب فقہ کے حوالوں سے بدد کھلایا گیا ہے کہ اگر ان امورکو جوان حوالہ جات میں درج میں منظر رکھا جاوے اواس سے بدے برے براگ اور تمام شيد اوروه تفقيلم يافت لوجوان جويد كتبسة سن جات بي كداكر جنت بي ان موجوده مولويول نے بھی جانا ہے تو ہمیں ایسی جنت نہیں جا ہے اور وہ تمام مسلمان جوسر کاری دفتر میں ملازم ہیں اور ا بي مندويا عيسا كى افسران كوتحا كف دية بين كافر بين اوران عورتوں كے لئے جوابي خاوندول کی برسلوکی سے تک میں اور ان کے عقد لکاح سے لکانا جا ہتی ہیں بیا جھی ترکیب بتلائی گئی ہے کہ اگران ش سے کوئی عورت یہ کہدوے کہ ش کافر ہوئی ہوں تو معا وہ کافر ہو جائے گی اوراس کا تکاح تنخ ہوجائے گا اور وہ تمام مسلمان جوگا ندحی ٹوپی یا ہیٹ لگاتے ہیں کافر ہیں اوراس طرح وہ مسلمان بھی جو ہندواور اگریز افسرول کوسلام کرتے ہیں اور اس طرح سکول اور کالجول کے وہ مسلمان طلباء جوايية مندويا عيساكي استادول كوتقطيماً سلام كرتے بين ادراس طرح بزار باوه تعليم

یافتہ اعظامی جومولو ہوں کی دقیا نوی ہاتوں پر جنہیں بیادگ علم اور دین خیال کرتے ہیں ہنتے ہیں کا فر ہیں اور اس طرح وہ مسلمان جو کسی غیر مسلم کواس کے سوال کرنے پر کہ جھے پر اسلام کی صدافت بیان کر بھی مولوی کے پاس برائے جواب لیے جاتے ہیں کا فر ہیں۔وغیرہ وغیرہ!

218 پس اگران علاءادر مولو یوں کے کہنے برکسی کو کا فرینایا جاسکتا ہے تو ندکورہ بالا امور كے تحت تمام ايے مسلمان جواد يربيان كئے مكتے بيں كافر بي اوران كا تكاح فنع بونا ما يے ليكن اصول فركوره بالا يرعلاه كاموجوده زمانديل على بيس بادران اموركوجوان حواله جات يس درج ہیں۔ ضرور یات وین میں سے مجماعیا ہاوران کے متکر کو کا فراور مرتد کہا عمیا ہے۔اس کے بعد یہ بیان کیا مما ہے کہ کواہان معدنے اپنے بیانات کی تائید میں چھمفرین کے اقوال نقل کے ہیں ۔ لیکن ہے بہت بزی غلطی ہے کہ مفسرین کے اقوال کو بلاسوہے سیجیمن وعن تشکیم کرلیا جاوے اور جو کچھودہ اسے خیال وعقیدہ کے مطابق لکھ کئے اسے حرف بحرف مان لیاجادے۔اس لئے ہمیں حسب تعلیم قرآن مجیو ضروری مواکه بهم خود بعی قرآن مجیدی آیات مین غور وقد برکرین اور محقق کے بعد جوا قرب الی الصواب ہواس کو اختیار کریں۔ پس مفسرین کے اقوال پر عقائد کی بنیا در کھنا صحیح نہیں ہے۔علاءاورائمہ کی اندحی تقلید نہایت فدموم ہے۔ پس بیضروری نہیں کہ پہلے علاء جو پچھ تغیروں میں لکھ مے ہم آ کھ بند کر کے ان برایمان لے آ ویں۔ بلکہ ہمارا فرض ہے کہ ہم ان فتو دّل اورا قوال كوكتاب الله، سنت رسول الله ين إليه اورعتل سليم كي كسو في يريميس اور جوقر آن اور سنت سے مح ثابت ہو، اسے اختیار کریں اور خالف کو چھوڑ دیں اور امت کے ان علاء کے متعلق ماراند مب بہے کہ انہوں نے اپنی نیک نیتی سے جو ہاتیں موافق اور خالف یا کیں یا جودہ مجھ سکے وہ ہم تک بنچادیں۔جس کے لئے دو تمام ہمارے شکرید کے ستی ہیں۔

اس کے آ کے پھر وجوہات تھفیر کا جواب شروع ہوجاتا ہے۔اس لئے تحت میں اس بحث کا جواب درج کیاجاتا ہے۔

مرزاصاحب کے عقائد کے متعلق سید انور شاہ صاحب گواہ مدعیہ نے نہاہت عمدہ جواب دیا ہے وہ کہتے ہیں کہ مرزاصاحب چونکہ مادرزاد کافر نہ تصاور ابتداءان کی تمام اسلای عقائد پرنشو و نما ہوئی۔اس لئے انہی کے وہ پابند تصاور وہی کیے پھر تدریجا ان سے الگ ہوتا سروع ہوا۔ یہاں تک کہ آخری اقوال میں بہت کی ضروریات دین کے قطعاً خالف ہو گئے۔دوسرا میک کہ آنہوں نے باطل اور جموث دعوی کوروائ وینے کے لئے یہ تدبیر اختیار کی کہ اسلامی عقائد کے الفاظ وی قائم رکھے جوقر آن اور حدیث میں فرکور ہیں اور عام و خاص مسلمانوں کی

زبانوں پرجاری ہیں۔ لیکن ان کے حقائق کو ایسابدل دیا جس سے بالکل ان عقائد کا انکار ہوگیا۔
اس لئے مرزاصا حب کی کتابوں سے ایسے اقوال پیش کرنا جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ بعض عقائد میں اہل سنت والجماعت کے ساتھ شریک ہیں۔ ان کے اقوال وافعال کفریہ کا کفارہ نہیں بن سکتے۔ جب تک اس کی تصریح نہ ہو کہ ان عقائد کی مراد بھی وہی ہے جو جمہورا مت نے بھی اور پھر اس کی تصریح نہ ہوکہ جوعقائد کفریہ انہوں نے افقیار کئے تھے۔ ان سے قوبہ کر چکے ہیں اور جب تک قوبہ کی تصریح نہ ہوکہ جوعقائد کا اسلام کا اور قرآن وحدیث کے اجباع کا وجوئل زئر این اس کو کہا جاتا ہے کہ جوعقائد اسلام کا امر کرے اور قرآن وحدیث کے اجباع کا وجوئل کرے۔ لیکن اس کی الیسی تاویل اور تحریف کر دے، جن سے اس کے حقائق بدل جا کیں۔ اس کے لئے جب تک اس کی تصریح نہ دکھلائی جاوے کہ مرزاصا حب ختم نبوت اور انقطاع وتی کے ان معنی کے کہا ظاسے قائل ہیں جس معنی سے کہ صحاب، تا بعین اور تمام امت جمدیہ قائل ہے۔ اس وقت تک کے ہرگز مفیر نہیں ہوسکتا۔ جس میں خاتم النبیین کے الفاظ کا کسی کہا قرار کر لینا یا کھود ینا بغیر تصریح نہ کو وقت کہ کرار کیا۔ ای طرح نزول سے دغیں وہ عجارت تھنیف میں مقدم ہویا مؤرد

یہ بات ثابت ہوچکی کہ مرزاصاحب اپنی اخیر عمر تک دعویٰ نبوت پر قائم رہے اور اپنے کفر بید عقائد کھر بید ہوتک کا تو بہتیں کی۔علاہ ہازیں آگر بید ثابت بھی نہ ہوتو کلمات کفر بید اور عقائد کفر بید کہنے اور لکھنے کے بعداس وقت تک ان کومسلمان ہیں کہ سکتے۔ جب تک ان کی طرف سے ان عقائد سے تو بہرنے کا اعلان نہ بایا جاوے اور بیاعلان ان کی کی کتاب یاتح رہے ثابت نہیں بایا گیا۔

عدالت بذاكی دائے بیل مرزاصاحب کے عقائد کی بابت یہ جواب بہت جامع اور مدل ہواد کو کر بخار مدھیہ نے اپنی بحث بیل ان کے ہر عقیدہ پر تفصیلی بحث بھی کی ہے۔ لیکن اس کی افتاد موجود کی بیل ان عقائد پر مزید کی بحث کی ضرورت نہیں دہتی۔ مخار مدعیہ نے بحث کی ہے کہ مرزاصاحب کا خود کلہ طیب پر بھی پورا ایمان نہ تعا۔ کیونکہ اس کلمہ پر اس صورت بیل ہی کھل ایمان تصور ہوسکتا ہے۔ جب کہ خداو تد تعالی کی صفات اور رسول اللہ بھالا کی خصوصیات پر پورا ایمان ہو۔ مرزاصاحب کے بعض اقوال سے یہ پایا جاتا ہے کہ انہوں نے اپنے اندر الوہیت کو ایمان ہو۔ مرزاصاحب کے بعض اقوال سے یہ پایا جاتا ہے کہ انہوں نے اپنے اندر الوہیت کو مول اللہ بھالی کی خصوصیات اور مدارج بیل خدائی طاقتیں اور انہیں خاتم النبیین بمعنی آخری نی اللہ بھالی کی خصوصیات اور مدارج بیل شریک بتلاتے ہیں اور انہیں خاتم النبیین بمعنی آخری نی کے صلیم نہیں کرتے۔ اس لئے نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کلہ طیب پر انہیں لوازم کے تحت ایمان در کھتے ہیں۔

جبيا كرديگرمسلمان _اس لئے بھی انہيں مسلمان تصورنہيں كيا جاسكا _

لیکن عدالت ہذاکی رائے میں الی تفصیل بحث میں جانے کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ مرزاصاحب کی تکفیرکا سوال مقدمہ ہذا میں اصل سوال مابدالنزاع نہیں بلکہ ایک خمنی سوال ہے۔ اصل سوال مدعا علیہ کے ارتداواور تکفیر کا ہے۔ اس لئے مرزاصاحب کے اعتقادات کے متعلق صرف اس حد تک کہ مُدعا علیہ کے خلاف امور مُدکورہ بالا کے تصفیہ کے لئے روشنی پڑسکتی ہے۔

علادہ ازیں اگراس بحث کو بفرض محال میج بھی تشلیم کرلیا جاد ہے تو پھرید دکھلانا پڑے گا کہ مدعا علیہ کا کلمہ طیبہ پر بھی ویسائی ایمان ہے۔جیسا کہ مرزاصا حب کا ، ادراس کاحل مشکلات سے خالی نہیں ہوگا۔ کیونکہ مدعا علیہ کی نیت کا اندازہ پورے طور نہیں لگایا جاسک آ۔

مدعا عليه كى طرف سے بيكها كيا ہے كہ جن اموركى بناء يرمرزاصاحب اور ان كى جماعت كوضروريات دين كامكرقر اردياجا كركافراورمرتدكها كيابان كاضروريات دين بعوتا قرآن مجیدیا احادیث میحدے ثابت نہیں کیا گیا۔معلوم ہوتا ہے کدمدعا علیہ کی طرف سے یا تو مدعیہ کی پیش کردہ شہادت اور بحث کو بغور ذہن شین نہیں رکھا گیایا ۔ بیدہ دانستہ مغالطہ پیدا کرنے کی کوشش کی گئے۔ کواہان مدعیہ نے بہت مکرار اور شدومہ کے ساج عاور خودمرز اصاحب کے 2189 سے حوالول سے بیدد کھلایا ہے کہ رسول اللہ میں اللہ اللہ النہیں اونے کا عقیدہ بایں معنی کہ آ پ کے بعد کوئی نیا نی نیس آسکا۔نص قرآن سے اور احادیث متواترہ سے اور اجماع امت سے ضروریات دین سے ہاوراس کا اٹکار کفر ہاوراس کی تائید میں انہوں نے بہت کی آیات قرآن اوراحادیث پیش کی بین کرجن میں سے بعض کی صحت کے متعلق جیسا کہ آ مے دکھلایا جائے گا۔خودمدعاعلیہ کو بھی انکارٹیس۔ چرسجھ مٹنیس آتا کہ کیونکر بیکہا گیا ہے کہ انہوں نے قرآن یا حديث سے اس كاكوئى ثبوت پيش نيس كيا۔ البت اگريد كهاجاتاكدوه ثبوت قوى نبيس يو مجھ بات بھی تھی لیکن ہے کہنا بالکل خلاف واقع ہے کہان کی طرف سے قرآن اورا حادیث سے کوئی ثبوت پیش نہیں کیا گیا۔ مدعیہ کی طرف سے بیان کردہ وجو ہات تکفیراو پردرج کی جا چکی ہیں۔ ممکن ہے کہ ان میں ہے بعض کے متعلق (گو کہ ایسانہیں ہے جیسا کہ آ محے دکھلایا جائے گا) یہ کہا جاسکے کہ وہ ضرور بات دین ی سے نہیں ہیں محرمسکا ختم نبوت کے متعلق پنہیں کہا جاسکتا کہ ضرور بات دین سے نہیں ۔ ضرور یات وین کی اگر جدایک وسیع اصطلاح ہے اور ممکن ہے کہ بعض علاء نے اس کے تحت میں اپنی وانست کےمطابق بہت ہے ایسے امور بھی وافل کر دیئے ہوں کہ جو بحث طلب ہوں۔تا ہم اس سے اٹکارٹیس کیا جاسکتا کہتم نبوت کا ستلہ اسلام کے اہم اور بنیادی مسائل سے ہے۔ ضروریات دین کامفہوم گواہان مرعبہ نے اپنے بیانات میں ظاہر کردیا ہے۔ جواد پر گزرچکا ب- اگراس اصطلاح کے لفظی معنی بھی مراد لئے جادیں تو ان الفاظ کا پرمطلب ہوسکتا ہے کہوہ امور جوكى دين مل واظل رہنے كے لئے ضرورى مول اور جن كے نه مانے سے و چخص اس دين كا ييرونسمجا جاسكے مروريات دين سے موتے ميں رسول الله عظال كا خاتم النبيين مانا بايل معنى كرآ ب آخرى في بي - فدجب اسلام من واهل رہے كے لئے ضرورى اور لابدى ہے - كونك آپ كے بعد اگركوكى اور نى مانا جائے تو مدعيہ اور اس كے كوابان كنز ديك نديم رف نعل قرآن اوراحادیث متواتره کا اتکار ہوگا بلکم عمول باس سے نی کی وی ہوجائے گی نہ کہ قرآن اوراس ے واقحف فدہب اسلام سے خارج ہوجائے 2190 کا اوربد بات کرسول اللد عظام کا آخری نی ماننا ندمرف مسلمانوں کے زدیک ان کے ندہب کے بنیادی مسائل میں سے ہے۔ بلکداس کی نظیردیگر نداہب میں بھی ملتی ہے۔مثلاً بہوداورنساری جن کے نداہب کی تفریق محض اس بناہ بر ب كدده اين اين بيواول كي بعدادركي في كوتنام فين كرتے اس طرح مسلمانون كار عقيده ند بساسلام كا يرونيس مجماجات كاراس ليختم نبوت سے بره كراوركون سامستله ضروريات دین میں سے موسکتا ہے۔ یہ آ مے دکھلایا جائے گا کہاس ہارہ میں جواسناد پیش کی می ہیں وہ کس فريق كي معتبر اورزياده وزن داريس-

یہاں میں بیدرج کرنامناسب جمتا ہوں کہ موجودہ زمانہ میں بہت ہے مسلمان نی کی حقیقت سے بھی نا آشاہیں۔ اس لئے بھی ان کے دلوں میں بید مسئلہ گھر نہیں کرسکتا کہ مرزا صاحب کو نی مانے میں کیا قباحت ہوتی ہے کہ جس پراس قدر جیخ دیکار کی جاری ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اس کی بھر تعوثری می حقیقت بیان کردی جادے۔

مرعیہ کی طرف سے بی کی کوئی تعریف بیان نہیں کی گئے۔ صرف بیکہا گیا ہے کہ نبوت
ایک عہدہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے برگزیدہ بندوں کوعطا کیا جاتا رہا ہے اور نبی اور
رسول میں فرق بیان کیا گیا ہے کہ ہررسول نبی ہوتا ہے اور نبی کے لئے لازی نہیں کہ وہ رسول بھی
ہو۔ فریق ٹانی نے بحوالہ نبراس ۹۸۔ بیان کیا ہے کہ رسول ایک انسان ہے جے اللہ تعالیٰ احکام
شریعت کی تبلیغ کے لئے بھیجتا ہے۔ بخلاف نبی کے کہ وہ عام ہے۔ کتاب لائے یا نہ لائے۔ رسول
کے لئے کتاب لانا شرط ہے۔ اس طرح رسول کی ایک تعریف بیامی کی گئے ہے کہ رسول وہ ہوتا ہے

كه جوصاحب كتاب بو- يا شريعت سابقه كيعض احكام كومنوخ كرير

يتريفيل ج كلاس حقيقت كاظهار كے لئے كافى نقيس اس لئے بي اس جتوييں رہا کہ نی یا رسول کی کوئی ایک تعریف ال جائے جوتصر یحات قرآن کی روسے تمام لوازم نبوت پر حاوى مو-اس سلسله مين مجهم مولا تامحمود على صاحب يروفيسر را عد هير كالج كى كتاب "وين وآتين" '' دیکھنے کا موقعہ ملا۔ انہوں نے معترضین کے خیالات کو مدنظر رکھتے ہوئے نبوت کی حقیقت سے بیان کی کہ جس مخص کے دل میں کوئی نیک تجویز بغیر ظاہری دسائل اور غور کے پیدا ہو۔ایہ اعمال پیغیبر كهلاتا إدراس كے خيالات كودي مجماجاتا بركين يتريف بحي جميد دليب معلوم ند بوئي _ آخركارايك رساله بس ايك معنمون بعنوان ميكائيكي اسلام ازجناب جوبدرى غلام احمرصاحب برويز میری نظرے گزرا۔اس میں انہوں نے غرب اسلام کے متعلق آج کل کے روثن خمیر طبقہ کے اللت كى ترجمانى كى باور پرخودى اس كے حقائق بيان كے بيں اس سلسله ميں نبوت كى جو تمیقت انہوں نے میان کی ہے۔میری رائے میں اس سے بہتر اور کوئی بیان نہیں کی جاسکتی اور میرے خیال می فریقین میں ہے کی کواس برا تکاریمی نیس ہوسکیا۔اس لئے میں ان کے الفاظ میں بی اس حقیقت کو بیان کرتا ہوں۔ وہ لکھتے ہیں کہ آج کل کے معقولیت پیندوں کی جماعت کے نزديك رسول كانفوريه بكده الكسياى ليدراورايك معلى قوم بوتاب جوابي قوم كى عبت اور زبول حالی سے متاثر ہو کر انہیں قلاح و بہرو کی طرف بلاتا ہے اور تھوڑے ہی دنوں میں ان کے اندر انضاط وایاری روح چونک کرزین کے بہترین خطوں کا ان کو مالک بنادیتا ہے۔اس کی حقیقت قوم کے ایک امیر کے تم کی ہوتی ہے۔جن کے برحم کا اتباع اسلے لازی ہوتا ہے کہ انحراف ہے قوم کی اجماعی قوت میں انتشار پیدا ہوجانے کا خطرہ ہوتا ہے اور دو دنیادی تعتیں جواس کے حسن تدہیر ے عاصل ہو کی تعیں ۔ان کے چمن جانے کا احمال ہوتا ہے۔

اس کا حسن مذہر عمل حکمت دینی انسان کے ارتفاع کی بہترین کری ہوتا ہے۔اس لئے دہ اپنے ماحول کا بہترین مفکر شار کیا جاتا ہے۔ کثرت ریاضت سے برائی کی قوتیں اس سے سلب ہوجاتی ہیں ادر نیکی کی قوتیں نمایاں طور پر امجر آتی ہیں۔ انہی قوتوں کا نام ان کے زود یک املیس ادر ملا تکہ ہے۔اس کا جواب مجرانہوں نے بحوالہ آیات قرآنی بیدیا ہے۔

اور مدیرین سے بالکل جدا گاند ہوتا ہے۔ دنیادی مقلم اور مدیر من اسٹی حقیقت دنیادی مصلحین اور مدیرین سے ماحول کی بیداوار ہوتے ہوتا ہے۔ دنیادی مقلم مین دمدیرین سے ماحول کی بیداوار ہوتے ہیں ادر ان کا فلم مالاح و بہودان کی اپنی پرداز فکر کا نتیجہ بوتا ہے۔ جو بھی میج ادر بھی فلم ہوتا

ہے۔ برعکس اس کے انبیاء کرام ملیہم السلام مامور من اللہ ہوتے ہیں اور ان کا سلسلہ اس دنیا ہیں خاص مشیت باری تعالیٰ کے ماتحت چاتا ہے۔ وہ ندا پنے ماحول سے متاثر اور نداحوال وظروف کی پیداوار ہوتے ہیں۔ بلکہ ان کا انتخاب مملکت ایز دی سے ہوتا ہے اور ان کا سرچشمہ علوم وہدایت علم باری تعالیٰ سے ہوتا ہے۔ جس میں کسی ہود خطا کی مخبائش نہیں۔ ان کا سید علم لدنی سے معمور اور ان کا قلب تجلیات نور از لی سے منور ہوتا ہے۔

دنیادی سیاست و تظرصفت ہے جواکسا با حاصل ہوتی ہے اور مشق و مہارت سے یہ ملکہ بردھتا ہے۔ لیکن نبوت ایک موہب ربانی اور عطائے یزدانی ہے۔ جس میں کسب و مشق کو کچھ دخل نہیں ۔ قوم وامت کی ترقی ان کے بھی پیش نظر ہوتی ہے۔ لیکن سب سے مقدم اخلاق انسانی کی اصلاح مقصود ہوتی ہے۔ اس کا پیغام زمان و مکان کی قیود سے بالا ہوتا ہے اور وہ تمام انسانوں کو راستہ دکھلانے والا اور ان کا مطاع ہوتا ہے۔ اس کی اطاعت میں خدا کی اطاعت اور اس کی مصیت خدا کی معصیت ہوتا ہے۔ اس کی وساطت سے دنیا کو ملک ہے اس میں کو کہ دنیاوی طاقت ردو بدل نہیں کر کتی ۔ بلکہ دنیا بحر کی عقول میں جہاں کہیں اختلاف ہواس کا فیصلہ بی اس کی مضعل ہوا ہے۔ ان کو خدائی پیغام ملائکہ کی وساطت سے ملتے ہیں جواگر چہ اس کی مصاطت سے ملتے ہیں جواگر چہ اس کی مطابق ہونے کی وجہ سے سرحد ادر اک انسانی سے بالا تر ہیں ۔ لیکن ان کا وجود محض انسانی ملکوتی قو تیں نہیں ہیں۔

اس حقیقت کوذہ ن شین رکھنے کے بعد یہ بات آسانی سے بھی ش آسکتی ہے کہ رسول اللہ شائی ہے بعد کی دسول اللہ شائی کے بعد کی دوسر سے نی کوشلیم کرنے سے کیا قباحت لازم آئے گی۔ تصریحات قرآنی کی روسے نیا نی مطاع ہوجائے گا۔ اس سے اختلاف نہیں کیا جاسکے گا۔ اس کی ہر بات 2013 کے آگے سرتسلیم خم کرنا پڑے گا۔ وہ جو تھم دے گا اس کی تھیل لازمی ہوگی۔ ورندا عمال کے خبط ہونے کا اندیشہ ہوگا۔ اس کی شان میں ذرا مجر گتا خی نہیں کی جاسکے گی۔ یلکداس کے سامنے اونچا بولنا بھی گناہ ہوگا۔ اس کی اطاعت عین خدا کی اطاعت ہوگی اور اس سے روگردانی ایمان سے خارج ہونے کا ہونے کا باعث اور موجب عذاب الی ہوگی۔

 زماندان پرعلاء کاعمل نہیں۔ دوسرا مدعیہ کی طرف سے ان حوالہ جات کے متعلق یہ کہا جاتا ہے کہ وہ کمات کی طرف سے اور فتو کی کفراور چیز کے کہات کی کمات کی بناء پر محض ان الفاظ کے استعال سے ہی فتو کی نہیں لگا دیا جائے گا۔ بلکہ فتو کی ان اصولوں کے تحت لگایا جائے گا۔ بلکہ فتو کی ان اصولوں کے تحت لگایا جائے گا جواس غرض کے لئے مجوز ہیں۔

عدالت بنراک رائے میں مرعیہ کا یہ جواب وزن رکھتا ہے۔علاوہ ازیں علاء کے اقوال سند کے لحاظ سے وہ حیثیت نہیں رکھتے جومتوا ترات کی بیان کی گئی ہے۔ کلمات زیر بحث کوریکا رؤپر لانے اور اپنے خیال کے مطابق ان کی تشریح کرنے سے گواہان مدعا علیہ کا منشاء سوائے اس کے اور کوئی معلوم نہیں ہوتا کہ مسئلہ زیر بحث کی نوعیت اور اہمیت کوخفیف کر کے دکھلایا جاوے۔ حالا تکمہ مسئلہ ختم نبوت کا ان مسائل سے کوئی تعلق نہیں۔ جن پراعتراض کیا گیا ہے۔

اورغالبًا وہ بیچاہتے ہیں کہ عام لوگوں کے دلوں میں علماء کے متعلق ایک حقارت پیدا کی جاکران کے طرز افتاء کی ندمت ظاہر کی جاوے اور ہر فرقہ اور ہر طبقہ کے لوگوں کے جذبات ان کے خلاف ابھارے جاویں اور موجودہ زمانہ کے روثن خیال طبقہ کی جوابیے آپ کو ہرا صلاح کا علم ہر دار سجھتا ہے۔ ہمدردی حاصل کی جاوے۔

النافرائيس ہے۔ وہ حتاق بيان نہيں۔ قرآن جوب اعتنائى برتى جارہى ہے۔ وہ حتاق بيان نہيں۔ قرآن مجيد كنزول ك زمانہ بيں جولوگ اس پرائيان نہيں لائے سے وہ إسا صفات احلام اور اساطير الاولين كہا كرتے سے موجودہ زمانہ بيں جولوگ كہذہب كا جوا، اپنى گردن سے نہيں تكال كي حينانا چاہتے ۔ وہ گوان الفاظ كوا ہے منہ سے تكالنے كاتو جرائت نہيں كرتے ليكن حقائق ومعارف قرآنى پراہے دل بيں پورايقين نہيں ركھتے اور بقول موان المحمود على صاحب بيد كہتے ہوئے سے جوجد بيد جاتے بيں كماسلام بيں زمانہ كساتھ چلنى كى صلاحيت نہيں ہوارانقلاب حالات سے جوجد بيد ضرورتيں پيدا ہوتى جي اور جن كى وجد سے اقوام عالم كوا بي طرز وروش بيں تغيرو تبدل كرنا پرتا ہے۔ اسلام اليے انقلا بول كے اندرائى وجر كوروس كى والات كے اندركوكى اصلاح يا ترميم نہيں كر سكتے اور كى تہذيب جديد كا ساتھ نہيں دركس تہذيب جديد كا ساتھ نہيں در سكتے اور كى تہذيب جديد كا ساتھ نہيں در سكتے اور كى تہذيب جديد كا ساتھ نہيں در سكتے ۔

ان کے اس اعتراض کا جواب تو مولانا صاحب موصوف نے اپنی کتاب''دین وآ کین' میں دے دیا ہے۔ مجھے اس سے کوئی سروکارٹیس۔ یہاں صرف بید کھلانا مقصود تھا کہ اس ختم کے خیالات آج کل عام ہیں اور چونکہ فریق مدعا علیہ کے بیان کردہ اصولوں کے مطابق اس طبقہ کے خیالات کی رو سے اسلام میں اصلاح کرنے کی کائی وسعت ہے۔ اس لئے مدعا علیہ کی طرف سے علاء کے خلاف بلائی پیدا کی جا کراس طبقہ کے دل میں ان کے خلاف بھارت اور نفر ت پیدا کرنے کی سمی کی تی ہے اور یہ کوشش کی تی ہے کہ اس مقد مدیس مدعیہ کی طرف سے جوعلاء پیش ہوئے ہیں انہیں دقیانوی خیالات کا پیرہ اور مرض تکفیر میں جٹلا دکھلایا جا کر ان کی بیان کردہ وجو ہات تحفیر کوئی مخیر میں جٹلا دکھلایا جا کر ان کی بیان کردہ وجو ہات تحفیر کوئی مخیر میں رکھتیں رکھتی اور انہیں اور یہ دکھلایا جاوے کہ ان کی بیان کردہ وجو ہات تحفیر کوئی مخیر میں رکھتیں اور انہوں نے بھن اس وجہ سے کہ جماعت احمد یہ کے اصول چونکہ صلاحیت نے بی کی طرف رجوع دلاتے ہیں۔ اپنی پرائی عادت سے مجبور ہوکر براہ بغض اور کیند آئیس کا فرکھا ہے۔ ورنہ دراصل ان کا کوئی عقیدہ یا تمل کفر کی حد تک نہیں کہنچا ۔ حالانکہ مسئلہ نہیں کر در بوں سے پاک ہیں ۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہان کی مان کے کوقعت کی تگاہ سے نہ در یکھا جاوے اور ان کی کی بات پرکان نہ دھرا جاوے۔ بلکہ چائے کہان کے اقوال پر شونڈ ب نہوں نے درکیا جاوے اور اور یہ دیکھا جاوے اور ان کی کی بات پرکان نہ دھرا جاوے۔ بلکہ چائے کہان کے اقوال پر شونڈ ب نہوں نے درکیا جاوے اور ان کی کی بات پرکان نہ دھرا جاوے۔ بلکہ چائے کہان کے اقوال پر شونڈ ب نہوں نے درکیا جاوے اور اور یہ دیکھا جاوے اور ان کی کی بات پرکان نہ دھرا جاوے۔ بلکہ چائے کہان کے اقوال پر شونڈ ب کے بارہ میں انہوں نے جو پکھکھا ہے وہ صدافت سے خالی نہیں۔

 کردی ادراس کا پیمل بھی مرزاصاحب کی تعلیم کے خلاف نہیں۔ کیونکہ مرزاصاحب فرماتے ہیں کہ جو حدیث میری وقی کے معارض ہے وہ ردی کی ٹوکری میں پیمنگئے کے قابل ہے۔ اس کے علاوہ مدعاطیہ نے جن دیگر مصنفین کی گابول کے حوالے پیش ²⁰¹⁶ کئے ہیں۔ ان کے متعلق بھی اس کا یہ ادعاہ کہ کہ وہ چونکہ مدعیہ ہے ہم فہ ہباشخاص کی تصنیف شدہ ہیں۔ اس لئے اس نے انہیں مدعیہ کے خلاف بھی بطور جمت پیش کیا ہے۔ اس کے لئے وہ کوئی جمت نہیں۔ اس لئے ان حوالوں پر بحث کرنی نہ صرف غیر ضروری خیال کی گئی ہے۔ بلکہ اے مشکلات ہے بھی خالی نہیں پایا گیا۔ کیونکہ فریقین نے ایک دوسرے کے خلاف خیانت کے بھی الزام لگائے ہیں اور یہ بھی اعتراض کی گئی ہے۔ بلکہ اسے مشکلات سے بھی خالی نہیں کہ بال کی گئی ہے۔ بلکہ اسے مشکلات سے بھی خالی نہیں آئیس مسلم نہیں ہیں۔ اس لئے یہ طرف کرنے کے لئے کہ کہاں کئی ہیں۔ اس لئے یہ طرف کرنے کے لئے کہ کہاں کے مسلمات ہیں جوئی اور کس مصنف کی کتاب فریقین کے حقائد کے گئے ہیں وہ درست ہیں یا نداور کہ خرور رہ نے وان کی دائے کا پابند قرار دیا جاسکتا ہے یا نہ۔ بہت وقت وسیح مطالعہ اور کائی محنت کی ضرورت ہے اور پھراس سے نتیجہ کے بھی پورے طورواضح اور عام قہم ہونے کی تو تع نہیں۔ اس لئے مشرورت ہے اور پھراس سے نتیجہ کے بھی پورے طورواضح اور عام قہم ہونے کی تو تع نہیں۔ اس لئے حمرر کھاجا کردیگر تمام حوالہ جات کونظرائداز کردیا گیا ہے۔

معاعلیہ کی طرف سے بید کہا گیا ہے کہ گواہان مدعیہ کا بید کہنا کہ ادعا وی کفر ہے اور اگر
کوئی شخص مطلق وی کا دعویٰ کرے خواہ نبوت کا مدی نہ بھی ہو، تب بھی وہ کا فرہ ہو اور کہ بی آ دم بیں
وی پیغیروں کے ساتھ مختص ہے اور غیر کیلئے کشف، الہام یا وی معنوی ہو سکتی ہے۔ درست نہیں ہے
کیونکہ قرآن مجید کی آ بحث 'و مسا کسان لبشر است السند! ''بیس اللہ تعالیٰ نے بینیں فر مایا کہ وہ
صرف پیغیروں کے ساتھ میں ان تین طرق مندرجہ آ بحث نہ کورے کلام کرتا ہے اور غیر تی بینی ورس سے
نہیں کرتا۔ بلکہ اس آ بحث میں بشر کا لفظ رکھا ہے۔ جس میں نبی اور غیر نبی دونوں وافل ہیں۔
سورہ قصص رکوع نمبرا، آ بحث 'و او حیا الیٰ ام موسیٰ بست النے! ''سے ظاہر

عورہ کی رون جراءا یک واو حیث النی ام موسیٰ بیسہ النع! سے طاہر ہوتا ہے کہا گروی صرف پیغبروں کے ساتھ مخصوص ہوتی تو ام مویٰ پر خدا کی طرف سے بیوجی نازل نہ ہوتی۔

ال طرح سوره مريم كي آيت فارسلنا اليها روحنا الخ! "اور آيت واذ قالت الملائكة الملائكة مقربين "اورسورة كمف ركوع نمبراا كي آيت قلنا يا ذو القرنين حسنا" كواله جات پيش كي جاكريد و كلايا كيا به كه:

ا..... وى انبياء سے مخصوص نبيس، بلكه غيرانبياء پر بھی دى ہوسکتى ہے۔ بلكہ ہوتى ہے جيسا كه اوپر فذكور ہوا۔

۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲.....
 ۲....
 ۲....
 ۲....
 ۲....
 ۲....
 ۲....
 ۲....
 ۲....
 ۲....
 ۲....
 ۲.

اس کے آ کے مدعا علیہ کے گواہ کا یہ بیان ہے کہ مدعیہ کے گواہان نے جو یہ کہا کہ آ تخضرت الله الم يعدكس يروى نبيس موسكتي جواس كادعوى كر عده كافراس كى انبول في آن مجيديا احاديث سے كوئى دليل پيش نبيس كى - بال صرف ايك كواه نے بحوالية يت "و السنديسن يـ ومنون من قبلك " بيش كرك كهاب كما تخضرت النايية ك بعد بحى كوئى وى تازل بونى موتی تواس آیت میس ضروراس کا ذکر کرد یا جاتا۔ چونکدذ کرنبیس کیا گیا۔اس لئے معلوم مواکر آپ کے بعد دحی نہیں ہو علی ۔اس کا ایک جواب یہ ہے کہ اس آیت میں تشریعی وی کا ذکر ہے اور چونکہ آ تخضرت النظام ك بعدالي وى جوآب النظام ك شريعت كى نائخ مومنقطع تقى اس لئة اس كا ذكرنيس كيا كمياراس كى تائيد ميس چرچند علاء كاقوال نقل كئے جاكريد كها كميا ہے كما الم كتبة بيس کہ مارے یاس کوئی الیی خبرنہیں آئی جس سےمعلوم ہو کہ آنخضرت علی کے بعد وحی تشریعی ہوگ۔ بلکہ وجی الہام ہوگی۔ دوسراجواب سے ہے کہ اکابرعلماء لکھ بچے ہیں کہ سے موعود بروتی ہوگی اور حدیث میں آنخضرت تفاقلہ فرماتے ہیں کہ سے موعود برخدا کی طرف سے وحی ہوگی۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ جو قرآن مجید پرایمان رکھتا ہے اور پہتلیم کرتا ہے کہ سے موعود آئے گا توان پروتی ہوگی تو اسے 2198 مدا كى طرف سے يقين كرے كا۔ پس اس لحاظ سے بيآ بت تشريعى وى كے انقطاع بر دلالت كرتى ہے۔ غيرتشريعى وحى كے انقطاع پر دلالت نبيس كرتى۔ اس امركى دليل ميس كم آ مخضرت الناية ك بعد غيرشر يعت والى وى موسى باورآ مخضرت الناية كال معين باس كا دروازه ينزئين ب- آيات ذيل "الم يرو انه سبيلا " ياره ٩ ، ركوع ١٩ ور افلا يرون قسولا" ياره١١، ركوع١١، كحواله وياجاكريكها كياب كدان آيات سياب بوتاب كد بندول سے خدا کا کلام کرنا ضروری ہے۔ اس کیونکر مان لیا جادے کہ حرم کعبہ کا رب اور قرآن کے ا تارنے والا خداجہ پھڑے کی عبودیت اور الوہیت کا ابطال اس کے عدم تکلم کی وجہ سے کرتا ہے۔

خودايغ پيارے بندول سے ويساسلوك كرے نيز آيت ومن اضل مدن غافلون "سورة احقاف رکوع نمبرا، سے مین تیجہ تکالا گیا ہے کہ خداد ند تعالیٰ اپنے بندوں کی پکارسنتا اوران کو جواب ويتاب اورآيت "قل ان كنتم تحبون الله الغ! "العران ركوع فبرام يريتي اخذ كيا كيا ہے كه خدااے بندول سے بياركرتا ہواور يدبري بات ہے كمحب اي محبوب سے بم کلام ہواوراس کی باتیں سے اورائی کے ورندعدم کلام تقص محبت پردلیل ہوگا۔ کیونکہ محبوب کا کلام نہ کرتا دلیل ناراضکی ہے اور خدا جوابی بندوں پر ماں باپ سے بوھ کرمہر مان ہے۔ ضروراپیے پیارے بندوں سے کلام کرتا ہے اور کو ٹی وجنہیں کہ جب وہ اپنے پیاروں سے کلام کرتا تھا تو اب نہ كرے۔اللہ تعالیٰ كى ايك صفت جواس كى خدائى پرايك اعلیٰ دليل ہےوہ اس كا متكلم ہونا ہے۔ پس سيكس طرح موسكتا ب كداب قيامت تك اس صفت كانعطل مان ليا جاو بي اوركها جادب كداس کی مقت تکلم زائل ہوچکی ۔ لینی کہوہ اب سی سے کلام نہ کرے گا تو اس کاسمیج ہونا کیونکر معلوم ہوگا۔ کہنے والے چربھی کہدریں کے کہوہ پہلے تھا اور ابنیں۔اس کی تائید میں چربیا یک دنیاوی مثال دی می ہے۔ اگر کوئی عاش ایے کسی مجبوب کے درواز ہر آ و دیکا ادر کریدزاری کرتے ہوتے بیقراری کی حالت میں جائے گرمجوب ندرواز و کھولے اور ندا ندر سے کوئی آ واز آ و اور يقيناً وه عاشق نااميد ہوكرلوٹے گااور خيال كرے گا كه يا تو ميرامحبوب مرچكا يا مجھے دھوكا 2199 ويا كيا- پس اس طرح الله تعالى جس كا ديدار بعجداس كے وراء الورا اور لطيف مونے كے ہم نہيں كر سكتے ۔اگروہ گفتار ہے بھی اینے عشاق کو کم نہیں دے سکتا تو آخروہ ایک دن ٹاامید ہو کراہے چھوڑ دیں گے تعشق اور محبت کا مادہ انسان کی فطرت میں وربعت کیا گیا ہے اور وہ ایسے محبوب کوجس کے دیداراور گفتارے اپنے آپ کو بمیشہ کے لئے محروم سمجھا ہے بھی اپنے عشق کا کل نہیں تھہرا تا حقیقی عاشق اپنے محبوب ہے ہم کلام ہونے کے لئے اپنے دل میں از حدیز پ رکھتا ہے اور اس کے کلام کواینے کئے تریاق اور آب حیات سجھتا ہے۔ کس وہ علیم خبیر ہتی جو انسانوں کے اندر احساسات وجذبات كابيداكرنے والا بيكس طرح اين عشاق كوائي بم كلاى سے محروم ركھسكا باوراس كى تائيين آيات ديل واذا سألك عبادى عنى فانى قريب الخ! "اور ان الـذين قالوا تتنزل الملائكة "مم مجده ركوع نبري فيش كي في بين اس ك بعد كرآيات "رفيع الدرحات ذو العرش يوم التلاق" سوره مؤمن ركوع نمبر ١ اور" تنزل الملاتكة بالروح من امره على من يشاء فاتقون "ك ياستدلال كياميا بي كرج المرح الله تعالی این بندوں کوازمنهٔ سابقه میں اپنے وی سے مشرف کرتا رہاہے۔ آئندہ بھی کرے گا۔ كيونكمة يت مي نزول وحى كاموجب الله تعالى كار فيع الدرجات وذوالعرش مونا ب اور ضرورت انداز قرار دیا گیا ہے۔ پس جب کداللہ تعالی اب بھی رفع الدرجات اور ذوالعرش ہے۔اس میں تغیر نہیں آیا اور لوگ بھی بلحاظ روحانیت مردہ ہو گئے تو پھر دی کا انقطاع کیونکر مان لیا جادے۔ الله تعالى فرماتا يه كه "كنتم حير امة اخرجت للناس الخ! "العنى امت محدية تمام امتول سے بہتر ہے اور نعمت بھی اس پر پوری ہو چکی اور دعا بھی خدانے بمیں سیکھلائی کہ 'صراط الذین انعمت عليهم "كا عدالوجمين ايخ بار اورمقرب باركاه بندول يعنى انبيا ومديقين اور شہدائے اور صالحین کے راستہ پر چلا تو عقل سلیم کروکر شلیم کرسکتی ہے کہ امت محمد یہ جوسب امتوں سے بہتر ہولیکن انعامات البیہ سے محروم ہو پہلی امتوں کے مردوں کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے عورتول کو بھی اپنے کلام سے مشرف کیا اور ان رفر شنتے نازل ہوئے۔ لیکن امت محربیہ 2200 کے بوے سے بوے درجہ کے مردکو بھی بیا نعام نہ طے۔ اس بیکہنا کہ امت مرحومہ پروحی الی کا دروازہ بند باورخدااس سے کلام نہیں کرتا تو چرید خیرالام کیے ہوئی؟ اورید کہنافلطی ہے کہ خدا تعالی نے آنخضرت المالية كے بعد جوتمام عالم كے لئے رحت ہوكرآئے تھاس انعام كولوگوں سے چمين ليا ہادرامت میں سے کسی ایک فردکو بھی اسینے ہم کلام ہونے کے مبارک شرف سے ہمیشہ کے لئے محروم كرديا ہے۔اللہ تعالى اوراس كاياك رسول اور اولياء امت يہ كهدر سے بيں كه يه فيضان اللي ال امت پر بندنہیں ہیں اور آنخضرت عظام فرماتے ہیں کہتم میں سے پہلے قوم بنی اسرائیل میں الياوك موع بين كه باوجوديه كدوه ني ندت ليكن الله تعالى ان كلام كرما تفار ميرى امت میں ایسے لوگوں میں اگر کوئی ہے تو عرابے۔ دوسری روایت میں محدث کالفظ آیا ہے۔ محابات حضور تلی سے دریافت فر مایا کہ یا رسول الله محدث سے کیا مراد ہے۔حضور تھی نے فر مایا کہ فرشے اس کی زبان پر کلام کرتے ہیں۔

(بزرگان دین کے حوالے)

اس کے بعد حضرت شیخ این عربی ، حضرت امام ربانی مجد دالف ٹافی اور مولا تا روم کی کم کابول کے حوالوں سے بیمیان کیا گیا ہے کہ ان کے فزد یک بھی بے پایاجا تا ہے کہ تمام اقسام وی کی جوقر آن میں فہ کور ہیں خدا کے بندول اولیا واللہ سب میں پائی جاتی ہیں اور وی جونی میں ہے وہ خاص ہے اور شریعت والی وی ہے اور کہ جو وی انجیا و کہ ہم السلام کو ہوتی ہے ۔ وہ اس امت کے بعض کامل افراد کو بھی ہوتی ہے اور جیسا کہ مولا تاروم نے کہا ہے ہوتی تو وہ وی حق ہے کین صوفیا نے عام لوگوں سے پردہ کرنے کی خاطر اسے وی ول میں کہد دیتے ہیں اور کہ جن طریق سے انجیا و علیم لوگوں سے پردہ کرنے کی خاطر اسے وی ول میں کہد دیتے ہیں اور کہ جن طریق سے انجیا و علیم

السلام کودی البام ہوتا ہے انہیں طرق ہے اولیاء اللہ کو ہوتا ہے۔ اگر چا صطلاحا ان کا نام رکھنے میں فرق کیا گیا ہے اور اسلام کوئی البام کوئی البام کوئی اور اصطلاح فرق مراتب کے کاظ سے قرار پاگئی ہے کہ انہیاء کی وی کو وی اور اولیاء کی وی کو البام کہتے ہیں اور کہ ولی پر بھی وی بواسطہ ملک ہوتی ہوا ور اسلام کی خرول پر ان پر وی ناز سہوگی اور اس کے متعلق علاء کا قول ہے کہ وہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کی زبان پر ہوگی اس المحدد کے آگے بیر کہا گیا ہے کہ مرزا صاحب کی کہ وہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کی زبان پر ہوگی اس المحدد کی کو متعللہ وی کو متقطع مانے ہیں تو وہاں کتب سے جو بید و کھلایا گیا ہے کہ وہ مجمی آئے ضرت بیلی کے بعد سلسلہ وی کو متقطع مانے ہیں تو وہاں ان کی مراو وی شریعت سے بید کہ دوسری وی سے جے وہ جاری ہجس میں نے اوامرونو ائی شہوں جاری کی جب جوشر بعت مجمد ہے کہ اسلہ بند ہے تو اس سے مراوالی کی ہے اور جن علاء نے بیکھا ہے کہ آپ بیلی کے بعد وی اور الہام کا سلسلہ بند ہے تو اس سے مراوالی می ہے جوشر بعت مجمد ہیں گئی رہنا قرآن مجمد ہیں گئی رہنا قرآن مجبد ، صدیف و ہزرگان وین کے اقوال سے ثابت ہے۔ اس کے آگے بھر دوسرا بیلی رہنا قرآن مجبد ، صدیف و ہزرگان وین کے اقوال سے ثابت ہے۔ اس کے آگے بھر دوسرا بی گئی شروع ہوجا تا ہے۔ اس کے تحت میں اس بحث کا جواب درج کیا جا تا ہے۔ اس کے آگے بھر دوسرا ہیگی شروع ہوجا تا ہے۔ اس کے تحت میں اس بحث کا جواب درج کیا جا تا ہے۔

مرعید کی طرف ہے جس وی کے متعلق بید کہا گیا ہے کہ اس کا ادّعا کفر ہے۔ اس سے مرادوی نبوت ہے بی ہے۔ فریق مرعیہ کے نزدیک وی کا لفظ صرف انبیاء کے لئے بی مختفی ہے اور دہ اس اسر کے قائل نبیں کہ جو دی نبی کی ہوتی ہے دہ غیرانبیاء کو بھی ہوگئی ہے۔ اس لئے اب مدعا علیہ کے بحث ہے بی بی ہوئی ہے کہ آیا اس قتم کی وی جو انبیاء کو بھی ہوگئی ہے بی معافلیہ کے بحث سے بی بی طاخریا ہے کہ تعظرت ام موئی پر وی ہوئی۔ حضرت مریم پر فرضح ان کے ظاہری الفاظ ہے یہ پایا جا تا ہے کہ معظرت ام موئی پر وی ہوئی۔ حضرت مریم پر فرضح ان کے خاہری الفاظ ہے یہ پایا جا تا ہے کہ معظرت ام موئی پر وی ہوئی۔ حضرت مریم پر فرضح اللہ اللہ لائک ہوں اور دوالقر نین سے اللہ تعالی نے کام فر مایا لیکن آگریہ تیج بھی ان الفاظ اور می کا فیظ قر آن اللہ کہ مور وی العقول کی بابت استعال فر مایا گیا ہے۔ بلکہ فیر ذوی العقول کی بابت استعال فر مایا گیا ہے۔ بلکہ فیر ذوی العقول کی بابت بھی جید میں مصرف ذوی العقول کی بابت استعال فر مایا گیا ہے۔ بلکہ فیر ذوی العقول کی بابت بھی جید میں مصرف ذوی العقول کی بابت استعال فر مایا گیا ہے۔ بہاں میرے خیال میں مدعا علیہ کے نزد یک جیس وی سے مرادوہ وی نہیں ہو گئی جو انبیاء کو ہوتی ہے۔ یہاں یقینا اس کے کوئی اور معنی بیشل فطرت میں داخل کر تایا اسے سوجھانا کے جا کیں گے۔ اس طرح قرآن بجید میں وی کا افتظ اور بھی گئی مقامات پر استعال ہوا ہے۔ جس کے سیاق وسباق سے یہ تیجہ اخذ نہیں ہوتا کہ وہاں اس لفظ فطرت میں داخل کر تایا اسے موجوبانا کے جا کیں گئی ہے۔ اس طرح قرآن جید میں وی کا لفتظ اور بھی دیں داخل کر تایا اس شرح کی کا فی کا دوال اس اس لفظ کے دائر ہے۔ حصور کی کئی سے مراداس میں کی وی ہے جو انبیاء کو ہوتی ہے اور غالبًا اس شبہ کوز ائل کرنے کے لئے حضور کو مودی سے مراداس میں کو تی ہے جو انبیاء کو ہوتی ہے اور غالبًا اس شبہ کوز ائل کرنے کے لئے حضور کو مودی سے مراداس میں کو تی ہے جو انبیاء کو ہوتی ہے اور غالبًا اس شبہ کو ذائل کرنے کے لئے حضور کو مودی ہے ہو نو بیاء کو ہوتی ہے اور غالبًا اس شبہ کو کی ان کی دو تی ہے جو انبیاء کو ہوتی ہے اور غالبًا اس شبہ کو کی ان کی کو کی ان کی کی دو تی ہے دو نوانس کی دو تی ہے جو انبیاء کو ہوتی ہے اور غالبًا اس شبہ کی دو تی ہے دو نوانس کی مودی ہے دو نوانس کی موانس کی دو تی ہے کی کو کی کو کی کو کو کی کو کو کی کو کی کی کو کو کی کو کو ک

عليهالصلؤة والسلام كے متعلق قرآن مجيد ميں بتمرت كي فرمايا كيا كه بم نے تيرى طرف اس قتم كى وي بيتى ہے جيسا كه حضرت نوح، ابراہيم، آئتى، اساعيل، يعقوب (عليم السلام) اوران كى اولا و كى طرف بيني ہے جيسا كه حضرت نوح، ابراہيم، آئتى، اسا او حين اليك كسا او حين الى نوح زبوراً "اس لئے ان مواقعات پر جہال كه لفظ وحى كے استعال سے وحى نبوت كے متى اخذ نبيس ہوسكتے۔ اس لفظ سے مراد جيسا كه علماء نے لى ہے القاء كرتا يا ول ميں والنائى لى جائے كى ۔اى طرح قرآن مجيد ميں ايك اور جگہ ہے "وان الشياطين ليو حون الى اولياء هم" تو كيا يہال بھى لفظ وحى كے استعال سے وحى الم يا سكى گى۔

قرآن مجید میں اس قتم کے اور بھی کئی الفاظ ہیں کہ جن کے طاہری معنی مراد نہیں لئے محے مثلاً فتنه كالفظ جس كمعنى عام طور يرآ زمائش كے لئے محتے بين اس طرح اس كى سندبيان نہیں کی می کفرشتے ہرحال میں ذات باری کی طرف سے ہی بحثیت رسول اترتے اور کلام کرتے رہے۔ ممکن ہے کہ نیک آ دمیوں پران کا اتر نا عام انتظام کا نئات کےسلسلہ میں ہویاروحانی ترقی ك مدارج مين داخل مو-اس لئ حضرت مريم يرفر شتول كاترن سه يد تتجداا زى طورير برآ منیس ہوتا کداللہ تعالی غیرانبیاء سے اس طریق بر کلام کرتا ہے۔ جیسا کدانبیاء کے ساتھ، باقی رہی وہ آیت جوذوالقرنین کے متعلق ہے۔اس کا جواب بیہے کہ بعض کے نزدیک وہ نبی تھے۔ اگر نبی متح تو انبیس وی نبوت موئی موگی اوراگر نبی نه متح تو ان کے متعلق محض لفظ قال کا استعال عمومیت کے طور پرینتی اخذ کرنے کے لئے کافی نہیں کرغیرانمیاء کے ساتھ بھی اللہ تعالی جم کلام ہوسکتا ہے۔علاوہ ازیں اگریہ مان بھی لیا جاوے کہ حضرت ام موی اور حضرت مریم کوالی ہی وحی ہوئی جیسا کہ انبیا مکوہوتی ہے تواس ہے لازمی طور پریہ نتیج نہیں لکاتا کہ ایسی وحی ہر غیرانبیا م کوہوسکتی ہے۔ کیونکہ یہ بیمیاں پنجبروں کی مائیں تھیں اوران ہردو پنجبروں کے متعلق بیڈ طرو تھا کہ انہیں پیدا ہونے کے بعد ہلاک نہ کر دیا جادے۔اس لئے ان کی ماؤں کو سکین دینے 2203 سے لئے اگر اللدتعالى نے اپنى ہم كامى سے مشرف فرماديا بوتوكوكى عجب نہيں۔اس كے ساتھ دى چرب بات بھى قامل غور ہے کہ بیروا تعات حضور علیہ الصلاق والسلام کی بعثت ہے قبل کے بیں ممکن ہے کہ خاص حالات كے تحت خاص خاص اشخاص كے ساتھ مم كام مونا مشيت ايز دى سے ضرورى سمجما كيا مو اوراس کی تائیوخود ماعلید کی اٹی بحث سے ہوتی ہے۔جیبا کدوہ کہتا ہے کہ آنخضرت تاللہ نے فرمایا ہے کہ بنی اسرائیل میں ایسے لوگ ہوئے ہیں کہ باوجود بیر کہ وہ نبی نہ تھے اللہ تعالی ان سے كلام كرتا تھا۔ چنانچہ ذوالقر نين بھي اى ذيل ميں داخل سمجے جاسكتے ہيں ليكن اس كے بعد جب

حضور علیہ السلاق والسلام نے فرمایا کہ میرے بعد نبوت میں سے سوائے مبشرات کے اور کچھ ہاتی نہیں تو پھر کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ غیر انبیاء کو بھی وہی وہی ہوتی ہے جو انبیاء کو ہوتی ہے۔ اس حدیث کو فریق مدعا علیہ نے صحیح تسلیم کیا ہے۔ لیکن اس کی بیتا ویل کی ہے کہ بیدعام اشخاص کے متعلق ہے۔ خواص کے لیے نہیں اگر خواص اس ہے متشکی تصفو کوئی وجہ نہیں کہ رسول اللہ اللہ اس کی تصریح نہ فرمادیتے۔ بیدحدیث حضرت عائشہ ہے بھی روایت کی گئی ہے۔

باتی رہے صوفیائے کرام کے اقوال اور تحریری، ان کے متعلق ایک جواب تو او پرسید انور شاہ صاحب کے بیان کے حوالہ سے دیا جا چکا ہے کہ انہوں نے ان اشخاص کو جو ان کی اصطلاحات سے داقف نہوں، اپنی کتابوں میں نظر کرنے سے منع فرمایا ادراس کا دوسرا جواب بھی شاہ صاحب ذکور کے الفاظ میں نقل کیا جا تا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ صوفیائے کرام نے نبوۃ کو یمنی لغوی لے کرمقسم بنایا اوراس کی تغییر خدا
سے اطلاع پانا۔ دوسر کے واطلاع دینا کی ، اوراس کے بیچے انبیا علیم السلام اور اولیاء کرام دونوں
کو داخل کیا اور نبوت کو دوفتم کر دیا۔ نبوت شرکی اور نبوت غیر شرکی ، نبوت کے بیچے وتی اور رسل
دونوں درج کر دیئے اور اب ان کے لئے نبوت غیر شرکی اولیاء کے کشف اور البهام کے لئے تھر گیا
اور خصوص ہوگیا۔ صوفیائے کرام کی تقریح ہے کہ کشف کے ذریعہ ستحب کا درجہ بھی فابت نہیں
ہوتا۔ صرف اسرار معارف، مکاشف اس کا دائرہ ہیں اور تقریح فرماتے ہیں کہ ہمارا کشف
دوسرے پر 2204 جت نہیں۔ ہمارا کشف ہمارے لئے ہے۔ گواہ نہ کورنے کشف، البهام اور وحی کی
یوتا نے دل میں کچھ مضمون ڈال دیا اور سمجھا دیا جاوے بیا البہام اور وحی کی
دولاخود تکالے۔ ول میں کچھ مضمون ڈال دیا اور سمجھا دیا جاوے بیا البہام ہے۔

خدانے پیغام بھیجا۔اپنے ضابطہ کا وہ وہی ہے۔وی قطعی ہے اور کشف والہام کلنی ہیں۔ بنی نوع آ دم میں وی پیغیروں کے ساتھ مخصوص ہے۔غیروں کے لئے کشف یا الہام ہے یا معنوی وی ہو کتی ہے، شری نہیں۔

وقی کے شرق یا غیرشری ہونے کی جوتفریق مدعا علیہ کی طرف سے کی گئی ہے۔ اس کی تائید میں اس نے سوائے اقوال بررگان کے اور کوئی سند پیش نہیں کی اور ان اقوال کی کو مدعیہ کی طرف سے قو جیداور تشریح کی گئی ہے اور بید کھلایا گیا ہے کہ ان بزرگان کی ان اقوال سے کیا مراد ہے اور ان کے دیگر صریح اقوال پیش کے گئے ہیں کہ جن میں وہ رسول اللہ تائیل کو خاتم النبیین بمعنی آخری نبی شام کرتے ہیں اور آپ اللہ تائیل کے بعد کسی اور نبی کا آٹا ممکن نہیں سمجھتے لیکن ان پراس لئے

بحث کی ضرورت نہیں کہ وہ قرآن مجیدا درا حادیث کے مقابلہ میں کوئی جت نہیں ہوسکتے اور مدعا علیہ
کی طرف سے جو اعتراض مدعیہ پر عائد کیا گیا تھا کہ اس نے وجو ہات تکفیر کے ضروریات وین
ہونے کے متعلق قرآن یا حدیث سے کوئی ثبوت پیش نہیں کیا وہ بدرجہ اولی خود مدعا علیہ پر وار دہوتا
ہے کہ اس نے شرقی اور فیر شرقی وئی کی جو تقسیم کی ہے اس کے متعلق کوئی ثبوت قرآن وا حادیث سے
پیش نہیں کیا محض قیاسات سے بی یہ کہا گیا کہ جس آیت کا حوالہ مدعیہ کی طرف سے دیا گیا ہے۔
اس میں آئندہ وہی کا ذکر نہیں ، وہ شریعت والی وجی کے انقطاع پر دلالت کرتی ہے۔

مدعیہ کی طرف سے درست طور پر بیکہا گیا ہے کہ صوفیائے کرام نے نبوت کی جوشمیں بیان کی ہیں وہ ان کی اپنی قائم کردہ اصطلاحات کے مطابق ہیں۔ اس لئے ان کی قائم کردہ اصطلاحات کو عام امت کے مقابلہ ہیں جت قرار دینا درست نہیں ہے۔ میں موجود پر دحی کا ہونا مستثنیات سے ہے۔ جس کی اسٹنا وخود صفور علیہ الصلاق والسلام نے کردی اس سے دحی نبوت کے اجراء کاعمومیت کے ساتھ نتیجہ لکا لنا ایک فلطی ہے۔

ميت" وما كسان لبشر الخا" من بشرك لفظ كمتعلق معيد كاطرف ے کہا گیا ہے کہ مراد انبیاء بنیم السلام ہے ہے۔ "لیکن اگر عام بشر بھی مراد لئے جادیں تواس ے بے تیج نیس کانا کر خدا بالعوم آ دیوں سے کام کرتا رہتا ہے۔ بلکداس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندول کے ساتھ ہم کلام ہونے کے طریق ہلائے ہیں۔ باقی کلام کا کرنا یا نہ کرنا اس کی اپنی شیت بر مخصر ہے۔ البذا گواہان مرعید نے بدورست کہا ہے کہ حضور علیدالصلوة والسلام کے بعدوجی نبوت جاری ہوتی تو قرآن مجید میں ضروراس کی صراحت فرمادی جاتی ۔ کیونکہ اس پرامت کی فلاح کا دارومدار تفار باقی مولاناروم کی کتاب مشوی کے حوالے سے جو یہ بیان کیا گیا ہے کہ وہ لکھتے ہیں كدادلياءكوجودى موتى بوق بو دراصل وى حق موتى بادرادلياء عام لوگول سے يرده كرنے كى خاطراے وجی دل کہددیا کرتے ہیں۔ بیان کے شاعرانہ خیالات ہیں، ادر شاعر کی نیت میں جیسا كسيدانورشاه صاحب كواهدعيد نيكها ب_منواناس كاعالم كومنظورتيس موتااور يعرجهال انبول نے دحی حق کے الفاظ لکھے ہیں ان مے ساتھ ہی والله اعلم بالصواب کا جملہ بھی موجود ہے۔اس سے ان کے مفہوم کا خود اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ یارہ نمبرہ، رکوع نمبر۸ اور یاره١١، رکوع نمبر١١ ک آ بات محولہ بالا سے بھی بداستدلال درست نہیں کیا حمیا کہ آ مخضرت بھا اے بعد غیر شریعت والی وی موسکتی ہے۔ کیونکداول تو آیات اس زمانداوران حالات سے تعلق رکھتی ہیں جونزول قرآن ك وقت موجود تف اوران من ان لوكول كوخطاب ب جوعبادت اللي سے ناآ شااور عافل موں اوراب رسول الله ﷺ کی تعلیم کے بعد کسی ادنی سے ادنی مسلمان کا بھی پیمقیدہ نہیں ہوسکتا کہ خداتعالی سمع ،بصیرادر علیم نبیں - باتی رہاس کا آدمیوں سے کلام کرناوہ اس کی مثیت پر مخصر ہے۔ اسے کسی کی آ ہ و بکا ، فریاد فغال سے کلام کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ دنیاوی عاشق دمعشوق کی مثال عثق اللى برنهايت بى نازيباطريق برعائد كى كى - تاجم اس مثال كويمى اكر مدنظر ركها جاد يق رسول الشريطية في تعليم اليي ناقص نبيس كه عاشقان اللي أكر في الحقيقت وه يور ي معنول ميس عاشقان اللي بن م بي - خداد ند تعالى كدروازه سے نااميد موكرلوٹيس - يا نعوذ باللہ 2006 يرتصور كري كدان كامحبوب مرج كايانبيل دموكا ديا كميار دنيادي معثوق بمي اگراييز عاشق كي آه وبكاس كراغدر سے اسے كوئى تخفہ بھيج دے يااس كى بات كوئ كراس كا كوئى كام سرانجام كردے تو باوجود اس کے کدوہ اس سے ہم کلام ندہویا اپنا دیدار نہ کرائے۔اس کا عاشق ضرور سجم لے گا کہ اس کا معثوق زندہ ہے اور اس سے محبت كريا ہے۔ دنيا ميں عاشقان اللي كى تعداد حضور عليه العلوة والسلام كے بعد آج تك كوئى تھوڑى نبيل مجى جاسكى اورويسے تو ايسے عشاق ندمرف ند بب اسلام میں بلکہ ہرندہب میں سینکووں کی تعداد میں پائے جائیں کے۔اگراللہ تعالی کے ہم کلام ہونے کا ذر بعداس کے عشاق کے دل کی تڑپ ہی قرار دی جاد ہے تو ضرور ہے کہ اللہ تعالی نے اس عرصہ میں ہرایک عاشق سے نہ سمی سودیں ہزارویں سے سمی ۔ دس پندرہ ہیں سال کے بعد نہ سمی ، سو ہزارسال کے بعد سی کی نہ کی ایک سے قوہم کلای فرمائی ہوتی؟ ندید کہ تیرہ سوسال تک یک دم خاموتی اختیار کئے رکھنے کے بعد صرف ایک فض ہے ہم کلام ہونا منظور فرمایا گیا اور وہ مجی زیادہ تر برانی تیرہ سوسال والی زبان میں کو بااب اس کے پاس الفاظ اور معانی کا ذخیرہ خم ہوچکا ہے۔ اگر نعوذ بالله خدا کے ماس ہم کلامی کے لئے نہ کوئی اور نیا مواد ہے اور ندینے الفاظ و تو چمر پیچارے مواویوں کا کیا تصور ہے کہ انہیں پرانی کیسر کا فقیر قرار دیا جا کرکوسا جاتا ہے۔ کیونکہ انہوں نے خدا كاس ران كلام كالعيرونى كرنى بجو يملے سے موتى آئى ہے۔

اگرعشاق کی تسلی محض گفتگوسے ہوتی اور وجود باری تعالی کے علم کا ذریعہ بھی بہی ہوتا کہ جب بھی اس کا کوئی عاشق بیغراری کی حالت میں آہ و دیکا کرتا ہوا اس کے دروازہ پر پہنچے تو اس کے لئے فورا دروازہ کھل جائے۔ تو اسلام صفحہ بستی سے بھی کا ٹا بود ہو چکا ہوتا۔ کیونکہ تیرہ سوسال کا زمانہ ایسانہیں کہ عشاق نعوذ باللہ خداوند تعالیٰ کی اس بے اعتمالیٰ کو دیکھے کراس کے دروازہ پر پڑے رہتے۔ بلکہ بقول گواہ مدعا علیہ عرصہ سے ناامید ہوکرلوٹ بچے ہوتے اور پھراس کی کیا گارٹی ہے کہ اللہ تعالیٰ صرف ان عشاق سے بی گفتگو کرتا ہے کہ جو فہ ہب اسلام سے تعلق رکھتے ہوں اور دوسرے سے نہیں کرتا۔ علاو وازیں عشاق کی تسلی محض گفتگو سے نہیں ہوا کرتی۔ بلکہ 2007 جیسا کہ مرعا علیہ کے گواہ نے بھی ظاہر کیا ہے۔ دیداریاران کا مطمع نظر ہوتا ہے۔ اس لئے ممکن ہے کہ عشاق جب گفتگو ہے بہرہ اندوز ہوں تو پھر بھی اپ عشق کی متی میں قوم موک کی طرح ''ارن الله جهرہ'' کی رہ لگانی شروع کردیں اور بجائے اس کے کدویداریار سے لذت اندوز ہوں۔ اپنا بیڑہ بھی غرق کر بیٹھیں۔ شک نہیں کہ حقیق عشاق کے دلوں میں ضرورا پے محبوب کے متعلق ایک تڑپ ہوتی ہے۔ اس تڑپ کے فروکر نے کا علاج یہ بیس کہ مجوب سے ضرورہم کلای ہو۔''باری عزاسمہ'' نے اپ عشاق کی تڑپ فروکر نے کا علاج خودہی اپ زندہ کلام قرآن پاک میں بیرز مایا ہے۔''الا بد کر اللہ تعلمین القلوب''یعنی خداکی یا دسے دل مطمئن ہوئے ہیں اورزیا دہ اضطراب پیرا ہونے کی صورت میں فرمایا۔''واذا سسالک عب ادی عنی ف انی فرای بیرا اور نے اس الخا''

گواہ مدعاعلیہ نے اس آیت کو بقاء وی پردلیل پکڑا ہے۔لیکن وی سے مراداگر اس قتم
کی استجابت کی جادے جواس آیت میں نہ کور ہے۔ تو پھر خداوند تعالی کا ہر فر دبشر کے ساتھ کلام کرنا
مکن ہوسکتا ہے اور ہر خض محل وی بھی بن سکتا ہے۔ اس تنم کے استدلال اختیار کرنے سے نہ ہب
کی کوئی عظمت و وقعت ظاہر نہیں ہو سکتی اور نہ اس کی کوئی حقیقت مکشف کی جاسکتی ہے۔ گواہ مدعا
علیہ نے بیان کیا ہے کہ خدا کا کلام نہ کرنا غضب اور ناراضکی کی علامت ہے تو کیا اس سے سمجما
جائے گا کہ جن لوگوں سے پہلے خداوند تعالی نے کلام نہیں کی۔کیاان سب پر خداوند تعالی ناراض
رہا ہے اور وہ مورد عماب الی ہیں۔ استغفر اللہ!

(بقاءوى)

بقاءدی کے سلسلہ میں باتی ما ندہ جن دوآ یات سورہ موسی اور پارہ ۱۲، رکوع کا حوالہ دیا گیا ہے۔ ان ہے بھی وی کا جاری رہنا خابت نہیں ہوتا۔ بلکہ بیآ یات مدعا علیہ کی اپن تقسیم کے مطابق وی تشریعی میں ہے تعلق رکھتی ہیں۔ کیونکہ ان میں بید فدکور ہے کہ جس محفی کو دی کی جاتی ہے۔ اس کو بیقتم دیا جاتا ہے کہ وہ لوگوں کو قیامت کے دن سے ڈرائے۔ اس لئے اس تم کی وی کو مدعا علیہ کی اپن تعریف کے مطابق وی تشریعی میں سمجھا جائے گا اور پیسلسلہ مدعیہ کے ادعا کے مدعا علیہ کی زدیک بھی اب تشریعی کی اب تشریعی کی تعریفی مطابق اس کے ان آیات سے وی مطلق کے اجراء کا استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ باتی رہی نی نہیں آ سکتا۔ اس کے ان آیات سے وی مطلق کے اجراء کا استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ باتی رہی

معاعلیہ کی یہ جبت کہ اللہ تعالی نے جب ہمیں یہ دعا سکھلائی ہے کہ اے اللہ ہمیں راہ متنقم پر چلا اور ان لوگوں کی راہ پر چلا جن پر تو نے اپنے انعام کے ہیں اور پھر دوسری سورت میں اس کی تشریح فرمائی کہ وہ کون لوگ ہیں جن پر خدا کا انعام ہوا۔ اس کے متعلق فرمایا کہ وہ نبی ،صدیق ،شہیداور صالح ہیں۔ اس سے یہ لقین کی گی کہ اللہ اور اس کے رسول جمہ مصطفے ہے آتا ہے کی ہیروی سے یہ چاروں مراتب تم کو حسب حیثیت مل سکتے ہیں۔ البندا یہ نہیں ہوسکتا کہ امت محمد یہ تمین مراتب کا تو انعام مراتب تم کو حسب حیثیت مل سکتے ہیں۔ البندا یہ نہیں ہوسکتا کہ امت محمد یہ تمین مراتب کا تو انعام اس انعام کو بار بار حاصل کیا۔ پھر یہ خیرالام کس طرح ہوئی ؟ اور نہیں کہا جا سکتا کہ امت مرحومہ پر البی کا دروازہ بند ہے اور آئے میں انعام کولوگوں سے چھین لیا گیا۔

اس کا جواب مرعیدی طرف سے بیدیا گیا ہے کہ آیت من یطع الله والرسول
والصالحین "ش الفاظ" مع الذین " سے مرادر فاقت سے ہند کہ عطائ درجہ معاعلیہ کے
احتراض کا مطلب بیہ ہے کہ جب نبی کے علاوہ دیگر مدارج جواس آیت میں فہ کور ہیں۔ رسول
اللہ شائی کی پیروی سے ل کے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ نبوت کا درجہ ندل سکے۔ اگراس بحث کو بفرض
عال می مسلم کرلیا جاوے تو پھراس سے بیلازم آئے گا کہ نبوت ایک کبی چیز ہے جواتباع سنت
عال می سلم کرلیا جاوے تو پھراس سے بیلازم آئے گا کہ نبوت ایک کبی چیز ہے جواتباع سنت
اور ریاضت سے حاصل ہو سکتی ہے۔ حالانکہ قرآ ان شریف کی صوص سے بیٹا بت ہے کہ نبوت کسی نبیں اور مرزاصا حب (کے مرید اعظم) نے بھی اسے مانا ہے۔ چنا نچہ وہ (محمد علی لا موری) اپنی
کراب (ضمیر اللہ و آئی الاسلام می کہ ۸) پر کھنے ہیں کہ:" نبوت موہبت اکتساب سے نبیں ملتی
کی نبوت کا اکتساب یا کسی کی پیروی سے حاصل ہونا تمام آیات قرآ نی اور احادیث کے صاف

اگر نبوت حضور علیہ السلام کے اتباع سے حاصل ہو سکتی تھی تو کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ آج تک جس قدر اولیاء ابدال ، اقطاب گزرے ہیں۔ ان 2009 میں سے کی کو بھی یہ مرتبہ حاصل خہرہ تا علاوہ ازیں آگریہ مجھا جاد ہے کہ حضور کے کمال اتباع اور فیض سے یہ مرتبہ حاصل ہوسکتا ہے اور حضور بھی اسے جائز بچھتے تھے تو ضرور ہے کہ حضور علیہ الصلاق والسلام نے جہاں کئی دیگر مراتب اور مدارج کے حصول کے لئے اپنی امت کو ادعیات اور اور ادکی تلقین فر مائی ہے اور وہاں اس مرتبہ کے لئے بھی کوئی دعا وغیرہ بھی تلقین فر ماتے ۔ تا کہ امت کے افراد کو اس کے حاصل کرنے میں کوئی آسانی میسر آتی ۔ کیونکہ حضور شاہلی کی شفقت سے یہ بعید تھا کہ وہ امت کو حاصل کرنے میں کوئی آسانی میسر آتی ۔ کیونکہ حضور شاہلی کی شفقت سے یہ بعید تھا کہ وہ امت کو

اس قدر پریشانی اور محنت شاقد میں ڈالنے کہ مدت مدید کا انظار اور عبادات کے بعد صرف ایک بی فرد کو جاکر پی نعمت عطاء ہوتی۔ اگر کوئی دعا وغیرہ تلقین کرتا آپ شائی کے نزد کیک مناسب ندتھا تو کم از کم اس کی صراحت تو فر مادیتے کہ تم کو پیرور چہل سکتا ہے۔ تہمیں اس کے حصول کے متعلق کوشاں رہنا چاہئے۔ آپ نے نہاس تسم کی کوئی صراحت فر مائی۔ نہیں اس کے لئے کوئی راستہ بتلا یا بلکہ یہی فر ماتے رہے ہیں کہ 'لا نہی بعدی و اننا احر الانبیاء ''وغیرہ کو یا کہ امت کونعوذ باللہ ایک کے مقابلہ میں نہ باللہ از دست دھوکے ہیں رکھتے رہے۔ تا کہ وہ کہیں بیدر دجہ حاصل کرک آپ کے مقابلہ میں نہ کھڑے ہوجادیں۔

بلک آپ کا رحمت اللحالیین ہونا اس بات کا متقاضی تھا کہ آپ سابقہ انہیاء کے مقابلہ میں اپنی امت میں سے زیادہ انہیاء ہیدا کر کے اپنے افضل الانہیاء ہوئے کا ایک اعلی اور بین ثبوت ہم پہنچا تے۔ البدا قر آن شریف کی دیگر تعریحات کو مدنظر رکھتے ہوئے آیت محولہ بالا کا مفہوم ہم کی الیاجات گا کہ وہ لوگ انہیاء کی رفاقت میں ہوں گے اور چونکہ مدعا علیہ کو دنیاوی امثال کا بہت شوق ہے۔ اس لئے اس کی مثال یہ ہوئی ہے کہ جیسے حکومت کی فض کو اس کی ذاتی وجا ہت اور مرتبہ کی فض کو اس کی ذاتی وجا ہت اور مرتبہ کی فاظ سے اپنے دربار میں اپنے کی متاز عہدہ دار کے ساتھ جگہ دے دے۔ تو نہیں کہا جا سکتا کہ اس فضی نے اس عہدہ دارکار تبہ حاصل کر لیا ہے یا یہ کہ وہ اس کا رتبہ حاصل کرنے کا اہل بناویا گیا اس فضی نے اس عہدہ دارکار تبہ حاصل کر لیا ہے یا یہ کہ وہ اس کا رتبہ حاصل کرنے کا اہل بناویا گیا انہیاء شہدا وصد یقین اور صلحاء کے ہمراہ ہوں گے۔ اس لئے مدعا علیہ کا بیاستدلال کوئی آگائے وقعت نہیں رکھتا کہ آگر امت محد یہ کو نبوت کا درجہ نہ طے تو وہ فیرالام نہیں رہتی ۔ اس کے فیرالام ہونے میں خور ایک خور الام نہیں رہتی ۔ اس کے فیرالام ہیں القدر کے لئے خدا نے اس بات کا محتاج نہیں القدر رہے جا کہ دہ نبوت کو حضور علیہ الصلو قالسلام کی غلامی پرتر تیج دے بلکہ بڑے یہ جو ہے جلیل القدر رہے ہیں۔ افسوں کہ قرآن کی تعلیم کو پوری طرح میا انہیاء آپ کی امت میں داخل ہونے کے حتی رہے ہیں۔ افسوں کہ قرآن کی تعلیم کو پوری طرح میں۔ افسوں کہ قرآن کی تعلیم کو پوری طرح دیا کہ دی در نہ بیا میں داخل ہونے کے حتی رہے ہیں۔ افسوں کہ قرآن کی تعلیم کو پوری طرح دیا کہ دور نہ در سیاحتر اخس نہ کیا جاتا۔

قرآن علیم میں حیات انسانی کی پوری انتهاء واضح نہیں فرمائی گی اور جیسا کہ چو ہدری علام احمد صاحب پرویز مضمون تولد بالا میں لکھتے ہیں۔ جنت بھی جو بالعوم منزل مقصور تجی جاتی ہے۔ ورحقیت اصل منزل مقصور نہیں بلکہ راستہ کا ایک خوشما منظر ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں جنتیوں کی اس وعاسے ظاہر ہوتا ہے۔ ''یقولون ربنا اتسم لنا نورنا''اس منطی کو ایک رازر کھا گیا۔ نہمعلوم کے حضور کے فیض سے امت کو کیا کچھ عطاء فرمایا جائے گا۔ لہذا ماعلیہ بیٹا بت

کرنے میں کامیاب نہیں رہا کہ جو دحی انہیاء علیجم السلام کو ہوتی ہے وہ اس ونت تک جاری ہے۔ بكرصرف الهام اور كشف وغيره باقى بين -جيها كمدعيه كاادعا باوران كونفوى طوروى كها جاسك ے۔اس مقدمہ کے فیملہ کادارو مدار زیادہ تر رسول الله علی اللہ علی التبیین بعن آخری نبی مانے کے عقیدہ یر بی ہے۔ مدعیہ کی طرف سے جیسا کداو پر درج کیا گیا۔ بحوالہ آیات قرآنی واحادیث واجماع امت بدو کھلایا گیا ہے کہ حضور علیہ الصلاق والسلام کے بعد اور کوئی نی نہیں ہوسکتا۔ بجز اس کے کداس کی اسٹنا و حضور تھا آئا نے خود کر دی۔ یعنی حضرت عیسیٰ علیدالسلام اور کہ مرزاصاحب کے دعویٰ سے قبل اور اب مجی سوائے مرزاصاحب کے پیرووں کے دیگر جملہ مسلمانون كاليعقيده بكحضور عليه السلؤة والسلام انبياء كانعداداور بعثت كالخاسة خرى ني ہیں اور آپ یے ایک اور کوئی ٹی ٹیس موسکا۔ اگر کوئی مسلمان کسی اور کو نبی مانے تو وہ کافر اور م بقد موجاتا ہے۔

(نبوت جاری کے مؤتف کا تجزیہ)

مدعاعليد كى طرف سے كها جاتا ہے كدرسول الله في كال احتاع اور فيض سے نبوت كامرتبعطا بوسكنا باوروه خاتم التبيين كمعنى عام سلمانول كاعتقاد كيفلاف بيكرتاب 2211 كدالله جل شاندني آنخضرت عليه كومهاحب خاتم بنايا - يعني آپ كوافاضة كمال كے لئے مہرعطاء کی جو کسی اور نبی کو ہر گز نہیں دی گئی۔اس وجہ سے آپ کا نام خاتم النبیین مخبرا_ بعنی آب الله كا يروى كمالات نبوت بخشق إدرآب الله كالوجدروماني ني راش إدرقرآن مجيد كجس آيت يس بدالفاظ درج بين اس كمعنى معاعليه كي طرف سے يد كے محت بين كه اس آیت میں رسول اللہ عظیم کے بعد الفاظ خاتم التبیین اس لئے لائے گئے کہ ہرنی اپنی امت کا روحانی باپ ہوتا تھا۔ صرف اتنا کہددیے سے کہ آپ بحیثیت رسول اپنی امت کے باپ ہیں۔ آب كى دوسر ، رسولول يركونى فعينيات فابرنه بوتى تقى -اس كن الله تعالى في آب الله الله خاتم النبيين فرماكرآب كودوسر بررسولول سے متاز فرماديا كداور ني تو اپلي امت كے مرف مؤمنوں کے باپ تھے۔ مگر آپ ایسے عظیم الثان اور جلیل القدر نبی میں کدانبیاء کے بھی باپ ہیں ۔ لیعنی آپ کی احتاع اور توجہ روحانی کمالات نبوت بخشق ہے اور اگر اس کے معنی آخر کو پہلے جادين تواس ميس آپ يا اين كوكي فعنيلت نبيس ب_

اس تصری سے اس صد تک تو مدعا علیہ کی میرتو جید درست ہے کہ الله تعالی کو چونکہ دیگر

اس کا جواب بیہ ہے کہ ایک تو رسول اللہ بھاللہ کا آخری نبی ہونا احادیث سے اور امت کے اجماعی عقیدہ سے اخذ کیا جائے گا۔ امت آج تک آپ بھاللہ کو آخری نبی بھی آئی اور جیسا کہ مولوی مرتضی حسن صاحب کواہ مدعیہ نے بیان کیا ہے۔ آج تک جس قدر اولیاء ابدال، اقطاب، مجہدین مجدد ہوتے آئے ہیں۔ کس نے اس عقیدہ کی تغلیط نہیں کی۔ دوسرے مدعا علیہ کو بھی اس سے انکارٹیس کہ خاتم انتہیں کے محن آخری بھی ہیں اور اس معنی پرامت کا اجماع چلا آیا ہے۔

مدعا علیہ کی طرف ہے اس اجماع کی حقیقت کوتو ڑنے کی کوشش کی گئی۔ لیکن وہ اس ہے اٹکارنہیں کرسکتا۔ مرز اصاحب کے دعویٰ ہے قبل جمہور امت کا عقیدہ اس طرح چلا آیا ہے۔ اس لئے ایک امروا قع کوغلط کہنا ایک بے جا جہت ہے۔

مدعا عليه كی طرف سے لغت اور عربی زبان كے محاورات سے بيد و کھلايا گيا ہے كہ لفظ خاتم جب نت كى زبر سے پر حاجاوے تو اگوشى يا مہر كے معنوں ميں استعال ہوتا ہے اور اگر زبر سے پر حاجا ہے تو اللہ دوسرا مہر لگانے والا ہوتے ہيں اور خاتم كالفظ كمال كے معنوں ميں بكثرت استعال ہوتا اور كہ خاتم كے اصل معنى آخر كے نہيں ہيں۔ اگر آخر كامعنى بحى لئے جا كيں تو پحرلازم معنى كہلاكيں كے ، شاصل معنى اور جب اصل معنی لئے جا سكتے ہيں تو لازم معنى كول كي جا كيں۔ خاتم اگر كہيں آخر كے معنوں ميں استعال كيا جا تا ہے۔ تو لازم معنى لے كركيا

جاتا ہے اور جب كه قرآن مجيد ميں كوئى ايسا صرت كقرينه موجود نہيں جو لا زم معنى لينے يربى ولالت كرے تواس كے باتى سب معنى چھوڑ كرصرف آخر كے معنى ميں لين كسى طرح ميح فہيں _ليكن مقدمه بذا میں سوال زیر بحث عقیدہ ہے تعلق رکھتا ہے۔الفاظ کے معنی یا مراد سے تعلق نہیں رکھتا۔ د مکنایہ ہے کہ عقیدہ کس 2213معنی پر قائم ہوا۔ جب مدعا علیہ کے نزدیک خاتم کے معنی آخر کے ہوسکتے ہیں اور عقیدہ بھی تیرہ سوسال تک اس پر قائم رہاہے تو اب ان الفاظ پر بحث کرنا کہ ان کے معنی آخر کے نہیں بلکہ مبر کے ہیں۔ سوائے ایک علمی دلچین کے اور کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ علاوہ ازیں جوعلاءاس کے معنی قبل ازیں آخر کے کرتے آئے ہیں۔ان کی نسبت نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اس كى لفت يا اصل سے واقف ند تھے۔اس لئے اس لفظ كے معنى ير بحث لا حاصل بـ علاوه ازیں مرزاصاحب بھی اینے دعویٰ ہے قبل خاتم النبیین کے معنی آخری کرتے آئے ہیں۔جبیا کہ مرعیہ کے گواہان کے بیانات میں دکھلایا جاچکا ہے۔ بعد کے معنی محض تاویلی جیں اور اسپے دعویٰ کو رنگ دینے کی خاطر کئے مجنے ہیں اور اب مدعا علیہ کی طرف سے ریکہنا کہ مرز اصاحب نے جہاں جہاں آ مخضرت النظائي کے بعدسلسلہ وی کومنقطع مانا ہے دہاں ان کی مراد وی شریعت سے ہے۔نہ كردوسرى وحى سے درست نہيں ہے، كيونكہ جہال انہوں نے وحى كومنقطع مانا ہے۔وہال انہول نے اس کی تصریح نہیں کی اور سیاق وسباق سے پر چاتا ہے کہ وہ برقتم کی وی کے انقطاع کے متعلق کہد رہے ہیں۔ان کے بیاقوال اس تم کے ہیں جن کے متعلق کہ مدعا علیہ کی بحث کے شروع میں فقرہ نمبرا میں تشریح کی گئی ہے کہ وہ اسینے اندر ایک منتقل مفہوم لئے ہوئے ہیں۔ اس لئے مرزاصاحب کے دیگر اتوال ان کی توضیح یا تشریح نہیں بن سکتے۔ اس متم کے اتوال جن سے مرزاصاحب انقطاع وی کے قائل یائے جاتے ہیں کواہان معید کے بیانات میں مفصل درج ہیں جواو پردرج کئے جانیے ہیں۔

مدعاعلیہ کی طرف سے اس مسئلہ ختم نبوت کے متعلق پھر یہ کہا گیا ہے کہ احادیث پرنظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آخرت کی شخصرت کی آئی ہے آئی سدو ذہیں سمجھا۔ جبیبا کہ صدیث 'لموعاش اہر اھیم لکان صدیقاً نبیاً''سے ظاہر ہوتا ہے۔ کیونکہ آئی سمجھا۔ جبیبا کہ صدیث 'لوعاش اہر اھیم لکان صدیقاً نبیاً''سے ظاہر ہوتا ہے۔ کیونکہ آئی سال کے بعد حضور نے یہ فرمایا ہے۔ لیکن اوّل آواس حدیث کے صحیح ہونے میں شہہ ہے۔ جس کا اظہار خود گواہ مدعا علیہ نے کر دیا ہے۔ دوسرااس میں لوکا ایک شرطیہ لفظ موجود 2214 ہے اور تو اعدع بی کی روسے مدعا علیہ کی طرف سے بیشلیم کیا گیا ہے کہ جہاں لوداغل ہو دہاں وقوع نہیں ہوتا۔ تیسرااس میں نبوت کی کوئی تفصیل نہیں کہ یسی نبوت ہوگی۔ چوتھا لوداغل ہو دہاں وقوع نہیں ہوتا۔ تیسرااس میں نبوت کی کوئی تفصیل نہیں کہ کیسی نبوت ہوگی۔ چوتھا

نبوت کاامکان حضرت ابراہیم کی زندگی پر تھا جب وہ وفات پاکے۔ نبوت کا امکان بھی چلا گیا۔
اس سے کی طرح بھی آئندہ نبوت جاری رہنے کا نتیج نہیں نکالا جاسکا۔ مدعا علیہ کی طرف سے حضرت عائشکا ایک قول 'فولو احساتم النبیین و لا تقولو الا نبی بعدہ ''نقل کیا جا کریہ نتیجہ افذکیا گیا ہے کہ اس قول سے فاہر ہے کہ وہ لوگ جوالفاظ خاتم النبیین اور لا نبی بعدی سے سیجھتے ہیں کہ آپ ہی گیا ہے بعدکوئی نبی نہیں آسکا غلطی پر ہیں۔ اس ممن میں پھریہ کہا گیا ہے کہ دوسری شہادت حضرت علی گی ہے جو یہ ہے کہ ایک دفعہ آپ کے صاحبر اور استاد کے پاس بیٹھے پڑھ رہے ۔ ایک دفعہ اتفاقا خصرت علی وہاں سے گزرے اور فرما یا کہ ان دونوں کو خاتم النبیین کا لفظ 'ت 'کی زیر سے بھی آ یا ہے۔ لیس اگر حضرت علی کے زریا ہے گئی آئی ہے۔ لیس اگر حضرت علی ہے کہ وہا ہے کہ فرق نمی دونوں کو خاتم النبیین کا حضرت علی ہے کہ کہ کہ کہ کہ کہ ہے جو جاتے ہے کہ کا خطرہ کے پڑھا ہے کہ کہ کہ ہیں بچوں کے ذبی کی زیر سے نمی آب کے وہ کہ کہ کہ کہ ہیں بچوں کے ذبی میں نبوت کے متحلی خلاف میں جو جائے ہے۔ کیا تھا کہ کہیں بچوں کے ذبی میں نبوت کے متحلی خلاف میں جاتے ہے کہ کا کہ کہیں بچوں کے ذبی میں نبوت کے متحلی خلاف خلاف میں جو جائے۔

میتمام دائل محض قیای ہیں اور کوئی علی حیثیت نہیں رکھتے۔ان کا جواب بھی قیاس ہوسکتا ہے۔حضرت علی کے صاحبز ادول کا جوقعہ بیان کیا گیا ہے۔مکن ہے کہ حضرت علی نے "ت" کی زیر سے اس لئے پڑھانامنع کیا ہوکہ زیر سے حضور علیہ الصلوق والسلام کی فضیلت کا پہلو پوری طرح سے ظاہر نہیں ہوتا اور زیر سے پڑھانے سے دونوں پہلونمایاں ہوجاتے ہیں اور اگر یہ سمجها جاوے کہ اس وقت حضرت علی ہے ذہن میں یہ بات تھی کہ زیرے پڑھانے سے نبوت کے منظع ہونے کا مغالط پڑتا ہے کہ ان کے نزدیک حضور کے بعد نبوت جاری رہے گی تو جنگ تبوک کے موقعہ پر جب حضور شی آئی ہے انہیں ہارون علیہ السلام سے تشبیہ دے کریہ فرمایا تھا کہ لا نبی بعدی ۔ تو وہ عرض کر سکتے تھے کہ حضور شی آئی جب آپ مثل موئی تغیر السلام تو میں بھی آپ کا بھی زاد بھائی ہوں اس لئے آپ موئی علیہ السلام کی طرح کیوں میرے حق میں دعا نہیں فرمادیتے کہ خدا مجھے بھی نبی بنادے اور باہمی مماثلت کی بناء پرکوئی عجب نہ تھا کہ حضور شی آئی کی دعا سے خدا آئیں بھی نبوت کا مرتبہ عطاء فرمادیتا۔

میکش ایسے تیاسات ہیں کہ جوظایات کی حد تک بھی نہیں پہنچے اور نہ ہب ہیں جیسا کہ خود مدعا علیہ کی طرف سے تبلیم کیا گیا ہے قطعیات کا اعتبار ہوتا ہے۔ نظایات یا قیاسات کا۔ ہاتی رہا حضرت عائشہ قول اس کے متعلق مدعیہ کی طرف سے تبن جواب دیئے گئے ہیں ایک! تویہ 'لا نہی بعدہ '' کے کہنے سے چونکہ بیا اندیشہ تھا کہ کہیں کوئی بدعقیدہ فخض حضرت عیسی علیہ السلام کے نزول سے انکار نہ کردے۔ اس لئے آپ نے فر مایا کہ خاتم النبیین کھو۔ 'لا نہیں بعدہ '' نہ کھو۔ دوسرا! بیکہ خاتم النبیین کھو۔ اس لئے آپ نے فر مایا کہلا نی بعدہ، نہ کھو بلکہ خاتم النبیین کھو۔ ہونا ظاہر ہوتے ہیں۔ اس لئے آپ نے فر مایا کہلا نی بعدہ، نہ کھو بلکہ خاتم النبیین کھو۔

السلاة والسلام نے فرمایا کہ نبوت ختم ہو چک سوائے اس کاب ببشرات ہوں گے اور مبشرات کی ہے کہ حضور علیہ السلاۃ والسلام نے فرمایا کہ نبوت ختم ہو چک سوائے اس کاب ببشرات ہوں گے اور مبشرات کی تشریح آپ شالا نے یہ فرمائی کہ انجی خواہیں اس لئے مدعیہ کی طرف سے یہ کہا جاتا ہے کہ جب حضرت عاکشہ خوداس حدیث کاعلم تعالق کس طرح کہا جاسکتا ہے کہ انہوں نے 'لا نہسی بعدہ 'کہنے سے اس لئے منع کیا کہ وہ آپ شالا کے بعد نبوت کو جاری بچھتی تھیں۔ یہ ایک بہت معقول کہنے سے اس کے علاوہ جن لوگول کو آپ نے بیا ہوگا کہ وہ الذی بعدہ نہیں تو انہوں نے آخرکوئی وجہ تو دریافت کی ہوگی۔ کیونکہ اس سے شبہ پڑسکتا تھا کہ کیا آپ کے بعد نبوت جاری ہے۔ جو وہ ایسا کرنے سے منع کرتے ہیں۔ ایسی کوئی تفصیل بیان نہیں کی جاتی ۔ اس لئے ان کے اس قول سے یہ کوئی دلیل نہیں کی جاتی ۔ اس لئے ان کے اس قول سے یہ کوئی دلیل نہیں کی وہ تھیں۔

اسلسلمیں مجرمه عاملیہ کی طرف سے مدکہا گیا ہے کہ یم واضح رہے کو آن جید میں الفاظ خاتم النبیین بیں آخر النبیین نہیں۔ آخر کھی تو جید ہے کہ اللہ تعالی نے آپ کے لئے آخرالنبیین نہیں کہا بلکہ خاتم النبیین کہا۔ اس میں اوّل تو کوئی بھیدنہیں پایا جاتا۔ کیونکہ آخرالنیسین کالفظ خاتم النبیسین کے مقابلہ میں زیادہ فصیح معلوم نہیں ہوتا اور قر آن مجید میں کوئی ایسالفظ استعمال نہیں ہوا جوغیر فصیح ہو۔ دوسرا اللّٰد تعالیٰ کو چونکہ حضور علیہ الصلوٰ قوالسلام کی دونوں فضیلتیں یعنی آپ ﷺ کا آخر ہونا اور افضل ہونا دکھلا نامقصورتھیں۔ اس لئے خاتم النبیسین کالفظ استعمال فرمایا گیا۔

ادرا گراندتها لی کواس میں کوئی بھیدر کھنامنظور تھا تو پھراس بھیدکا کیا حل ہے کہ اللہ تعالیٰ فی جب کہ اللہ تعالیٰ فی جب کہ اللہ تعالیٰ کے جب قرآن می بیدکونور ہدایت اور فرقان فر مایا اور یہ بھی فر مایا کہ رسولوں پر ایمان لانے اور ان کی فلاح ہے اور گزشتہ بہت سے انبیاء کی تفصیل بھی بیان فرمادی لیکن آئندہ آنے والے نبیوں کے متعلق نہ کوئی صراحت فرمائی اور نہ بیفر مایا کہ ان پر بھی ایمان لانا فرض ہوگا تو بھر قرآن کیوکرنوراور جرایت تھم را۔

مدعا عليه كاليك كواه كابيان بركه جس حديث مين آخرالا نبياء كالفظ آيا بوه خبر

واحدہ جوظن کا مرتبدر کھتی ہے اور عقائد میں ظلایات کام نہیں دیتے۔ لیکن افسوس کہ یہ کہتے وقت
اے شایدا ہے طریق استدلال پر نظر نہیں رہی کہ وہ کہاں تک قطعیات کی روسے بحث کر رہا ہے۔
اس طرح اس نے ان احادیث کی بہت می تاویلیں کی ہیں جن میں حضور ہے آتے آتا اور عرفی ، فاری ، اردو شعراء اور معتفین کے اقوال کے حالوں سے یہ دکھلایا ہے کہ لفظ آخرا کڑ ، ہمعنی کمال استعال ہوتا ہے۔ لیکن جیسا کہ او پر درج کیا گیا ہے یہ تمام بحث ایک علمی دلچہی کے سوااور کوئی حیثیت نہیں رکھتی۔ کیونکہ یہاں بحث عقائد سے ہے نہ کہ الفاظ کے معنی سے اور چونکہ الفاظ زیر بحث سے حضور علیہ الصلاۃ والسلام کا آخری ہونا بھی پایا جاتا ہے۔ اس لئے اس معنی پر بی آج تک امت کا عقیدہ چلا آیا ہے اور یہ عقیدہ جیسا کہ او پر دکھلایا گیا ہے۔ اس لئے اس معنی پر بی آج تک امت کا عقیدہ چلا آیا ہے اور یہ عقیدہ کو تبدیل

الله بین یا نداور آخیر نتیجه میں بھی اس پر بحث کی جائے گی۔ مدعا علیہ کی طرف سے شیخ محی الدین ابن عربی اور دیگر بزرگان کے اقوال نقل کئے ۔ جاکر بیدد کھلا یا گیا ہے کدان کے نزدیک بھی نبوت مرتفع ہونے سے بیمرادہ کو نشریعت والی نبوت مرتفع ہوگی نہ کہ مقام نبوت اور کہ وہ حضور شاتھ کے قول لا نبی بعدی کا بیہ مطلب سجھتے ہیں کہ آپ کے بعد کوئی ایسانی نہیں ہوگا جو آپ شاتھ کی شریعت کے خلاف ہو۔ بلکہ جب بھی ہوگا آپ شاتھ ا

كراناكسي ادب عالم مفتى يا قاضى كاكام نهيل بلكه بيعقيده سوائ السفخف كے جو مامور من الله مو

اورکوئی تبدیل نہیں کراسکا۔اس پر چھے کافی بحث ہو چکی ہے کہ آیا مرزاصاحب نی اور مامورمن

ک شریعت کے ماتحت ہوگا۔

مدعیہ کی طرف ہے ان اقوال کی توجیہیں بیان کی گئی ہیں اور ان بزرگان کے دیگر
اقوال ہے بید کھلا یا گیا ہے کہ وہ حضور علیہ الصلا ہو السلام کے آخری نمی ہونے کے قائل تھے لیکن
قطع 6122 نظر اس کے بیمکن ہے کہ بیا قوال لکھتے وقت حضرت عیلی علیہ السلام کا نزول ان لوگوں
کے ذہن میں ہواور اس لئے بیکہا گیا ہو کہ آپ ہو گئے ہے بعد جب بھی کوئی نمی ہوگا وہ آپ ہو گئے ہوا کی تربیت کے ماتحت ہوگا۔ اس کا فیصلہ تو ان کی گابوں کے دیکھنے سے پوری طرح کیا جاسکا
کی شریعت کے ماتحت ہوگا۔ اس کا فیصلہ تو ان کی گابوں کے دیکھنے سے پوری طرح کیا جاسکا
ہے۔ ان حوالوں کو چونکہ اس فیصلہ میں بحث سے نظر انداز کر دیا گیا ہے۔ اس لئے ان پر زیادہ
دائے زنی کی ضرورت نہیں اور اگر ان تحریوں کا مطلب مدعا علیہ کے اقعا کے مطابق بھی سی خوصلہ
کے بعدامت نے اپنا عقیدہ تبدیل نہیں کیا اور ان کا عقیدہ جوں کا توں رہا ہے اور اس میں فرہ
کر لیا جاوے تو پھر بی تحریج ریس ان کی ذاتی اور تھی جیسا کہ سیدا نور شاہ صاحب گواہ مدعیہ نے کہا
ان کے بیدا قوال ان کا کشف بھی سمجھے جادیں تو بھی جیسا کہ سیدا نور شاہ صاحب گواہ مدعیہ نے کہا
ان کے بیدا قوال ان کا کشف بھی سمجھے جادیں تو بھی جیسا کہ سیدا نور شاہ صاحب گواہ مدعیہ نے کہا
ہے۔ دین کے معاملہ میں وہ دو سروں پر کوئی جمت نہیں ہوسکتے۔ کیونکہ دینی معاملات میں سوائے
نی کی دی کے اور کوئی بات قطعی نہیں ہو

رسول الله علی کی دوسری حدیث پرجس میں آپ علی نے تی اسرائیل کے نیول کے متعلق کہا ہے کہ جب ان میں ایک نی فوت ہوتا تھا تو فورا اس کا خلیفہ نی ہوتا تھا۔ مدعا علیہ کی طرف ہے کہا گیا ہے کہ بہال حضور اللی کی مراد بعدیت متعلہ ہے۔ بعنی آپ کو را بعد ایسا نہیں ہوگا اورامت محمد بیر میں فورا نبی کی ضرورت نہوگی ۔ لیکن اول تو اس حدیث کے بیم عنی تاویلی میں۔ دوسرا نبیس کہا جاسکا کہ تیرہ سوسال کے عرصہ میں ایسا کوئی زمانہ نبیس آیا کہ جس میں نبی کی ضرورت محسوس نہ کی گی ہو۔ علاوہ ازیس مرزاصا حب کے بدعا علیہ جس تم کی نبوت تا بت کرتا جو بہات ہا ہے کہ حضور علیہ السلاق والسلام کے کمال اجاع اورفیض سے می ہے اور یہ پایا جاتا ہے کہ حضور اللی کا مرحم میں ایسا کوئی تم کی زبان پر فرشت کلام کرتے تھے اوران کی بابت حضور اللی ایسا کہ ایسے جمعین میں سے تھے کہ جن کی زبان پر فرشت کلام کرتے تھے اوران کی بابت حضور اللی ایسا کہ ایس جو ت اور حضرت عرضبوث نبی ہوتا تو حضرت عرضبوث نبی ہوتا تو حضرت عرضبوث ہوتے۔ تو کیا حضرت عرضبوث ہوتے و کیا حضرت عرضبوث ہوتے۔ تو کیا حضرت عرضبوث ہوتے و کیا حضرت عرضبوث ہوتے۔ تو کیا حضرت عرضبوث ہوتے و کیا حضرت عرضبور ہوتے ہوتے کہا تھا کہا تھا کہا تھا کہا کہا تھا ہے کہا کہا تھا ہے کہا کہا تھا ہے کہا تھا ہے کہا کہا تھا ہے کہا کہا تھا ہے کہا تھا ہے کہا تھا ہے کہا تھا ہے کہا تھا ہے کہا کہا تھا ہے کہ

علیہ کی ندکورہ بالاصراحت کے مطابق وہ حضور ﷺ کے بعداس کئے نبی نہ بنے کہاس وقت نبی کی ضرورت نبتی۔ صرورت نبتی۔

اس سے بیمعلوم ہوا کہ حضور اللہ کے اتباع سے نبوت ملنے کے ساتھ مشیت میں یہ بھی مقدر ہے کہ اس قسم کے نبوت اس وقت دی جاوے جس وقت کہ اس کی ضرورت ہواور اس سے مدعا علیہ کے اس اصول کی ٹی ہو جاتی ہے کہ حضور اللہ کے کمال اتباع اور فیض سے نبوت ال سکتی ہے۔ کیونکہ اگر ایبا ہوتا تو ضرور ہے کہ حضرت عمر تو نبوت عطا ہو جاتی ۔ کیونکہ وہ نہ صرف کا ال متعین میں سے تھے۔ بلکہ حضور اللہ کے خاص مور والطاف تھے اور جیسا کہ حضور الله کے الفاظ سے اخذ ہوتا ہے حضور الله ہے جائے گروہ نی ہوں۔ لیکن چونکہ آپ الله کے بعد نبوت منقطع ہو چی تھے گروہ نی ہوں۔ لیکن چونکہ آپ الله کے بعد نبوت منقطع ہو چی تھی ۔ اس لئے آپ الله کے خار مایا کہ حضرت عرائی نہیں ہو سکتے۔

مدعا علیہ کی طرف سے اس حدیث کو کہ میر بے بعد اگر نبی ہوتا تو عمر ہوتے ،ضعیف کہا گیا ہے اور پھراس ضمن میں لفظ بعد کے بہت سے تاویل معنی کئے مجھے ہیں اور شایداس لئے کہ بیر حدیث مدعا علیہ کے منشاء کے بالکل مخالف تھی ۔ حدیث کے الفاظ الیے بہم نہیں کہ ان کے منہوم کے لئے کسی تاویل کی ضرورت ہو۔ ان سے مرحض سمجھ سکتا ہے کہ وہاں بعد سے کیا مراد ہے۔

والی لا نا پڑا ہے۔ اس پر مدعا علیہ کی طرف سے بیا حرّاض کیا گیا ہے کہ آگر عیسیٰ علیہ السلام کا آنا تسلیم کیا جاوے تو پھر یہ اننا پڑے گا کہ مکان کی تعیبراد حور کی رہ گئی ہے جت اس لئے قائم نہیں رہ سکتی کہ دھزت عیسیٰ علیہ السلام اس مکان کی تعیبر میں پہلے شامل ہوکرا سے ممل کر بھے ہیں اور نے نی اگرا بھی اور آنے باتی ہوں تو پھراس عمارت کی تعیبر ممل نہیں بھی جاسمی ۔ اس کی تعمیل اس وقت میں ممل سمجھا جائے گا جب کہ متبعی جائے گی جب تمام انہیا و تم ہو جیس ۔ اس لئے اسے اس وقت میں ممل سمجھا جائے گا جب کہ تمام انہیا و کی اسلام نے اور پھر بھرات کو اپنی تشریف آوری سے ممل فرما دینا اس بات کی دلیل ہے کہ آپ بھرات کے بعد تعداد انہیا و میں سے اور پھر باتی نہیں ۔ دھزت عیسیٰ کا آب بات کی دلیل ہے کہ آپ بھرات کی اس مان میں سے پھرا نیش اکھا ڈکر بشرط ضرورت آنا ایس ہے کہ ایس کی محمل نہیں کیا ۔ کیونکہ اس کے تعمیل شدہ مکان میں سے پھرا نیش اکھا ڈکر بشرط ضرورت دوسری جگہ لگا دے۔ اس پر یہ کہا جائے گا کہ اس نے آپ مکان کو اکھیڑا، بید نہ کہا جائے گا کہ اس نے مکان کو اکھیڑا، بید نہ کہا جائے گا کہ اس نے مکان کو اکھیڑا، بید نہ کہا جائے گا کہ اس نے مکان کو اکھیڑا، بید نہ کہا جائے گا کہ اس نے مکان کو اکھیڑا، بید نہ کہا جائے گا کہ اس نے نہیل کہا ہو بھی تھی۔

مرعاعلیہ کی طرف ہے کہ اگیا ہے کہ مرزاصاحب کا نبی ہونا اس مکان کی تعیر کا منائی نہیں۔ کیونکہ انہیں حضور اللہ آئی کے فیض ہے نبوت لی ہے۔ اس لئے یہ نبوت اس مکان بیت المدہ سے تکیل کاسلسلہ شار ہوگی۔ فاہر ہے کہ ایک عمل چز پراگر کوئی اورزا کہ چز بطوراضا فہ شامل کیا جاوے تو اس ہے دونتی صورتیں پیدا ہوں گی یا تو وہ زا کہ چز اس کی زینت کو اعتاد کی اسے بدزیب کروے گی۔ اب اگر مرزاصاحب کو بیت المدہ قرپر چیاں کیا جاوے تو وہ یا تو اس کی زینت کو بڑھا کی وہ نا تک ہوئے ہو جا کیں گے۔ اگر سمجھا جاوے کہ انے اس کی زینت بڑھے کی تو اس سے وہ افضل الا نبیاء ہو جا کیں گئے نہ کہ حضور علیہ الصلوق والسلام، اور بیہ بات ان کے ایسے عقیدہ کے بھی فلاف ہے۔ اب صاف ہے کہ ان کے اس بیت المدہ قربر چیاں ہونے سے دومری ہی صورت پیدا ہوگی اور اس گھر کی تھیل میں وہ زائد از ضرورت ہی رہیں گے۔ اس لئے اس حدیث سے جس کی صحت سے مرعا علیہ کو بھی انکار نہیں ۔ حضور علیہ الصلوق والسلام کا آخری نبی بونا پوری طرح ثابت ہوجا تا ہے۔

مرعیہ کی طرف سے ایک اور حدیث کا حوالہ دیا گیا ہے کہ آپ ﷺ نے فر مایا کہ میری
امت میں تمیں کذاب ہوں گے۔ ان میں سے ہرایک اپ آپ کو نبی خیال کرےگا۔ حالانکہ
میرے بعد کوئی نبی نہیں اس کے متعلق مرعا علیہ کی طرف سے یہ کہا گیا ہے کہ اس حدیث سے یہ
ٹابت نہیں ہوتا کہ آپ ﷺ کے بعد قیامت تک جو بھی وجوئی نبوت کرے وہ ضرور جمونا ہے۔
کیونکہ آخرز مانہ میں آنے والے سے موجود کوخود حضور ﷺ نے بھی نبی اللہ کے لقب سے ملقب

فرمایا ہے۔دوسراتیس کی تعین بھی بالاری ہے کہ کوئی سیا بھی آسکتا ہے۔تیسرااس مدیث کامضمون آج سے قریباً پانچ سو برس پہلے بورا ہو چکا ہے۔ کیونکہ ۳۰ دجال وکذاب گزر عجے ہیں۔اس کا جواب ایک تو خودگواہ معاعلیہ نے بی دے دیا ہے کہاس کے علاوہ اور بھی صدیثیں ہیں کہ جس میں كذابول كى تعدادكم ديش و عتك بيان كى فى بداس لئے سجماجائے كا كر صفور اللہ في اس ك كوئى متعين تعداد بيان نبيس فرمائى بلكه اس تتم ك اعداد بيان كرف سے حضور اللل كى مراد كذابول كى كثرت بيان كرنے سے تقى - كيونكه أكر مدعا عليه كى بحث كى روسے مي قرار ديا جاوے كه اليے كذابوں كى مج تعداد ١٤ ابت ہے تو چربيشليم كرنا پڑے كا كہ جوتيس كذاب اس سے بل مكندنے بيان كئے جاتے ہيں ان ميں سے تين ضرور سے ہول مے ليكن ايسا ثابت نہيں ہوتا اور ان باتی ما نشره تین کوبھی دنیانے جموٹا ہی سمجھا اورانہیں بھی گذابوں کی ذیل میں واخل کیا گیا۔ دوسرا ميح موعود كآن في استناء خود صور الله الله في ادى اورساته يى اس كانام يسلى ابن مريم بتلاكر اے نام سے ہی مشخص فرماد یا۔علاوہ ازیں اگر سے نبی ہوسکتے تھے تو کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ جال حضور على في في الله عنول كى آمد اوران كى تعداد كى اطلاع دى تقى - وبال اس كى القرح كول نفر مائى كماس كے بعد سے نى بھى آئيں كاوراس قدرآئي كے مامكن معلوم ہوتا ہے کہ امت کو ایک محرابی سے بچا کردوسری محرابی میں ڈال دیا جاتا اور انہیں جموٹے اور سے نی میں تمیز کرنے کے لئے کوئی معیار نہ تالیا جاتا۔ اس لئے بیمدیث بھی مثبت ادعا معیداور معاعلیہ کی جحت کے منافی ہے۔

لہذااس تمام بحث سے یہ بتیجہ لکا ہے کہ حضور علیہ الصلو ہ والسلام آخری نبی ہیں اور آپ فاللہ کے بعداور کوئی نیا نبی نہیں ہوسکا۔

اس کے بعد مدعاعلیہ کی طرف سے بیکہا گیا ہے کہ سیلمہ کذاب وغیرہ کا ذب مرحیان نبوت کے جو حوالے مدعیہ کی طرف سے پیش کے گئے ہیں اور بیکہا گیا ہے کہ انہیں اس بناء پر تل کیا گیا کہ انہوں نے دعوی نبوت کیا تھا۔ بید درست نہیں ہے۔ کیونکہ ان لوگوں کے ساتھ صحابہ کا جنگ کرنا محض اس وجہ سے تھا کہ انہوں نے بغاوت کی تھی اور اسلامی حکومت کا مقابلہ کر کے فود بادشاہ بنتا چاہا تھا اور نبوت کے دعویٰ کو اس کے حصول کے لئے انہوں نے صرف ایک فرر بید بنایا تھا اور نبوت کے وصول حکومت کا مقابلہ کر کے دولیہ بنایا تھا۔ اگر مدعا علیہ کا بیدادعا درست بھی مجھ لیا جاوے تو چونکہ اس کے ساتھ بی وہ بیان کرتا ہے کہ انہوں نے دعویٰ نبوت کو حصول حکومت کا حقد ارتبیعت تھے۔ صحابہ نے اس ہے یہ نتیج بھی نکالا جاسکتا ہے کہ جس بناء پر وہ اپنے آ ہے کو حکومت کا حقد ارتبیعت تھے۔ صحابہ نے اسے بھی ناورست جاسکتا ہے کہ جس بناء پر وہ اپنے آ ہے کو حکومت کا حقد ارتبیعت تھے۔ صحابہ نے اسے بھی ناورست

سمجھا تھا۔ اگر محابہ کے ذہن میں میہ ہوتا کہ حضور الظائی کے بعد نبوت ہوگئی ہے تو دہ ان کی نبوت کے متعلق پورا اطمینان کرتے اور اس کے بعد ان کے ساتھ جنگ کرنے کا فیصلہ کرتے۔ خلافت ارضی جلیل القدر انبیاء کی نبوت کا ایک جزولا نیفک رہی ہے اور ممکن ہے کہ فدکورہ بالا مدعیان نبوت خلافت ارضی کولواز مات نبوت میں سے بچھتے ہوئے دعوی نبوت کے بعد اس کے لئے کو بٹال ہوئے دمول نبوت کے بعد اس کے لئے کو بٹال ہوئے دمول اور کا فدکہ ہوئے ہوئی اردیا جا کر سمجھا کیا۔ 2023 اس سلسلہ میں مزید کی بناہ پر۔ کیونکہ انہیں باغی مرقد اور کا فرقر اردیا جا کر سمجھا کیا۔ 2023 اس سلسلہ میں مزید کی بخت کی ضرورت نہیں۔

(ظلی و بروزی)

ماعلید نے اپنی بحث میں آ مے بدد کھلایا ہے کہ مرزاصا حب نے طلی اور بروزی کی اصطلاحات بدد کھانے کے لئے قائم کی ہیں کہ جس هم کی نبوت کے وہ مدعی ہیں وہ شریعت والی نبوت نہیں اور ضاس سے قرآن مجید کا منسوخ ہونا لازم آتا ہے۔ بلکہ آپ کا مطلب ان سے صرف بيتماكدان كوبلا واسطفيوت فيس ملى بلكة تخضرت النظاف كاتباع اورة ب بين فناموكراور آ پ کی غلامی میں بیمر تبدنبوت ملا ہے۔اس لئے آپ نے اسپے آپ کوظلی نی لکھا تا کہ آئدہ لوگ نبی کا لفظامن کر چونک ند برای اوراس ظلی بروزی کے لفظ سے مجھ کیس کہ آ ب و سے نبی نبیس جومعروف اصطلاح میں لئے جاتے ہیں۔ بلکہ بیکہ برایک کمال آپ کوآ تخضرت عظام کے اتباع اور ذرایدے ملاہے۔ آپ نے صرف اپنی نبوت کی حقیقت سمجانے کے لئے ظلی ، بروزی اورامتی نی کی اصطلاحیں مقرر کیں تا کہ لوگ نی کے لفظ سے دحو کا نہ کھا جا کیں اور اصطلاحوں کا قائم کرنا ہر ا کی کے لئے جائز ہے۔ بروز وغیرہ کے الفاظ صوفیاء نے بھی قائم کئے ہیں۔مرزاصاحب تنائخ كاسمعى مي جم معنى ميس كدا بل بنود يحية بي قائل نديتها ان كاس قول سے كه "حفرت ارا بيم عليه السلام في الى خوى طبيعت اورمشابهت كى فاظ سى معبد الله يسرعبد المطلب كمر جم لیا" سے یہ مرادبیں کراخفرت اللہ کی پیدائش حفرت ابراہم بی کی پیدائش تھی۔ چنانچہ انہوں نے (تریاق القلوب ص ۱۵۵، فزائن ج ۱۵ص ۲۷۷، حاشیہ) پر وجود دورو سیکی تفسیر خود ہی بیان کی ہادر تا سخ کے مسلدکا رومرزاصاحب نے اپنی بہت ی کتابوں میں کیا ہے۔مہدی موجود کی بروزی نبوت کے متعلق مدعیہ کے گواہ مولوی جم الدین صاحب نے جواعتر اض کیا ہے۔اس کے متعلق بدكها كيا بكراس في اس حوالد كي آحكى عبارت نيس يرهى -اس بيس خاتم الاولادكا

مطلب بیظاہر کیا گیا ہے کہاس کے خاتمہ کے بعد سل انسان کوئی کا ال فرزند پیدائیس کرےگ۔ باستناءان فرزندوں کے جواس کی حیات میں ہوں ۔سوائے ظلی اور بروزی اصطلاحات کے باقی تمام بحث فروی امور کے متعلق ہے جن کا امر مابدالنز اع پر چندال کوئی اثر نہیں پڑتا کیکن اس کے جواب میں اگر مرعیہ کی بحث کو جوادر بیان 2224 کی جانچی ہے دیکھا جادے تواس سے سنتیجہ درست طور بربرآ مد ہوتا ہے کہ ظلی اور بروزی اور امتی وغیرہ کی اصطلاحات محض الفاظ ہی الفاظ ہیں۔ درامل مرزاصاحب کا دعو کی حقیقی نبوت کے متعلق ہی تھا۔ جبیبا کہاس کی تشریح بعد میں ان ك خليفة انى كترير جس كاحوالداوير كذرجكاكى في ب-خليفه ماحب كى استحرير كمتعلق ما عليدن ان كى ايك اورتحريركا حوالدوية موئ يدكها ب كدوه لكفت بي كديس في مثال كيطورير لکھا تھا کہ اگر حقیق نی کے بیمعنی کئے جاویں کہوہ بنادٹی یانقلی نی نہ ہوتو ان معنوں کی رو سے حضرت ميح موعودكو من حقيق ني مانتابول يعنى صادق ادر منجانب اللدادر غيرتشريعي ني مانتابول _ لیکن اس سے ان کی وہ تحریر جس کا حوالہ مدعیہ کی طرف سے دیا گیا ہے رہیں ہوئی۔ وہ تحریر بذات الى بىك جس سے خودا يك متقل مغهوم بدا بوتا ہے۔اس ميں انہول نے مرزاصا حب كے حقيقى نی ہونے کا ثبوت دیے کی بھی آ مادگی ظاہر کی ہے اور پھرساتھ بی سیکھا کمانہوں نے ظلی بروزی ك الفاظ محض بطور اكسار ك استعال فرمائ بين اوركه اس فتم كى فروتى نبيول كى شان ميس داخل ہے۔ان کےان الفاظ کی معاملیہ کی طرف سے کوئی تر دید نہیں کی گئی اور ندان کی کوئی تر دید ہوسکتی ہے۔ مرزاصاحب نے اپنے ایک اعلان میں بیکھاہے کہ خدانے مجھے آنخضرت علی کا وجودہی قراردیا۔اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بروزات کے سلسلہ میں مرزاصاحب کے جن اقوال کا حوالہ کواہان مرعیہ کے بیانات میں دیا گیا ہے اور ان سے جونتائج انہوں نے برآ مد کے میں اور جوان کی بحث میں او پر بیان کے جانے ہیں ان سے واقعی بیا خذ ہوتا ہے کہ مرزاصا حب اينان اقوال مين حضرت ابراجيم عليه السلام كااس فتم كاجنم مراد ليت بين كهجوبطريق تناسخ سمجما جاتا ہے نہ کہ حضرت اہراہیم علیہ السلام کی خو، طبیعت اور دیگر خصائل کے وولیت ہونے سے ان سوالات برزياده بحث كى ضرورت نبيس _ كونك بيسوالات مرزاصا حب كى اين تكفير _ تعلق ركعة ہیں جو کہ اس مقدمہ میں ایک خمنی سوال ہے۔اس لئے ان کے ایسے عقائد پر کہ جن بر مقدمہ بذا كتصفيكا زياده دارد مدارتيس بي تفطيلي بحث بلاضرور في ب-

2225 فیل میں معاعلیہ کی طرف سے معید کے ان اعتراضات کا جواب ورج کیا جاتا

ہے جومرزاصاحب کے دعویٰ نبوت تشریعیہ کے متعلق عائد کئے گئے ہیں۔

اس کی طرف سے بیان کیا گیا ہے کہ مرزاصاحب نے جہاں اپنے گئے رسول کا لفظ کھا ہے دہاں انہوں نے اس لفظ کے ساتھ کی جگہ شریعت کا لفظ استعال نہیں کیا بلکہ انہوں نے صاف کھا ہے کہ آسمان کے یتجے بجز فرقان حمیداورکوئی کتاب نہیں۔ دعوی نبوت کے متعلق انہوں نے صاف کہا ہے کہ میں ان معنوں سے نمی ہوں کہ میں نے اپنے رسول مقتدا سے باطنی فیوش حاصل کر کے اور اپنے لئے اس کا نام پاکراس کے واسطہ سے خدا کی طرف سے علم غیب پایا ہے۔ رسول اور نبی ہوں۔ کمر بغیر کی جدید شریعت کے اور جہاں انہوں نے بیا کہ جھے نبی کا خطاب دیا گیا۔ دیا گیا۔ وہاں آئے بیالفاظ بھی ہیں گراس طرح سے کرایک پہلوسے نبی اورایک پہلوسے امتی۔

جہاں مرزاصاحب نے بیکہاہے کہ وہ اپنی وی پراس طرح ایمان لاتے ہیں جس طرح کر آن اور دوسری وحیوں پر۔اس سے ان کا صاحب شریعت نبی ہونے کا دعویٰ اخذ نبیس ہوتا۔

الکہ اس قسم کے اقوال سے بیمراد ہے کہ آپ اپنی وی کو منجا نب اللہ اور اس کے دعل شیطانی اور خطا
سے پاک ومنزہ ہونے پر کامل یقین رکھتے ہیں اور اس کا وہ اظہار کر دہے ہیں اور بیاس ہات کو مستازم ہیں کہ آپ صاحب شریعت ہونے کہ می ہیں۔

مرزاصاحب نے بینیں کہا کہ میری دی شری اور قرآن کی شک ہے۔ مرزاصاحب کا این دی کو مدار نجات کھیرانا بھی ان کا مدی نہوت تشریعہ ہونا ٹابت نہیں کرتا۔ کیونکہ ان کی جودی اور تعلیم ہے وہ وہی تعلیم ہے وہ وہی تقرآن مجید اور اسلام کی ہے۔ لین اتن بات ضرور ہے کہ اب قرآن مجید کی اس تعلیم پر کاربند ہوکر وہی نجات پاسکتا ہے جوآپ کے صلقہ بیعت میں واخل ہو دوسر انہیں۔ مرزاصاحب نے بینیس فر مایا کہ میری وہی میں کوئی نی شریعت ہے یا میری وہی ناشخ شریعت مجمد بیا میری وہی ناشخ شریعت مجمد بیا میری وہی ناشخ شریعت محمد بیا میری وہی ناشخ شریعت محمد بیا کہ فر ایا کہ شریعت میں اور نہیں اس طرح مرزاصاحب پر قرآن مجمد کی بیسیوں آیتیں دوبارہ امت محمد بیا کے اولیا واللہ پر نازل ہوئیں۔ اس طرح مرزاصاحب پر قرآن مجمد کے بہت 200 میں امر بھی ہے اور نہی بھی اور انہی کے متعلق مرزاصاحب نے لکھا ہے کہ ''میری وہی میں امر بھی ہے اور نہی بھی ۔''

مرزاصاحب کے قول نمبر لا ندکورہ بالا کے متعلق بیرکہا گیا ہے کہ اولیاء امت نے اس امر کوتسلیم کیا ہے۔ شریعت محدی کے اوامر ونوائی کا بطور تجدید کے کسی بزرگ پر نازل ہو جانا نا جائز ہے۔ صرف ایسے اوامر ونوائی کا جو شریعت محدید کے مخالف ہوں اور آ تخضرت عظیلاً کی پیروی کا متجہ نہ ہوں اثر ناممنوع ہے۔ اس قول میں مرزاصاحب نے شریعت کا لفظ صرف مخالفین کے مقابل پر بطور الزام استعال کیا ہے اور فرضی طور پر معترضین کو طزم کرنے کے لئے فرماتے ہیں کہ ریہ عذر بھی مخالفین کا باطل ہے۔ کیونکہ شریعت اوا مرونو ابی کا نام ہے اور میرے الہامات میں امراور نہی دونوں موجود ہیں۔

قول نبر ۱۱ کے متعلق بیر کہا گیا ہے کہ اس سے جوم زاصا حب کے صاحب شریعت نی ہونے کا استدلال کیا گیا ہے وہ درست نہیں۔ کیونکہ اس جگہ انہوں نے صرف صاحب شریعت نی محدث اور نہیم کے انکار کا تھم بیان کیا ہے اور دوسرے انبیاء جوشریعت یا احکام جدید نہیں لائے۔ ان کا تھم اس عبارت میں فہ کور نہیں اس سے گواہان مدعیہ نے جونتیجہ نکالا ہے وہ مرزاصا حب کی دوسری تحریروں کے مخالف ہے۔ کیونکہ دوسری جگہ مرزاصا حب نے کہا ہے کہ 'میری مراد نبوت سے بینیں ہے کہ میں آئے خضرت تھا تھی کے مقابلہ پر کھڑا ہو کر نبوت کا دعوی کرتا ہوں یا کوئی نی شریعت لایا ہوں۔ میری مراد نبوت سے کشرت مکالمت و مخاطب الہیہ ہے۔ 'اور دوسری جگہ کھتے ہیں۔ ''جو شخص مجھے نہیں مانتا کہ وہ مجھے مفتری قرار دیتا ہے اور الشری اللہ تھا گائی فرما تا ہے کہ خدا پر افتر اء کہا تو اس موبہ سے نہیں مانتا کہ وہ مجھے مفتری قرار دیتا ہے اور الشریعا گافروں سے بڑھ کرکا فرہا کا فرہوا اورا اگر میں مفتری نہیں تو بلا شہدہ کہ تھی اللہ براکا فرہوا اورا اگر میں مفتری نہیں تو بلا شہدہ کہ تھیں۔ ''جو محمد کو المرب کا فروں سے بڑھ کرکا فربول کا فرہوا اورا اگر میں مفتری نہیں تو بلا شہدہ کہ کھیں۔ '' جو محمد کو بلکہ بڑا کا فرہوا اورا اگر میں مفتری نہیں تو بلا شہدہ کو کھراس پر بڑے گا۔''

مرزاصاحب کے مدگی صاحب شریعت ہونے کی بابت مرعیہ کی طرف سے جوان کے ماہواری چندہ دیے جانے کے حکم کا حوالہ دیا جا کر بحث کی گئے ہے۔ اس کے متعلق مدعا علیہ کا یہ دغیرہ کے اللہ علیہ کا نہا کہ میں اور نداس میں تقبیل ندکر نے والے کے متعلق کا فرمر تد یا ملحون وغیرہ کے الفاظ استعال کے گئے ہیں۔ بلکہ یہ حکم قرآن مجید کی تعلیم کے مطابق ہے۔ کیونکہ قرآن ان مجید میں اللہ تعالی نے انفاق فی سبیل اللہ پر بہت زور دیا ہے۔ مرزاصاحب نے اس قرآنی تعلیم کے ماتحت فر مایا کہ ایسا شخص جوراہ خدا میں فرج نہیں کر تا اور باوجود مقدرت ۲۳۳ ماہ تک اس ربانی کے ماتحت فر مایا کہ ایسا شخص جوراہ خدا میں فرج نہیں کر تا اور باوجود مقدرت ۲۳۳ ماہ تک اس ربانی کہنا کہ ذکر ؤ ق نہ دینے والے کے متعلق ایسا تھم نہیں ہے درست نہیں۔ کیونکہ محصرت ابو بکر صد این کہنا کہ ذکر ؤ ق نہ دینے والے کے متعلق ایسا تھم نہیں ہے درست نہیں۔ کیونکہ محصرت ابو بکر صد این کہنا کہ اللہ کی تم کہنا کہ اللہ کی تعمل کے ان خوالی کہنا ہے کہنا دور گئے دور والی کا زیادہ قب ان کہنا کہ دور کے حصر ادا نہ کر نے بھی میں دان کے اگر انہوں کرتے سے دروکی ، تو میں ان سے قال کروں گا۔ دیکھے کہ ذکر ق میں سے بچھ حصر ادا نہ کرتے ہیں۔ ان کواگر کوابان مدینے کی ضرورت نہیں۔ ان کواگر کوابان دینے کی ضرورت نہیں۔ ان کواگر کوابان کو تھی ہیں۔ کی مشروری گئی۔ ان دلائل کا زیادہ تفصیلی جوابات دینے کی ضرورت نہیں۔ ان کواگر کواہان

مرعید کی پیش کرده دلائل کی روشن میں دیکھا جائے گا تو ان کا ابطال خود بخو دبی ثابت ہو جائے گا۔ تاہم ان کے مخترا جوابات درج کئے جاتے ہیں۔رسول کی تعریف خود کوا و مدعا علیہ نے بیک ہے كمجوصاحب كتاب بواورنى عام بوتا ب- جاب كتاب لائياندلائ - اب مرزاصاحب کےایے آپ کورسول کہنے سے یہی مرادلی جائے گی کدوہ صاحب کتاب نبی ہیں۔علاوہ ازیں جو وی کدوغل شیطانی سے منز و قرار دیا جاوے تو وہ منجانب اللہ ہونے کی وجہ سے اس طرح تطعی ہوگی جیسا کہ دیگرانبیاء کی وحی چنانچے مرزاصا حب خود بھی فر ماتے ہیں کہاگران کی وحی کوجت کیا جاوے تو وہ کی جزئیں بن جائے۔اب اس تم کی وی کو اگر کتابی صورت میں نہمی لا یا جائے تو بھی کتاب الله كملائ كى _ كيونكه اس ميس الله تعالى كى طرف سے ادامر ونوائى بيان كے جاتے ہيں۔ مرزاصاحب کی الی وی جس میں شریعت محمدیہ کے ادامر دنواہی کی تجدید ہے۔ بہت تعوثری ہے۔ اس کے علاوہ ان کی جود گروحی ہاس کی قطعیت کے لحاظ سے اس پر بھی اس طرح ایمان لانا ضروری ہوگا۔جیما کرقرآن مجید براورو مجی شریعت کاجز وتصور ہوگی۔اس لئے مرزاصاحب نے رسول کے لفظ کے ساتھ شریعت کا لفظ استعال نہیں کیا تو بھی ان کی تقریحات میں سجما جائے گا کہ وہ صاحب شرنیت رسول ہیں جاہوہ صاف الفاظ میں بیکس یان کہیں۔ان کے دیگر اقوال سے نتیجہ یمی برآ مد ہوتا ہے جواو پر بیان کیا جاچکا ہے۔ان کے دیگر اقوال جن میں انہوں نے اپنی نبوت کی تشریع کی ہے یا بیکھا ہے کہ جدید شریعت نیس لائے۔ان اقوال کا کہ جن سے نہ کورہ بالا نتائج اخذ ہوتے ہیں۔ رونہیں بن سکتے۔ کیونکہ جیسا کہ شروع بحث میں دکھلا یا ^عمیا جو اقوال کہاہے اندرمتقل منہوم لئے ہوئے ہیں۔ان کےمطالب وہی سمجے جائیں سے جوان اقوال کی اپی طرز بیان سے اخذ ہوتے ہیں اور تاوقتیک اس بات کی صراحت ندہو کہ وہ اقوال واپس لئے جا بھے میں ۔ دیگرا قوال ندان کے قائم مقام بن سکتے ہیں اور ندان کی تشریح۔

مرزاصاحب چاہیں یا نہ کہیں کہ ان کی دحی شرق اور قرآن کی شکل ہے۔ وہ جب اسے دخل شیطانی سے پاک بیجے ہیں اور دومروں پر جست قرار دے کراسے مدار نجات تخرات جی اور دومروں پر جست قرار دے کراسے مدار نجات تخرات کے بین اور ابقول گواہ مدعا علیہ اب آئندہ کے لئے مرزاصاحب کی بیعت میں داخل ہونا بھی ضروری ہے تو پھر کیوگر کہا جاسکتا ہے کہ ان کی دحی شرق نہیں ؟ خصوصاً جب کہ صاحب شریعت کی تحریف بھی خود مرزاصاحب بی کرتے ہیں کہ جس نے نہیں ؟ خصوصاً جب کہ صاحب شریعت کی اور اپنی امت کے لئے ایک قانون مقرر کیا وہی صاحب شریعت ہوں۔ ان کی شریعت ہوں۔ ان کی

اس تعریف کی روسے صاف قر اردیا جاسکتا ہے کہ وہ اپنی وی کوشری وی بیجھتے ہیں اور جب وہ شری وی ہوئی وی بیجھتے ہیں اور جب وہ شری وی ہوئی تو اس پرایمان لا نااس طرح واجب ہوا جیسا کہ قرآن مجید پر سینسرور ہے کہ قرآن مجید کی آیات کا نزول دیکر اولیاء اللہ پر بھی ہوتا ہے۔ لیکن ان ہیں سے کسی نے ان کو اولیاء اللہ کی مثال نہیں کیا اور نہ ان کو دوسروں پر بطور جت پیش کیا ہے۔ اس لئے ویکر اولیاء اللہ کی مثال مرزاصا حب کے مقابلہ میں پیش نہیں کی جا کتی۔

استعال نہیں کے گئے۔ جیسا کہ مدعا علیہ کا ادّعا ہے۔ بلکہ بوی شدو مدے صاحب شریعت کی استعال نہیں کے گئے۔ جیسا کہ مدعا علیہ کا ادّعا ہے۔ بلکہ بوی شدو مدے صاحب شریعت کی تحریف کی جارات پڑھنے ہونا دکھلایا گیا ہے۔ اس قول کی عبارت پڑھنے ہے معلوم ہوسکتا ہے کہ وہاں صاحب شریعت کے الفاظ فرضی ہیں یااصلی۔ اس قول کی مزیدتا ئید پھر قول نہ براا سے ہوتی ہے۔ اس قول کی مزیدتا ئید پھر قول نہ براا سے ہوتی ہے۔ اس قول کے مرزاصاحب کے دیگر اقوال سے تعاقف ہونے کو خودگواہ مدعا علیہ نے بھی مانا ہے اور مرزاصاحب کے دیگر اقوال سے اس فیمن کو رفع کرنے کی کوشش کی ہے۔ لیکن میہ قول بذاتہ کی شرح کا تی نہیں اور اپنا مفہوم آپ بی بیان کر رہا ہے۔ اس قول ہی مرزاصاحب نے اپنی عظمت اور شان دکھلا کریے ثابت کیا ہے کہ وہ صاحب شریعت نبی ہیں اور اپنے دعوئ کے انکار کرنے والوں کو وہ اس بناء پر کا فر کہتے ہیں۔ بیان کی طرف سے ایک دوسری تو جیہ ہے کہ وہ اس شخص کو جو آئیں نہیں بیں مانتا اس بناء پر کا فر کہتے ہیں کہ وہ آئیس مفتری تجمتا ہے اور چونکہ وہ مفتری نہیں ہیں اس لئے وہ کفراس پر تو فیا ہے۔

مرزاصاحب نے اپنی جاعت کوجو ہاہواری چندہ دیے کا تھم دیا ہاوراس سلسلہ میں ان کی طرف سے جوفر مان شائع ہوا ہاورجس کا حوالہ او پر دیا جا چکا ہے اس کے ملاحظہ سے پایا جاتا ہے کہ انہوں نے بیتھم اللہ تعالی سے مطلع ہوکر دیا ہے۔ گویا بیتھم دراصل ان کا تھم نہیں۔ اللہ تعالی کا تھم ہے۔ چنانچہ گواہ مدعا علیہ بھی شلیم کرتا ہے کہ بیا یک ریافی تھم ہے اوراس ربانی تھم کی تعمیل نہ کرنے والے کومرزا صاحب نے منافق کہا ہے۔ اب اگر مرزا صاحب نے صاف الفاظ میں بیٹیس کہا کہ وہ مرتد اور ملعون ہے تو اس سے ان کے اس تھم کے نتیجہ پر کہ وہ منافق ہے کوئی اثر نہیں پڑسکنا۔ کیونکہ منافق کو خداو ند تعالی نے کا فروں کی ذیل میں شامل کیا ہے۔ بلکہ بہت بڑا کا فر کہا ہے۔ اس لئے قاصر کو سوائے اس کے کہ اسے مرتد اور ملعون سمجھا جائے اور کیا کہا جائے گا۔ کیونکہ اس کا بیعت سے خارج ہوجانا بھی شل ارتد ادے۔

اگرم زاصاحب کے باوجودا سے منافق کینے اور بیعت سے خارج کرنے کے گواہ کدعا

علیہ کے نزدیک پھر بھی وہ مسلمان رہتا ہے تو اس کے بیمعنی ہیں کہ وہ مرزاصا حب کو نبی اللہ نہیں مانتا۔ 2230 کیونکہ نی کے حکم کھیل عین خدا کھیل ہوتی ہے اوراس کی نارافتگی موجب غضب الی معلوم ہوتا ہے کہ بی محم دیتے وقت مرزاصاحب نے بھی آپنے مرتبے کو پوری طرح مرنظر نہیں ر کھا اور اپنی طاقت کے ساتھ خداکی طاقت کو بھی شامل کرنے کے باوجود قاصر کو صرف یہی سزا دے سکتے ہیں کدا سے سلسلہ بیعت سے خارج کردیا جائے گا۔ حالا نکہ خدانے نبی کی وہ شان بنائی ہے کہ اس کے عظم کی عدم تقبیل تو بجائے ماند، اس کے آ مے اونچا بولنے سے بھی تمام اعمال کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہوتا ہے اور عدم همیل احکام تو دین ودنیا میں کہیں کانہیں چھوڑتی۔اس سلسلہ میں رعید کی طرف سے بدورست کہا گیا ہے کہ زکوہ کے متعلق بھی اس فتم کا کوئی شرع عظم نہیں۔جس عمم کا حوالہ کواہ مدعا علیہ نے دیا ہے۔ وہ رسول الله عظیم کے خلیفہ اوّل کا ب نہ کہ خدا ا دراس کے رسول ' باء گواہ مدعا علیہ کا اس بارہ میں مرزا صاحب کا حضرت الو بکر صدیق کے ساتھ مقابله كرنامرزا ماحب يحمرتبك اورتنقيص ظاهركرتا ب_ايك طرف تووه انبيس ني مانتا باور پران کام کے مقابلہ میں ایک غیرنی کا حکام پیش کرتا ہے۔ بیمعہ مجھ میں نہیں آتا کان لوگوں نے مرزاصاحب کو ہاوجود نبی مانے کے ان کی کیا شان مجور کی ہے۔ کچوشک نہیں کہ مرزاصاحب كايتكم زكوة يرمتزاد بونى وجد ايك نياحم بادراس بناء يرمرزاصاحب الى بیان کرده تعریف کی رو سے بھی شری نبی ہوئے۔ ہر حکم انفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب نہیں۔ بلکہ الله تعالى كي محم كالحيل من نافذ بونابيان كيا كياب اورخود معاعليه كاطرف ساساك ايدباني تحكم ہونا مانا گیا ہے اور پھراس کی سز ابھی محض دنیاوی مقرر نہیں بلکہ قاصر کومنافق قرار دیا جا کراور مرتد بنایا جا کراسے عذاب آخرت کامستوجب قرار دیا گیا ہے۔ تواس حالت میں کیوکر کہا جاسکتا ب كديكوني شرى تحمير المحض انفاق في سبيل الله من ايك ترغيب ب- اكرنبيول كاحكام كى اس طرح تعبيرى جانى ككي تو چرنى اوررسولوں كاحكام تو بجائے مائد، احكام خداوندى كى بھى کوئی حقیقت نہیں رہتی اور نبوت کا تمام سلسلہ ہی ایک بےمعنی ی چیز دکھائی دیے لگتا ہے۔ لبذا مرزاصاحب کی ان تحریروں سے جن کا او پرحوالد دیا گیا ہے۔ یہ نتیجہ درست طور پرا خذ کیا گیا ہے کہ وہ 2231 ماحب شریعت ہی ہونے کے بھی دعویدار ہیں۔ کو بعد میں انہوں نے اپنے اس دعویٰ میں کامیاب نہ ہونے کی صورت و کھ کراس پرزیادہ زور نہیں دیا اور اپنے ان اقوال کی جن سے ان کے صاحب شریعت نبی ہونے کے نتائج اخذ ہوتے مخلف تو جیہیں شروع کردیں۔

اس کے بعد مدعا علیہ کی طرف سے مرزاصاحب کے قیامت، للخ صور اور حشراحیاء

وغیرہ اعتقادات کے متعلق ہے کہا گیا ہے کہ گواہان مدعیہ کی طرف سے ان عقائد کی نبست جو کھے اعتراضات وارد کئے گئے ہیں وہ درست نہیں۔ کیونکہ مرزاصا حب نے ان عقائد کی نبست جو کچھ بیان کیا ہے وہ قرآن مجیداورا حادیث کی روسے درست ہے۔ ان عقائد کے متعلق زیادہ تفصیل بحث کی ضرورت نہیں۔ مرف بیلکھ دینا کافی ہے کہ اگر مرزاصا حب کو نی شلیم نہ کیا جاو ہے تو پھر تو ان عقائد کے متعلق ان کی رائے ایک ذاتی رائے تصور ہوگی اوراس سے اختلاف کیا جانامکن ہوگا اور اس سے اختلاف کیا جانامکن ہوگا اور اورا نہیں نی شلیم کرلیا جاد ہے تو پھران کی رائے تعلیم وتی کا نتیجہ شار ہوکر قابل پابندی ہوگا اور اس صورت میں اس سے ذرا بحر اختلاف نہیں ہوسکے گا۔ بلکہ اختلاف کرنے والا عاصی سمجھا جاوے گا۔ ان کے نی نہ ہونے کی صورت میں ان کے بیعقائد امت کے خلاف ہونے کی وجہ سے خلاف ہوں کے اور ممکن ہے کہ اس صورت میں ان کے بیعقائد مت کے خلاف ہونے کی صورت بھی بدل جائے۔ گران کے مرگز وامت کے مقائد کے خلاف ہونے کی حاصرت بھی ان کے بیعقائد جہورا مت کے مقائد کے خلاف ہونے کے عقائد کے خلاف ہونے کے عقائد کے خلاف ہونے کے باعث وجو ہات بھی میں میں بین سے مقائد جہورا مت کے مقائد کے خلاف ہونے کے باعث وجو ہات بھی میں میں بین سے مقائد جہورا مت کے مقائد کے خلاف ہونے کے باعث وجو ہات بھی میں مقائد کی صاحب بن سکیں گے۔

اب ذیل میں تو بین انہیاء کے سلسلہ میں مدعیہ کی طرف سے پیش کر دہ ولاگل کی جو جواب مدعاعلیہ کی طرف سے دیا گیا ہے وہ درج کیا جا تا ہے۔ مدعا علیہ کی طرف سے کہا جا تا ہے کہ مرزاصاحب نے کسی نبی کی تو بین نہیں گی۔ کیونکہ میمکن نہیں کہ جو محض اپنے آپ کو جن لوگوں سے مشابہت دیتا ہے اور کہتا ہے کہ میں بھی اس پاک گروہ کا ایک فرد ہوں۔ پھر کیونکر ان کی تو بین کرسکتا ہے۔ کیونکہ وہ تو بین اس کی اپنی تو بین ہوگی۔

مدعاعلیہ کی طرف سے بہ کہا جاتا ہے کہ مرزاصا حب کے جن اشعار کو باعث تو ہیں قرار دیا گیا ہے۔ اس سے کوئی تو ہیں پیدائیس ہوتی۔ بلکہ مرزاصا حب کے ان اشعار سے مرادیہ ہے کہ جام عرفان الی اور ایقان ہرنی کو دیا گیا تھا اور خداو ثد تعالی نے وہ پورے کا پورا جھے بھی دیا ہے اور کہ میں اپنی معرفت اور عرفان الی میں اور اپنے یقین میں کسی نبی اور رسول سے کم نہیں ہول اور سید کمال جو جھے حاصل ہوا ہے وہ آنخضرت المجاتا کے اتباع سے بطریق وراثت ملا ہے۔

مرزاصاحب پریدفلداتهام لگایا گیا ہے کدانہوں نے آنخضرت الله کی بھی تو بین کی ہے۔ بلکہ آپ کی کتب آنخضرت الله کی کتریف سے پر ہیں۔جن آیات قرآند کے متعلق بدکھا

جاتا ہے کہ مرزاصا حب نے اپنے اوپر چہاں کی ہیں۔ان کے متعلق مولوی مجرحسین بٹالوی رئیس طا نفہ اہل حدیث نے بید تکھا ہے کہ مرزاصا حب نے بید دعویٰ نہیں کیا کہ ان آیات کا مور دنزول ومخاطب وہ ہیں بلکہ ان کو کامل یقین اور صاف اقرار ہے کہ قرآن اور پہلی کمایوں میں ان آیات میں مخاطب ومراد وہی انہیاء ہیں جن کی طرف ان میں خطاب ہے اور ان کمالات کے محل وہی ، حضرات ہیں جن کوخداو ندتعالی نے ان کمال کامل کھم رایا ہے۔

معاطلیہ کی طرف ہے آ کے بیکہا گیا ہے کہ مرزاصاحب کے اس شعر ہے کہ 'نے۔
حسف المقسر المنیر وان لی '' ہے آنخضرت الطاقی کی آو بین نیس لگتی ۔ کیونکہ اگر مرزاصاحب
کے لئے چا عدادر سورج کا گربمن نشان ہوا تو وہ اس لئے کہ احاد ہے کی کتب میں ہے مہدی کی
علامات میں سے بی قرار دیا گیا ہے۔ لیس بینشان بھی آنخضرت الطاقی کی طرف منسوب ہوگا۔ گر
علامات میں سے بی قرار دیا گیا ہے۔ لیس بینشان بھی آن خضرت الطاقی کی طرف منسوب ہوگا۔ گر
مدعیہ کا استدلال اس پرنیس کہ مرزاصاحب نے چاندگر بن کے نشان کو اپنے لئے تھے بیز کیا ہے۔
بلکہ اس کی طرف سے تو بین کا موجب بیات بھی گئی ہے کہ اس شعر میں رسول اللہ بھی آنے کے جوزہ شن القرکا استخفاف کیا گیا ہے۔

رسول الله في المرات على على معيد كي المرف عدر اصاحب عرض اقوال

راعتراض کیا گیا ہے۔اس کا مدعا علیہ کی طرف سے یہ جواب دیا گیا ہے کہ مرزاصاحب نے دوسری کتاب میں جہاں آنخضرت ﷺ کے تین ہزار مجزات ہتلائے ہیں۔ وہاں اپنی پیش گوئیاں سو کے قریب کھی ہیں اور آپ نے اپنے دس لا کھا یے نشانات ہتلائے ہیں کہ اگر و لیے نشانات آنخضرت ﷺ کے شار کئے جادیں تو دس (۱۰) ارب سے بھی زیادہ ہوں۔

مدعيد كاطرف سے بدكها كيا ہے كدچونكم عجز وخرق عادات موتا ہے اور مرزاصاحب نے اپنے نشانات کے متعلق میر کہا ہے کہ وہ اوّل درجہ کے خرق عادت ہیں۔اس لئے ان نشانات کو مجى 234معرات بى شاركيا جائے گا۔ مردوفريق كے دلائل اس باره يسمسل برموجود بيں ان ے نتیج الا جاسکتا ہے کہ صدافت کس میں ہے۔ میں ان سوالات براس لئے بھی زیادہ بحث کی ضرورت نبیں مجھتا کہ بیسوالات مرزاصاحب کی اپنی ذات کے متعلق میں اور امر مابدالنزاع سے ان کا بہت تھوڑ اتعلق پایا جاتا ہے۔اس طرح مدعا علیہ کا بدادعا ہے کہ مرزاصا حب نے حضرت یوسف علیدالسلام اور حضرت آ دم علیدالسلام کی بھی کوئی تو بین نہیں کی۔اس کے بعد پھراس کی طرف سے حضرت عسیٰ علیہ السلام کی تو بین کے سلسلہ میں بدد کھلا یا حمیا ہے کہ مرز اصاحب نے جہاں عیسیٰ علیہ السلام پرائی فضیلت بیان کی ہے وہ آنخضرت النظام کے تمنع اور امتی ہونے کی وجہ ے کی ہے اور علاء خود مانتے چلے آئے ہیں کہ حضرت موی نے بھی بیخواہش کی تھی کہوہ رسول الله الله الله المات ميل سع مول اور دوسر عصراء اورصوفيا و كاتوال سع بدر كهلا ياكياب كدوه محى رسول الله عن الله عليه على المعالم على المن المن المن المن المركة آئ إلى -مگراہے تو بین نہیں سمجھا ممیا اور اس ضمن میں شیخ محمود حسن صاحبؓ کے چندا شعار جوانہوں نے مولوی رشید احمد صاحب گنگوئی کے مرثیہ میں لکھے ہیں درج کئے جاکر یہ بحث کی گئی ہے کہان اشعارے انبیاء کی تو بین نہیں ہوتی۔ پھر مرز اصاحب کے اشعارے کیوکر تو بین اخذ کی جاتی ہے۔ اس كاجواب سيدانورشاه صاحب كواه مدعيد ني ب كجومد حيدا شعار بول وو تحقيقى نہیں ہوتے۔ بلکہ بشر کی کلام میں انکل کے ہوتے ہیں اور شاعرانہ محاورہ ٹی توع کلام کی تسلیم کیا گیا ے۔ فرق اس میں سے کہ جوخدا کی کلام ہوگی تو وہ عقیدہ ہوگا اور تحقیق ہوگی اور وہ کسی طرح الکل ندموكى حقيقت حال موكى _ندكم ندبيش _بشرائبائى حقيقت كونيس بينجا تخينى لفظ كهتا ب اوردنيا نے اس کوتسلیم کیا ہے کہ شاعران نوع تعبیر عام اطلاق الفاظ نبیں اور وہ تخییند برعبارت کہدو ہے ہیں جوآس یاس ہوتی ہے۔ معیک حقیقت نہیں ہوتی اور خودشاعر کی نیت میں اور خمیر میں منوانا اس کا عالم كومنظورتبيس موتار تعدد اورشاعر کی اصلاً یہ کوشش میں بیفرق ہے کہ جموٹا کوشش کرتا ہے کہ میری کلام کولوگ تج مان لیس اورشاعر کی اصلاً یہ کوشش نہیں ہوتی۔ بلکہ وہ جمتا ہے کہ حاضرین بھی میر ہے اس کلام کو حقیقت پڑئیں جمیں گے۔ بلکہ اگر کوئی حقیقت پر سمجے تو دوسرے دفت وہ اس کی اصلاح کے در ہوتا ہے اور ایسے وقائع و نیا ہیں بہت پیش آ چکے ہیں۔ مبالغہ شاعروں کے ہاں ہوتا ہے اور سے ایک جتم ہے کلام کی جوفنوں علمیہ میں درج ہے اور اس مبالغہ کی حقیقت سے کہ چھوٹی چیز کو بڑا اوا کرنا اور بڑی چیز کوچھوٹا بشر طیکہ نداعتقا دہواور نہ تکلوتی کومنوا نا ہو۔ پس اگر کوئی محض کوئی الی چیز کہتا ہے کہ جس سے مفالطہ پڑتا ہے۔ نبوت کے باب میں اور وہ ساری کوشش اس میں خرج کرتا ہے تو وہ اور جہاں کا ہے اور حضرت شاعر اور جہاں ہیں۔

چنانچ مرزاصاحب اپنی کتاب (دافع البلام م، مزائن ج ۱۸ م، ۱۸ کی کاکستے ہیں کہ "بیہ باتیں شاعری کا باتیں شاعری کا ایس شاعرانہ ہیں بلکہ واقعی ہیں۔ علاوہ ازیں سجھ میں نہیں آتا کہ مرزاصاحب نے شاعری کا شیوہ کس طرح اختیار فرمایا اور کیوں انہیں اس معاملہ میں حضور علیہ الصلاق والسلام کی صفات عالیہ سے بطورظل کے حصہ نہ ملا کیونکہ حضور شرق کی آن مجید کی سورہ کیلین میں فرمایا گیا ہے کہ "و مساعد منہ المشعر و ما ینبغی له "اورسورہ شعراء میں شعراء کی خرمت کی جاکر بیفرمایا گیا ہے کہ "السم تر انهم سست کی خوالی جو اقوال جو اشعار میں درج ہیں بلکہ کوئی قول محمی معتبر ہیں رہتا۔

مرعیہ کے اس اعتراض کے جواب میں کہ'' مرزاصا حب نے حضرت سے کے مجرات کو مسمریزم کی ہم سے کہا ہے۔'' مرعاعلیہ کی طرف سے یہ جواب دیا گیا ہے کہ ہیں حضرت سے کے اعلانی کا خورت سے کے خدا تعالی کی طرح حقیق طور اعلانی کی خات کو نیس مان کہ حضرت سے نے خدا تعالی کی طرح حقیق طور پر کسی مردہ کو زندہ کیا۔ یا حقیق طور پر حضرت سے علیہ السلام کے مردہ زندہ کرنے یا پرند سے پیدا کرنے کو تسلیم کیا جاوے تو اس سے خدا تعالی کی خاتی اور اس کا احیاء مشتبہ ہو جائے گا اور عمل ترب کے متعلق وہ اپنے ایک الہام کے حوالہ سے یہ کھتے ہیں اس کا احیاء مشتبہ ہو جائے گا اور عمل ترب کے متعلق وہ اپنے البہام کے حوالہ سے یہ کھتے ہیں کہ اس میں مرکوز شے۔ باذی و بھردیوں کے جسمانی کو یہودیوں کے جسمانی اور چست خیالات کی وجہ سے جوان کی فطرت میں مرکوز شے۔ باذی و تھم الی اختیار کیا تھا۔ ورنہ انہیں بھی ہی کہ انہوں نے اس محلی جسمانی کو یہودیوں کے جسمانی اور پست خیالات کی وجہ سے جوان کی فطرت میں مرکوز شے۔ باذی و تھم الی اختیار کیا تھا۔ ورنہ انہیں بھی ہی کمل لیند فرقا۔

اس جواب کے متعلق بھی مزید کسی تشریح کی ضرورت نہیں۔ ہر دوفریق کی طرف سے اس بارہ میں جومواد پیش کیا گیا ہے وہ او پر دکھلایا جا چکا ہے۔اس سے ہر دو کے دلائل کا موازنہ کیا جاسکتا ہے۔

عیسی علیہ السلام کی تو بین کے متعلق مرزاصاحب کے جود مگرا توال ان کی کت دوفت البلاء اور ضمیر انجام آتھم وغیرہ ' سے پیش کئے جاکرید کھلایا گیا ہے کہ ان میں بہت ہی سب وشتم درج ہے۔ ان کی بابت مدعا علیہ کی طرف سے یہ کہا گیا ہے کہ ان میں عیسائی مخاطب ہیں اور ان اتوال میں ان لوگوں کے اعتقادات کے مطابق جوان کی کتابوں میں درج ہیں۔ انہیں الزامی جواب دیئے گئے ہیں اور فن مناظرہ میں اس تم کی روش عام طور پر افقیار کی جاتی ہواداس کی تاکید میں معاعلیہ کی طرف سے دیگر علاء کے اقوال نقل کئے گئے ہیں۔ مرزاصا حب کان اتوال کو اگر سیاق وسیاق عبارت سے ملاکر دیکھا جاور تو معاعلیہ کا یہ جواب حقیقت سے خالی معلوم خبیں ہوتا۔ علاوہ از بی ان دشنام آ میز الفاظ کوسید انورشاہ صاحب گواہ مرجب ارتداد مرزاصا حب میں اس خبیل ہو جی نہیں ہوتا۔ ملک ہو بین بیسی کرتا۔ جس میں کہ جھے نیت سے بحث کرنی پڑے۔ بلکہ میں نے اس چڑکو میں ایا ہے در جن چیز وں میں جھے نیت کی حق میں اور جن چیز وں میں جھے نیت کی حق میں از ان کی تغیر بنایا ہے اور اسے حق کہا ہے اور جن چیز وں میں جھے نیت کی حق میں ان اور جن چیز کی ہوں سے نے اس چڑکو حیا اور جن چیز وں میں جھے نیت کی حق میں ان اور جن چیز وں میں جھے نیت کی حق میں نے اس چر کو حیا اور جن چیز وں میں جھے نیت کی حق میں نے اس جر کو کہا ہے اور جن چیز وں میں جھے نیت کی حق میں نے اس جر کو کی جیز میں میں نے اس جو کی کو کی جی اور انہیں مو جب ارتداد قرار انہیں دیا۔ حق کہا ہے اور جن چیز وں میں جھے نیت کی حق میں نے اپن جی ہیں اور انہیں مو جب ارتداد قرار نہیں دیا۔

دار تداور الماحب کی نیت پر گرفت نہیں کی زبان پر کی ہے اور نہ ہی وجار تداو میں تحریف کے بان پر کی ہے اور نہ ہی وجار تداو میں تحریف کو لیا ہے۔ بلکہ جس جو کو انہوں نے قرآن مجید ہے۔ متند کیا اور است قرآن میں کردا نا اور جس جو کو اپنی جانب سے حق کہا وہ اسے وجدار تداو بھے ہیں اور اس خمن میں انہوں نے مرزا صاحب کے حسب ذیل اقوال واغل کئے ہیں۔ ''مگر میر سے نزد یک آپ کی بیر کات جائے افسوس نہیں۔ کیونکہ آپ کی بیر کات جائے افسوس نہیں۔ کیونکہ آپ کو گالیاں دیتے ہے۔''

(ضيرانجام أنخم ص٥ بزائن ج ١١ص ١٨٩)

اور کہا ہے کہ اس سے تعریض اور تقریح دونوں قتم کی تو بین ظاہر ہوتی ہے اور میہ کہ ''عیسائیوں نے آپ کے بہت سے مجوزات لکھے ہیں۔ مگر حق بات میہ ہے کہ آپ سے مجوزہ ٹیل ہوا۔''

اس مرج عیسیٰ علیدالسلام کی تو بین بیتی ہے۔ کیونکہ جن بات کے الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ بیمرزاصا حب کے اپنے فیصلہ کے الفاظ بیں۔شاہ صاحب کی بیرائے عین جن شنای پر منی ہے اور جن اقوال سے انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی توہین کا متیحہ نکالا ہے۔ ان سے واقعی ان کی توہین اخذ ہوتی ہے۔ ہاتی رہائسی نبی کا دوسرے نبی سے افضل ہونے کا سوال اس کے متعلق شاہ صاحب کے بیان کے حوالہ سے اوپر جواب دیا جا چکا ہے۔

(تمام امت کی تکفیر)

چھٹی وجہ تلفیر بیان کردہ گواہان مدعیہ کا مدعا علیہ کی طرف سے یہ جواب دیا گیا ہے کہ مرزاصاحب نے بیکین نہیں لکھا کہ تمام امت محربی شرک ہے۔ بلکہ جس عبارت کا حوالہ گواہان معیدی طرف سے دیاجا کریہ نتیجہ نکالا گیاہے۔اس کے ساتھ ہی مرزاصاحب نے لکھا ہے کہ پہلے مسلمانوں سے بیقول غلطی سےصا در ہوا ہے اور وہ لوگ خدا کے نزویک معذور ہیں۔ کوئکہ انہوں نے عملاً غلطی نہیں کی اور انہوں نے حیات سے کے عقیدہ کومبداء شرک یا منجر الی الشرک قرار دیا ہے اوراس کوشرک عظیم کہنا باعتبار ملا کا الید کے ہے اور اس امر کوحی بلاغت میں مجاز مرسل سے شار کیا گیا ہے۔اس ممن میں زیادہ بحث کی ضرورت نہیں ۔ صرف بیدرج کیا جاتا ہے کہ حیات عیلیٰ کے مسلد بر فریقین کو بحث کرنے سے روک ویا گیا ہے۔ کیونکدان کی جس فتم کی حیات کے تمام مسلمان قائل میں وہ اوراک انسانی سے باہر ہے۔اس لئے اسے امرواقع کے 2238 طور پر ثابت كرناايك لاحاصل سعى ب-البته بيضرور بكرقرآن مجيدكى روساس ظامرزندكى كعلاوه ایک اورتنم کی زندگی بھی ہے جس کوانسانی فہم اورعقل احاط نبین کر سکتے ۔جیسا کہ شہداء کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ وہ خدا کے نز و یک زندہ ہیں اوراس کے ہاں انہیں رزق ملتا ہے۔ ملاحظہ ہوآ ہت "لا تحسبن الذين قتلوا من فضله " ياره اركوع ع، سورة آل عمران معيد كى طرف س ي بحي كها كميا كرمرزاصاحب في اليك لفظ " ذربية البغايا" استعال كرك تمام مسلمانون كوولد الزنا قرارد يا باس كاجواب معاعليه كى طرف سهدد يا كياب كدفرية البغايا كرمعنى وهنيس جوفريق مخالف نے لئے ہیں۔ کیونکہ ان معنوں کے لئے کوئی قرینہ موجو ذہیں۔ طاہر میں اس کے معنی ایک توبہ بیں کہ ہدایت سے دوراور ناشا کستہ وی جن کی حالت بیہے کدان کے دلول پرمبرین بیں وہ انہیں قبول نہ کریں مے بایہ کہ وہ لوگ جواسے آپ کولوگوں کا پیشوا اور امام بچھتے ہیں یعنی مولوی لوگ جو كفر كفتوى لے كرشم بعيم محرت بين بياوك ايمان نبيس اكري كونك بعايا كمعنى مراول کے بھی ہوتے ہیں۔ نیز بخایا مطلق عورتوں کو بھی کہتے ہیں۔ چاہے وہ فاجرہ ہول یا نہ ہوں کیکن اس ریجی زیادہ بحث کی ضرورت نہیں۔اس لفظ کے استعال اور طرز خطاب ہے سمجھاجا

سكتا ہے كەدبال اللفظ سے كيامراد ہے۔

مرزاصاحبات کندین اورمکرین کوکافر کہنے سے مدعیہ کی طرف سے جوانہیں کافر
کہا گیا ہے اس کے متعلق مدعاعلیہ کی طرف سے بیہا گیا ہے کہ مرزاصا حباب نہ نہائے والوں
کواس لئے کافر کہتے ہیں کہ جوفض انہیں نہیں مانتاوہ انہیں مفتری قرارد سے کرنہیں مانتا۔ اس لئے
ان کی تلفر کی وجہ سے وہ خود کافر بنہا ہے۔ لیکن بیکو کی معقول جواب نہیں۔ کیونکہ ایک خفس اگرواقعہ
میں کافر ہوتو اسے کیوں کافر نہ کہا جاد ہے۔ اس طرح تو کسی پہمی کفر کافتو کی نہیں لگایا جاسکا۔
کیونکہ اسے کافر کہنے والا خود کافر ہوجائے گا۔ مرزاصاحب کے سچے یا جھوٹے نبی ہونے کے
متعلق او پر بحث کی جاچی ہے۔ لہذا ان دلائل کی روسے اگر کوئی فض ان کوکافر کہتا ہے تو معلوم
متعلق او پر بحث کی جاچی ہے۔ لہذا ان دلائل کی روسے اگر کوئی فض ان کوکافر کہتا ہے تو معلوم
مرزاصاحب کو فود پھر کیوکر کافر ہوجائے گا اوراگر بالفرض محال بیرائے ورست بھی ہوتو '222 پیر مرزاصاحب کومفتر کی جان کرکافر ہوجائے ہیں۔ بلداس کی وجہ خود مرزاصاحب نے اپنی کاب (فاوئی میر سے دو کوئی اور دلیلوں اور میر سے بیجائے
مرزاصاحب کومفتر کی جان کرکافر کہتے ہیں۔ بلداس کی وجہ خود مرزاصاحب نے اپنی کتاب (فاوئی میر سے دعوئی اور دلیلوں اور میر سے بیجائے
احمدین اس اور میں ہوسکا۔''

پھرآ گے اس کتاب (فاوی احمدیق اس ۲۰۰۸) پر لکھتے ہیں کہ: ''مبر حال تھم خدا تعالیٰ نے مجھ پر ظاہر کیا ہے کہ ہرا کی تخض کوجس کو میری دعوت پیٹی ہے اور اس نے مجھے تبول نہیں کیا وہ مسلمان نہیں اور خدا کے زدیک قابل مواخذہ ہے۔''

ان عبارات سے صاف اخذ ہوتا ہے کہ جوفض مرزاصا حب کوئیں مان خواہ ان کو کافر کے یا نہ کیے وہ مسلمان نہیں اوراس کا کوئی عمل بارگاہ لئی عمل تجو لئی میں قبول نہیں ہے۔ مرعاعلیہ کے گواہان نے ریاست بذا کے لوگوں کی توجہ اپنی طرف مبذول کرانے اور یہ دکھلانے کے گئے کہ گواہان مرعیہ نے مرزاصا حب اوران کے تبعین کے ظاف فق کی تحفیر محض اپنے بغض اورعناوی بناء پراور اپنے بردگان کے اقتداء کا خوگر ہونے کی وجہ سے دیا ہے۔ ورند دراصل مرزاصا حب فروریات دین میں سے کی چیز کے مشکر نہیں ہیں۔ حضرت خواجہ فلام فریدصا حب کہ جن کا ندصرف ریاست بہاول پورکا ایک حصر معقد اور مرید ہے بلکہ جن کے سندھ، بلوچتان اور بنجاب میں بھی بکثرت مرید یا ہے جاتے ہیں کی ایک کتاب "اشارات فریدی" سے یہ دکھلایا ہے کہ ان کے فزدیک مرزاصا حب کسی چیز کے مشکر نہیں یا ہے مرزاصا حب کسی حقیدہ اہل سنت والجماعت اور ضرور بات دین میں سے کسی چیز کے مشکر نہیں یا ہے مرزاصا حب کسی حقیدہ اہل سنت والجماعت اور ضرور بات دین میں سے کسی چیز کے مشکر نہیں یا ہے

جاتے۔ بلکہ آپ ان کے متعلق یہ لکھتے ہیں کہ وہ اپنے تمام اوقات خداتعالیٰ کی عبادت میں گزارتے ہیں اور حمایت دین پر کمر بستہ ہیں اور کہ علائے وقت تمام ندا ہب باطلہ کوچھوڑ اس نیک آ دمی کے پیچھے پڑھئے ہیں جواہل سنت والجماعت میں سے ہاور صراط متنقیم پر قائم ہے۔

اورخواجر صاحب کی اس تحریر پربوی شرح اور بسط سے بحث کی جاکر یہ دکھالیا گیا ہے کہ
یہ الفاظ خواجر صاحب کے اپنے ہی ہیں اور انہوں نے مرز اصاحب کی کتابیں ویکھنے کے بعد یہ
مرز اصاحب کی جو کتابیں خواجہ صاحب نے اس وقت تک دیکھیں تھیں۔ان ہیں مرز اصاحب کا ووی نبوت درج نہ تھا۔ چنانچ مرز اصاحب کی ایک تحریر سے جو آپ کی کتاب (انجام آتھم می 19، دوئ نبوت درج نہ تھا۔ چنانچ مرز اصاحب کی ایک تحریر سے جو آپ کی کتاب (انجام آتھم می 19، خزائن جاام اینا) پر درج ہے پایا جاتا ہے کہ حضرت خواجہ صاحب ہی بعد ہیں مرز اصاحب کے منظر اور مگذر ہوگئے ہیں کہ جن میں سے بعض تو اس عاجز کو کا فرجی کہتے ہیں اور مفتری بھی اور بعض نام ذیل میں لکھتے ہیں کہ جن ہیں اور مفتری بھی اور بعض کا فرکہنے سے تو سکوت اختیار کرتے ہیں۔ گرمفتری اور کذا ب اور دوجال نام رکھتے ہیں۔ بہر صال می کافر کہنے میں دو تھی ہیں۔ بہر صال میکٹر اور کذا ب اور دوجال نام رکھتے ہیں۔ بہر صال میکٹر اور کذا ب اور دوجال نام رکھتے ہیں۔ بہر صال میکٹر اور کذاب اور دوجال نام رکھتے ہیں۔ بہر صال میکٹر اور کذاب اور دوجال نام دیکٹر ہیں۔ بہر ساتھ دوہ ہجا دو شین بھی ہیں۔ مکٹر اور کذاب ہیں۔ بہر سے دو سکوت اختیار کرنے ہیں۔ گرمفتری ہیں اور ادر کذر ہیں۔ بہر سے دو سکوت اختیار کرنے ہیں۔ گرمفتری اور کذاب اور دوجال نام دیکھتے ہیں۔ بہر صال میکٹر اور کذر ہیں۔ بہر سے دو سکوت اختیار کرنے ہیں۔ گرمفتری ہیں اور ادر کذر ہیں۔ بہر سے دو سکوت اختیار کی سے دو سکوت اختیار کرنے ہیں۔ گرمفتری ہیں۔ بہر سے دو سکوت اختیار کو کافر کیا ہے کہ کی اور کی ہیں۔ ب

اوراس کے ساتھ مرزاصاحب نے ہردوگروہوں کی فہرشیں دی ہیں۔اس فہرست میں میاں غلام فریدصاحب چشتی جا چڑاں علاقہ بہاول پورکانام بھی درج ہے۔

فریقین کی ان بحث ہائے کو بدنظر رکھتے ہوئے حسب ذیل نتائج اخذ ہوتے ہیں۔
مسلمانوں کے ایک مقدس اور نیک لوگوں کے گروہ کا نام صوفی ئے ہے۔ان صوفیائے کرام کوذکر
الہی ،عبادت اور ریاضت سے جوذوق اور حظ حاصل ہوتا ہے اس میں ان پر تجلیات الہی وارد ہوتی
ہیں ، اور ان کے قلب کی بچھاس قسم کی کیفیت پیدا ہوجاتی ہے کہ جس سے وہ پچھ غیب کی خبروں پر
مطلع ہوجاتے ہیں۔اس کووہ الہام یا کشف کہتے ہیں اور بعض صوفیائے کرام نے اسے مجازی طور
پروی سے بھی تجیر کیا ہے۔ بیلوگ اپنے نبی کی تعلیم کے تحت عمل پیرا ہوتے ہیں۔ نبی مامور من اللہ
ہوتا ہے اور اسے اللہ تعالی کی جانب سے براہ راست غیب کی خبروں کی اطلاع دی جاتی رہتی ہے
اور اسے علم ہوتا ہے کہ وہ اللہ تعالی کے ادکام لوگوں تک پہنچائے۔ انہیں قیامت کے دن سے
ور اے اور آئندہ زندگی کے حالات سے مطلع کرے اور جس ذریعہ سے انہیں بیاطلاع ہوتی
خرائے اور آئندہ زندگی کے حالات سے مطلع کرے اور جس ذریعہ سے انہیں بیاطلاع ہوتی

استعال کیا جاتا ہے تواس سے جازی یا لغوی معنی لئے جاتے ہیں۔ 241 انجیا ء کو بیوتی تین طریق پر ہوتی ہے۔ یا تواللہ تعالیٰ کوئی بات کسی نبی کے دل ہیں ڈال دیتا ہے یا فرشتوں ہیں سے کوئی قاصد بھیج کراس کے ذریعہ سے مطلع فرما تا ہے۔ یا پس پردہ خود کلام فرما تا ہے۔ بیوتی چونکہ دخل شیطانی سے منزہ ہوتی ہے۔ اس لئے اسے قطبی سمجھا جاتا ہے اور اس کا نہ ماننا کفر ہے۔ اولیاء کا البهام یا کشف کو دخل شیطانی سے پاک بھی ہو، تا ہم نہوہ قطعی ہوتا ہے اور نہ بی دوسروں پر کوئی جمت ہوتا ہے۔ بلکہ البهام اور کشف کے ذریعہ قرآن مجید کے معارف اور اسرار سمجھائے جاتے ہیں اور اس سلط میں بعض اکا برصوفیائے کرام پر آیا ہے قرآنی کا نزول بھی ہوتا ہے۔ ان آیات کو وہ اپنے اور پر چہیا نہیں کرتے۔ بلکہ جیسے کس سیاح کو دور ان سیاحت میں اعلیٰ مقامات دکھلائے جاویں۔ اوپر چہیا نہیں کرتے۔ بلکہ جیسے کس سیاح کو دور ان سیاحت میں اعلیٰ مقامات دکھلائے جاویں۔ اس طرح ان کو اعلیٰ مرا تب روحانی کی سیر کرائی جاتی ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ مرزاصاحب جب اس میدان میں گامزن ہوئے اور ان پر مكاشفات كاسلسله جارى مونے لگاتو وہ اسيخ آپ كوندسنجال سكے اورصوفيائے كرام كى كتابوں میں وحی اور نبوت کے الفاظ موجود یا کرانہوں نے سابقہ اولیاء اللہ سے اپنا مرتبہ بلند د کھلانے کی خاطرابے لئے نبوت کی ایک اصطلاح تجویز فرمائی۔ جب لوگ بدلفظ س کرچو تکنے کھے تو انہوں نے یہ کہ کرانیں خاموش کرنا جا ہا کہ تم محبراتے کیوں ہو۔ آنخضرت علیہ کے اتباع سے جس مكالمداور خاطبه كے تم لوگ قائل مور ميں اس كى كثرت كانام بموجب تحم اللى نبوت ركھتا مول - بيد صرف لفظی نزاع ہے۔ سو ہم محف کوئن حاصل ہے کہ وہ کوئی اصطلاح مقرر کرے محویا انہوں نے نی کے لفظ کو برنکس اس کی اصل اور عام فہم مراو کے بہاں اصطلاحی طور پر کشرت مکالماور مخاطب پر حادی کیا اور بیاصطلاح بھی اللہ تعالی کے عکم سے قائم کی ۔اس کے بعدمعلوم ہوتا ہے کہ جب وہ اس لفظ کا استعال کڑت سے ایے متعلق کرنے گھے تو لوگ پھر چو تھے۔اس پر انہوں نے پھر یہ کہدکر انہیں خاموش کیا کہ میں کوئی اصلی نی تو نہیں بلکداس معنی میں کہ میں نے تمام کمال آ مخضرت على كاتباع اورفيض سے حاصل كيا ہے۔ ظلى اور بروزى نى مول اوراس كے بعد انبول نے ان آیات قرآنی کوجوشاید کسی اجھے دقت میں ان پرنازل ہوئی تعیں۔اپنے اوپر چیاں کرنا شروع کر دیا ادر شدہ شدہ تشریعی نبوت کے دعویٰ کا اظہار کر دیا۔لیکن صریح آیات قرآنی 2242 اوراحادیث اوراقوال بزرگان سے جب انہیں اس میں کامیا بی نظرندآ کی تو انہوں نے اس دعوى كوترك كرك ابنا مغرنزول عيسى عليه السلام كي احاديث بين جاحلاش كيا اوعيسى عليه السلام كي وفات كوبذر بعدوى ثابت كرك بددكها ياكدان احاديث كالصل مفهوم بيب كمحضور عليدالصلوة

والسلام کی امت میں کسی مخض کو نبوت کا درجہ عطاء کیا جائے گا، نہ بیر کہ حضرت مسیح ناصری واپس آ كيس كے معاعليہ كالك كواه كے بيان سے بياخذ موتا باور نامعلوم اس في بطورخود يا مرزاصاحب کی کسی تحریر کی روسے بیر بیان دیاہے کہ احادیث میں جوعیٹی ابن مریم کے نزول کی خبر كوئيال اليي موتى بي جوآ ئنده زماند فعلق ركمتي بيل ليكن حقيقت ان عظمور ك وقت نمایاں ہوتی ہےاوراجتہادی غلطی پیش کوئیوں کے بچھنے میں یعنی کیفیت چیش و توع کے لحاظ سے ہر نی ہے مکن ہے۔ حتی کرسول اللہ اللہ اللہ اس کے مثال اس نے بخاری کی ایک مدیث کا حوالددے کریدوی ہے کدرسول الله علی الله علی اللہ علی مناه بریہ مجما کدده حجر بمامدی طرف ججرت فرمائیں مے لیکن آپ جس وقت مدینہ کی طرف ججرت کر کے تشریف لے محکے تو اس وقت آپ براس پیش گوئی کی حقیقت کملی کداس سےمراد مدینة تعاادر کہ جب نبی سے اجتهادی ملطی مكن ہوئى تو پيش كوئى كے بورا ہونے كے دقت اصل حقيقت پيش كوئى كى منكشف ہوجائے كى اور كرامتى كوپيش كوئى كے تحقق وقوع كے وقت وقوع كاعلم بوجاتا ہے۔ غرض مرزاصا حب نے سابقہ مراحل سے گزرنے کے بعد بڑھ چڑھ کرائے می موجود ہونے کے دعویٰ کا اظہار شروع کر دیا اور نبوت کو پھر ایک ایبا گور کا دھندہ ہنا دیا کہ جو نہ تو لوگول کی سمجھ میں آ سکا ہے اور نہ ہی ان کے اپنے تتبعين جيها كداو پردكھلايا جاچكاہے۔ان كے مرتبہ كو بخو بى مجھ سكے بيں۔ بلكہ خودخدا كو بھی نعوذ باللہ ان کے نی بنانے میں بوی مشکلات کا سامنا کرنا برا۔ کونکہ جب خداد ند تعالی نے بیمسوس فرمایا كرنعوذ بالله اس كے حبيب سے ايك اجتها دى غلطى ہوكى ہے۔ اب ان كى آن ركھنے كے لئے اورمرزاصاحب كونبوت كامرتبه عطاءفرمانے كے لئے الله تعالى في بقول مرزاصاحب يملي توان تمام پیش گوئیوں کو جوقر آن میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق 2243 تھیں۔ مرزاصاحب کی طرف چیردیا اور پھرانہیں مجمی مریم بنایا اور مجم عیسیٰ اوراس کے بعد بارش کی طرح وی کر کے بیہ جلايا كميسى ابن مريم فوت مويك بير-ابتم بلاخوف وخطرني مون كادعوى كردواور جال يمليوه فاستمع لمايوحى "اور إيابها المدثر قم فاندر" كاتحكما شدى كورايد يفيول کوچوکنا کر کے اپنی طرف سے مامور فرمایا کرتا تھا۔ وہاں مرزاصا حب کے لئے اسے نعوذ باللہ مخلف حل اختیار کرنے پڑے۔مرزاصاحب کے اس طرزعمل سے نبی بننے سے یہ بات خودواضح ہو جاتی ہے کہ اللہ تعالی کے بال نوت کے عہدے فتم ہو بھے تھے۔ کوئکہ اس نے سملے تو مرزاصاحب کے لئے نبوت کی اصطلاح تجویر فرمائی۔ چروہ جب اس سے خوش ندہوئے توان کو

نی کا خطاب عطاء فرمادیا۔ جیسا کرنواب اور راجہ کے خطابات گور نمنٹ سے ان لوگوں کو بھی عطاء فرمائے جاتے ہیں۔ جوصاحب ریاست نہ ہوں۔ لیکن جب مرزاصاحب کی اس ہے بھی آسلی نہ ہوئی باوجود یکہ اللہ تعالی آئییں'' یا ولدی'' بھی فرماچکا تھا اور اس خیال سے کہ رسول اللہ تعالیہ کو چونکہ اللہ تعالی قرآن مجید میں خاتم النبیین کہہ چکا تھا۔ وہ بھی کسی دوسرے نبی کے بننے سے خفانہ ہوں۔ مرزاصاحب کوآپ کا ظل بنادیا گیا اور آخر کا رجب ابن کی خوثی نبی بننے میں بی دیکھی اور یہ بھی خیال آیا کہ حضرت عیسی علیہ السلام کوآخر زمانہ میں بھیوانے کا وعدہ ہو چکا ہے تو آئییں مارکر مرزاصاحب کوئی بناویا گیا۔ استعفر اللہ!

گواہ مدعا علیہ نے بیربیان کیا ہے کہ نبی ہے بھی اجتہا دی غلطی ہو کتی ہے تو پھراس کا کیا اعتبار ہے کہ مرزاصا حب سے بیقلطی نہ ہوئی ہوگی ۔خصوصاً جب کہ مرزاصا حب رسول اللہ ﷺ کے ظل ہمی ہیں۔غیراغلب ہے کہ اصل کی فطرت ظل کی فطرت پر اثر انداز نہ ہو کی ہواور علاوہ ازیں مرزاصا حب اینے اقرار کے مطابق آنخضرت علیہ سے زیادہ ذکی بھی نہیں یائے جاتے۔ کوئلہ خداد ند تعالیٰ کی کی سال ہے متواز وی کے بعد انہوں نے بیر جا کر سمجھا کہ وہ نبی ہو بیے۔ اس لئے ممکن ہے کہ انہوں نے وحی الی کامنبوم غلط سجے کر دعویٰ نبوت کر دیا ہو۔ مرز اصاحب کی این تصریحات سے یہ یایا جاتا ہے کہ انہیں امتی ہونے کے وقت نزول میے کے متعلق وقوع کاعلم نیس ہوا۔ بلکہ جب ان کو نبوت کا خطاب ال چکا۔اس کے بعد انیس سے جنا یا کمیا کہ سے ناصری 2244 فوت میکے ہیں۔اس لئے مدعاعلیہ کے گواہ کامیر کہنا کہ امتی کو دقوع کے دفت چینی وقوع کاعلم ہو جاتا ہے۔ مرزاصا حب کی این تقریحات سے باطل ہوجاتا ہے۔ گواہ فدکورنے رسول الله عليا كى جس مدیث کا حوالہ وے کر میرکہا ہے کہ آپ سے اجتہادی غلطی کا وقوع ممکن ہے۔اس سے سے ٹابت نہیں ہوتا کہ آپ نے ہجرت کے وقت کوئی غلطی فر مائی ۔ کواہ مذکور کی پیہ ججت اس وقت میچے ہوتی کہ جب آب بچاہ مدینہ کے حجر یمامہ کی طرف تشریف لے جاتے اور پھروہاں سے مدینہ عاليه كى طرف لو معظير و بال جانے كے متعلق آپ كاصرف ايك خيال تفاجود توع ميں نه آيا اوراس ردیا رعمل اس طرح ہواجس طرح مشیت ایندی میں مقدر تھا۔ خوداس مثال سے بیا خذ ہوتا ہے کہ اكرنى كوكسي طرح فلطفني موجعي جائة توالله تعالى كي طرف سےاسے فوراً رفع كرويا جاتا ہے۔ يہ نہیں ہوتا کہ صدیوں تک وہ قلطی چلی جائے اور نہ خود نبی پراور نیاس کے کامل مجیعین پراس کا افشاء ہو۔اس لئے بہ کہنا بدی ویدہ دلیری ہے کہرسول الله سے نزول عیسیٰ علیا اسلام کی پیش کوئی بیان کرنے میں اجتہادی غلطی ہوئی ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ مرزاصا حب نے پھرا نجرعمر میں جاکراپ دعویٰ کی غلطی کو محسوں کیا اور پھراصطلاحی بوت کوئی جا کر قائم کیا۔جس سے انہوں نے اپنے دعویٰ کی ابتدا ہ شروع کی تھی۔ جیسا کہ ان کے اس خط سے جو انہوں نے وفات سے دو تین ہوم کی اخبار عام کے ایڈ پیٹر کے تام کھا تھا۔ خلا ہر ہوتا ہے اس جی درج ہے کہ وہیں صرف اس وجہ سے نبی کہلاتا ہوں کہ عربی اور عبرانی زبان میں نبی کے یہ معنی ہیں کہ خداسے البام پاکر بکٹرت پیش کوئی کرنے والا ان تمام واقعات کو مذظر رکھتے ہوئے سیدا نورشاہ صاحب کو اوا ہدعیہ نے بجا طور یہ بہاہے کہ مرزاصا حب کی کا بیں ویکھنے سے یہ بات پوری طرح روش ہوجاتی ہے کہ ان کی ساری تصانیف میں صرف چند ہی مسئلہ اور آبیہ ہی مضمون کو بیسیوں کمابوں میں مختلف عنوانوں سے ذکر کیا ہے اور پورس اقوال میں اس قدر تہافت اور تعارض پایا جا تا ہے اور خود مرزاصا حب کی ایسی پر بیٹان خیابی ہے اور بالقصد الی روش اختیار کی ہے کہ جس سے نتیجہ گڑ ہو ہے اور کو دمرزاصا حب کی ایسی پر بیٹان خیابی ہے اور بالقصد الی روش اختیار کی ہے کہ جس سے نتیجہ گڑ ہو ہے اور کو دمرزاصا حب کی ایسی پر بیٹان خیابی ہے اور بالقصد الی روش اختیار کی ہے کہ جس سے نتیجہ گڑ ہو ہے اور کو دمرزاصا حب کی ایسی پر بیٹان خیابی ہے اور ہوائی رہے۔ چنا نچہ ہیں اور کہیں ایے عقیدہ ہنا نے والے نہ ہہ بوائن کی مراز درسے جیس کے جس کے جس سے نتیجہ گڑ ہو ہے اور کو تی اور اس پر اجماع ہونائق کرتے ہیں اور کہیں اس موائق متواترات دین میں داخل کرتے ہیں اور اس پر اجماع ہونائق کرتے ہیں اور کہیں اس عقیدہ کے جس اور کہیں اس عقیدہ کے جس اور کہیں اس

ختم نبوت کاعقیدہ جیسا کہ اوپر بیان کیا جاچکا ہے۔ اسلام کے اہم اور بنیادی مسائل میں سے ہے اور خاتم انتبیین کے جومعتی معاطیہ کی طرف سے بیان کئے گئے ہیں۔ آیات قرآنی اور احادیث صحیحہ سے اس کی تا ئیز نہیں ہوتی۔ بلکہ اس کے جمعتی وہی ہیں جو گواہان معید نے بیان کئے ہیں معاطیہ کی طرف سے اس مین میں یہ کہا گیا ہے کہ بیر حدیث ہے کرقرآن شریف کی ہر آیت کے ایک ظاہری معنی ہیں اور ایک باطنی اور کہتا دیل کرنے والے کو کافر نہیں سمجھا گیا۔ اس کا جواب سیدانورشاہ صاحب گواہ معید نے بید یا ہے کہ بیر حدیث قوی نہیں اور باوجود قوی نہو نے کہ اس کی مراد میر نے دیک میں کو بیر کر تھوں کے تو جو کھی رسول اللہ ہیں آئے کہ لیس سے سے مال ہم سیم ہیں افتاطن سے تو جو کھی رسول اللہ ہیں آئے کہ لیس سے سے مال ہم سیم ہیں اور اس کے تحت میں قسمیں ہیں اوپطن سے بیر مراد ہے کہ تن ایسا اور اور ایک مراد وہ ہے کہ قواعد لغت اور عربیت سے تعالیٰ اپنے میاز بندوں کو ان حقائی سے سرفراز کر دے اور بہتوں سے وہنی رہ جا تیں۔ لیکن ایسا تعالیٰ اپنے می خالم ہم ہواور تو اعدشر بیت رد کرتے ہوں۔ مقبول نہ ہوگا اور دو کیا جا تھیں۔ لیکن ایسا تعالیٰ میں جونالف طاہر ہواور تو اعدشر بیت رد کرتے ہوں۔ مقبول نہ ہوگا اور دو کیا جا گا اور بعض

اوقات باطنیت اورالحاد کی حدتک پہنچا دےگا۔ حاصل یہ ہے کہ ہم مکلف فرمانبردار بندے اینے مقدور کے موافق ظاہر کی خدمت کریں اوربطن کوسپر دکر دیں خدا کے۔ تاویل کے متعلق ان کا بیہ جواب ہے کہ اخبار احاد کی تاویل اگر کوئی فخص تواعد کے مطابق کرے تو اس کے قائل کو بدعتی نہیں کہیں گے۔اگر قواعد کی رو مے محجے نہیں تو وہ خاطی ہے۔ آیات قر آنی متواتر ہیں اور قر آن وحدیث جوني كريم سے ہم تك پہنچاس كى دو جائيل ہيں۔ أعلن جوت كى، دوسرى دلالت كى شوت قرآن کامتوار ہے۔اس وار کا اگر کوئی الکار کرے تو پھر قرآن کے ثبوت کی اس کے پاس کوئی صورت نہیں اور ایہا ہی جو محض تو اتر کی صحت کا انکار کرے اس نے دین ڈیعادیا۔ دوسری جانب دلالت بجس كامعنى بيب كمطلب يروينمائى كرنا-دلالت قرآن كى بمى قطعى بوتى باوربمى نلنى _اگراجماع موجائے صحابہ كااس كى دلالت پرياكوئى اور دليل عقلى يانعتى قائم موجائے كه مدلول يى بتو محروه دلالت بعى قطعى ب-حاصل يدب كرقرآن سارابسم اللدب كروالناس تك تطعی الثبوت ہے۔ دلالت میں کہیں ظلیت ہے اور کہیں قطعیت، لیکن قرآن کے معنی سے دلالت مجی قطعی ہو جاتی ہے۔علاوہ ازیں تاویل اوامرونوائی میں ہوسکتی ہے۔اخبار میں نہیں ہوسکتی۔جیسا كمدعيدك واهمولوى جم الدين صاحب في بيان كيا ب-اس بحث س بيا فذ موتا بكرة بت خاتم التيسين فيلمى الدلالت إدراس كلمن كمعنى اليفيس موسكة كرجو يسول الله في الد خاتم التبيين معنى آخرى نى بجعف كمنافى بول اور چونكديدا جماعى عقيده ب-اس لئ ذكوره بالل معنی سے الکار تفر ہے۔ مدعا علید کی طرف سے جو برکہا گیا ہے کہ تاویل کرنے والے کو کا فرنہیں سمجھاً حميااورجن مسائل كى بناه يراس نے ايما كها ب- وه اس قبيل كنيس جيسا كەستلختم نبوت، للذا بيقراردياجا تاب كه خاتم النبيين كے جومعنى مرعيد كى طرف سے كئے مجئے ہيں اوراس معنی كے تحت جو عقیده ظاہر کیا حمیا ہے اس عقیدہ سے انحراف وارتدادی صدیک پہنچتا ہے اور کہ آنخفرت بھالا کے بعدعهده نبوت اوروحی نبوت منقطع ہو چکے ہیں۔مرزاصاحب میچ اسلامی عقائد کی روسے نی نہیں ہو سکتے اوران کے نی شہونے کی تائید میں ایک بیام بھی ہے کدان کے جمعین میں سے ایک گروہ جو لا ہوری کہلاتے ہیں انہیں نی تسلیم ہیں کرتے۔

لبذاان کے خالف جملہ فرقوں کے زدیک اوران کے ایک موافق فرقہ کی رائے ہیں رسول اللہ بھی کا خاتم النبیین بمعنی آخری نی ہونا ٹابت ہے۔ اس لئے مرزاصاحب کی نبوت کا دعویٰ کسی حالت میں بھی درست نہیں ۔ ظلی اور بروزی نبی اگر آنخضرت بھی کے کمال احباع سے ہوئے ممکن ہوتے تو اس منم کے نبی مرزاصاحب کے آئے ممکن ہوتے تو اس منم کے نبی مرزاصاحب کے آئے ممکن ہوتے تو اس منم کے نبی مرزاصاحب کے آئے م

ازیں مرزاصا حب کو درجہ کمال بھی اس وقت حاصل ہوسکا تھا کہ اس تم کے اور کی نبی پیدا ہو بھے ہوتے۔ کیونکہ ہرجنس کا کمال اس بات کوشٹرم ہے کہ اس کے اور تاقص افراد موجود ہیں۔ چنا نچہ رسول اللہ قالیہ بھی اس لئے افضل الانہیاء ہیں کہ سلسلہ رسالت اور نبوت میں دیگر انہیاء خسر کم ہیں۔ مرزاصا حب نے اپنے آپ کو خاتم الاولیاء فلا ہر کر کے یہ بیان کیا ہے کہ وہ ولایت ختم کر کھے۔ لیکن اس سے وہ ولی ہی شار ہوں گے۔ نی نہیں سمجھے جائیں گے۔ حضورعلیہ الصلوة والسلام کے افاضۂ روحانی سے آگر ہوں کے۔ نی نہیں سمجھے جائیں گے۔ حضورعلیہ الصلوة والسلام کے افاضۂ روحانی سے آگر نبوت کی طرف سے بید درست کہا گیا ہے کہ خلی اور بروزی کی بعد انہیں ورجہ کمال حاصل ہوتا۔ مدعیہ کی طرف سے بید درست کہا گیا ہے کہ خلی اور بروزی کی اصطلاحیں دراصل الفاظ ہی الفاظ ہیں۔ ورنہ دراصل مرزاصا حب کی مراد اس سے اصل نبوت سے ہیدا کہ اس کی تشرق بعد میں ان کے خلیفہ ڈائی نے کی۔ پچھ شک نہیں کہ یہ الفاظ مخالط ہیدا کہ اس کی تشرق بعد میں ان کے خلیفہ ڈائی نے کی۔ پچھ شک نبیس کہ یہ الفاظ میں اس حمل کے استعمال کئے گئے ہیں۔ ورنہ ان کی کوئی حقیقت نبیس اور نہی شرع میں اس حمل کے الفاظ کرکی عقیدہ کا حصر ہے۔ مرزاصا حب نے یہ بیان کر کے کہ اس حمل کی نبوت قیا مت تک کے الفاظ کرکی عقیدہ کا حصر ہے۔ مرزاصا حب نے یہ بیان کر کے کہ اس حمل کی نبوت قیا مت تک جو الری ہے۔ اسلام میں ایک فتنہ کی ہناء ڈائی ہے اور ناممکن نبیس کہ ان کے بعد کوئی اور مختص دعوی خورت کی ۔ اسلام میں ایک فتنہ کی ہنا میں کہ کردے۔

(وين ياتماشه؟)

 میرانام محدرکھا گیا ہے اور رسول بھی۔ اس طرح اور کی ایس تھڑ تحسیں ہیں جن سے ٹابت ہوتا ہے

کدوہ آیات قرآنی کو اپنے اوپر چہاں کرتے تھے۔ اس ہے بھی رسول اللہ ہے آئے کی تو ہیں کا نتجہ
درست اخذ کیا گیا۔ اس طرح ان کے بعض اقوال سے حضرت عینی علیہ السلام کی بھی تو ہیں ظاہر

موتی ہے اور حضرت مریم کی شان میں مرزاصا حب نے جو پھے کہا ہے اور جس کا حوالہ شخ الجامعہ
صاحب گواہ مدعیہ کے بیان میں ہے اور جس کا مدعا علیہ کی طرف سے کوئی جواب نہیں دیا گیا۔ اس
سے قرآن شریف کی صرح آیات کی تکذیب ہوتی ہے۔ یہ تمام امورا لیسے ہیں کہ جن سے سوائے
مرزاصا حب کو کا فرقر اردینے کے اور کوئی نتیجہ اخذ نہیں ہوتا۔ مدعا علیہ کی طرف سے مرزاصا حب
کی بعض کتب کے حوالے دیئے جا کر یہ کہا گیا ہے کہ مرزاصا حب نے کسی ٹی کی تو ہیں نہیں گی۔
اس کا جواب سیدا نورشاہ صاحب گواہ مدعیہ نے خوب دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جب ایک جگہ کلمات
تو ہیں ٹابس ہو گئے تو اگر ہزار جگہ کلمات مدحیہ کئے ہوں اور شاہ خوائی بھی کی ہوتو وہ کفر سے نہا
تو ہیں ٹابس دلا سکتے ۔ جیسا کہ تمام دنیا اور دین کے قواء دسلمہ اس پرشاہد ہیں کہا گرا کے خص تمام عمر کسی کا
اتباع اورا طاعت گزاری کرے اور مدتقد واقع نہیں کہ سکا۔
دے تو کوئی انسان اس کو طبح اور مدتقد واقع نہیں کہ سکا۔
دے تو کوئی انسان اس کو طبح اور مدتقد واقع نہیں کہ سکا۔

دعاعلیہ کی طرف ہے دیگر صوفیا ہے کرام کے بعض ایسے اتوال جومرزاصا حب کے بعض اتوال کے مشابہ ہیں۔ بیان کئے جا کر یہ کہا گیا ہے کہ ان اتوال کی بناء پر پھر ان بزرگان کو کی گرمسلمان سمجھا جاتا ہے۔ اس کا جواب بالفاظ سید انور شاہ صاحب گواہ دعیہ درج کیا جاتا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے اولیاء اللہ کوان کی طہارت تقوی اور تقدی کی خبریں س کراوران کے شواہدوافعال واعمال اورا ظات سے تائد پاکرولی متبول شلیم کرلیا ہے اور قرائن اور نشانیوں سے جو فراری معنوب سے ان کی ولایت فابت نہ کرتی ہو۔ بلکہ ولایت ان کی خارج سے بایہ جو اس کی ہو۔ جو طریقہ جوت کا ہے اس کے بعد کہ ہم نے کسی کی ولایت ان کی خارج سے پایہ جوت کو بہتی ہو۔ جو طریقہ جوت کا ہے اس کے بعد کہ ہم نے کسی کی ولایت سے ان کی فاور ہم اس شلیم میں صواب پر شے تو اس کے بعد اگر کوئی کلہ مغائریا موہم ہمارے مانے پڑتا ہے تو ہم اس کی کوشش کرتے ہیں کہ اس کی تو جیہ کریں اور کوئی کلہ مغائریا موہم ہمارے مانے پڑتا ہے تو ہم اس کی کوشش کرتے ہیں کہ اس کی تو جیہ کریں اور کوئی کلہ موہم اور مبال کا کا مہد ہمانا نافہم اور جا کی گائے ہے۔ سے جوئی ہوتو پھراگر کوئی کلہ موہم اور مفاطہ میں ڈالنے والا اس کا سامنے آگیا۔ تو منصف طبیعتوں کے ذہن اس کی توضیح کریں گائیں ہے۔ بیا عاقل کا کا م نہیں ہے کہ داست معلی کہ کریں کے اور عمل نگائیں گے۔ بیا عاقل کا کا م نہیں ہے کہ داست

بازی کسی کی ثابت ہونے سے پیشتر وہی کلمات مغالطہ پیش کر کے مسلم الثبوت مقولوں پر قیاس کرے اور کیے کہ فلاں کی کرے اور کیے کہ فلاں کی مسلم الثبوت مقولوں کے فلاں کی راست بازی جدا گا نداگر ہمیں کسی طریقہ اور دلیل ہے معلوم ہے قو ہم محتاج تو جیہ ہوں گے اور اگر زیر بحث یمی کلمات ہیں اور اس سے پیشتر کچھ سامان خیر کا ہے ہی نہیں ۔ تو ہم میکھوٹی پونجی اس کے مدر پر ماریں گے۔

(اہل قبلہ)

مدعاعلیہ کی طرف سے یہ بھی کہا گیا ہے کہ علاء نے یہ کہا گیا ہے کہ بل ہے کہا گی قبلہ کی تعفیر جا ترخمیں اور کہ جو ''جو لا السه الا الله محمد رسول الله '' کہاس کو بھی کا فر کہنا درست نہیں ۔ وغیر ہ وغیر ہ ان شبہات کا جواب بھی شاہ صاحب گواہ دعیہ نے خود دیا ہے جوا نہی کے الفاظ میں درج کے جا تا ہے ۔ وہ کہ جی بیل کہ یہ بات کہ اہل قبلہ کی تحفیر جا ترخیس ہے ۔ بعلی اور تا واقفیت پر بنی ہے۔ کیونکہ حسب تصریح واتفاق علاء اہل قبلہ کے بیم بین نہیں کہ جوقبلہ کی طرف منہ کرے وہ مسلمان ہے۔ چا ہے سارے عقا کداسلام کا اٹکار بی کو ۔ قرآن مجید میں منافقین کو عام کفار سے زیاوہ ترکی کا فرخم ہرایا گیا ہے۔ حالا نکہ وہ فقط قبلہ بی کی طرف منہ بی نہیں کرتے تھے۔ بلکہ تمام ظاہری احکام اسلام اواکر تے تھے۔ بلکہ تمام ظاہری احکام اسلام اواکر تے تھے۔ اہل قبلہ سے مرادوہ لوگ ہیں جنہوں نے کہا قبات کی مرد یات وین پر اور بید جو مسلم ہے کہا ان قبلہ کی تحفیر نہیں اس کی مراد یہ ہے کہا فرنہیں ہوگا۔ جب تک کہ نشانی کفر کی اور علامتیں کفر کی اورکوئی چیز موجبات کفر میں سے نہ یائی می ہو۔

(اركان اسلام)

دوسراشبریہ کدیہ کہا جاتا ہے کدیہ لوگ نماز، روزہ، مج اورز کو ہ تمام ارکان اسلام کے پابنداور تبلیغ اسلام میں کوشش کرنے والے ہیں۔ پھران کو کیسے کافر کہا جائے؟

اس کے جواب میں انہوں نے ایک حدیث کا حوالہ دیتے ہوئے یہ فرمایا ہے کہ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ یہ توم جس کے متعلق آن مخضرت اللہ فرماتے ہیں کہ دین اسلام سے صاف نکل جائے گی اور اس کے قبل کرنے میں بڑا تو اب ہے۔ یہ لوگ نماز، روز ہے کی پابند ہوں گی کہ ان کے نماز، روز ہے کے پابند ہوں گی کہ ان کے نماز، روز ہے کہ بحض مقابلے میں مسلمان اپنے روز ہے کو بھی چھے جھیں گے۔ لیکن اس کے باوجود جب کہ بحض ضروریات دین کا انکاران سے ثابت ہوا تو ان کی نماز، روز ہ وغیرہ ان کو تھم کفر سے دہانہ کرسکی۔

(٩٩ وجوه كفر)

تیراشہ یہ ہے کہ بیکھا جاتا ہے کہ فقہائے نے ایسے محض کومسلمان ہی کہا ہے جس کی کلام میں ۹۹ دید کفر کی موجود مواور صرف ایک دجداسلام کی ،اس کا جواب برہے کداس کا منشاء مھی یمی ہے کہ فقہاء کے بعض الفاظ دیکھ لئے گئے اوراس کے معنی سجھنے کی کوشش نہ کی حمی اوران کے وہ اقوال وکیھے جن میں صراحثاً بیان کیا گیا ہے کہ سے تم اسپے عموم پڑئیں ہے۔ بلکہ اس وقت ہے جب كة قائل كاصرف ابك كلام مفتى كے سامنے آ و ب اور قائل كا كوئى دوسرا حال معلوم نه ہواور نه اس کے کلام میں کوئی ایسی تصریح ہو۔جس سے معنی کفر متعین ہوجائے توالی حالت میں مفتی کا فرض ہے کہ معاملہ تکفیر میں احتیاط برتے اور اگر کوئی خفیف سے خفیف احتمال ایسانکل سکے جس کی بناء بر بہ کام کلمہ کفرے نج جائے تو اس احمال کواختیار کر لے اور اس شخص کو کا فرنہ کے۔ لیکن اگر ایک فتخف كالبي كلمه كغراس كالبينكثر واتحريرات ميس بعنوانات والفاظ مخلفه موجود موجس كود مكيركريه بقين ہو جائے کہ یمی معنی امری مراد لیتا ہے یا خوداین کلام میں معنی کفری کی تصریح کرد ہے تو باجماع فقهاءاس كو مركزمسلمان نبس 2251 كمد يحت بلكقطعي طور يرايي فخف يركفركا بم ركاياجات كا-چوتھا شبہ بیہ ہے کہ اگر کوئی کلم کفر کسی تاویل سے ساتھ کہا جاوے تو کفر کا تھم نہیں۔اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں بھی وہی تصریحات فقہا سے تاوا قفیت کا رکن ہے۔حضرات فقہائے اور متعلمین کی تصریحات موجود ہیں کہ تاویل اس کام اوراس چیز میں مانع تکفیر ہوتی ہے جو ضرور یات دین میں سے ندہو لیکن ضرور پات دین میں اگر کوئی تاویل کرے اورا جماعی عقیدہ کے خلاف کوئی نیامعنی تراشے تو بلاشباس کو کافر کہا جائے گا۔اسے قرآن مجیدنے الحادادر مدیث نے اس کا نام زندیقی رکھا ہے۔ زندیق اسے عمیتے ہیں جو فرجی الٹریچ بدلے بین الفاظ کی حقیقت بدل دے۔ مرزاصاحب نے جیسا کیاو پردکھلایا جاچکا ہے بہت سے اسلامی عقائد کے حقائق بدل دیے ہیں۔ گوان کےالفاظ وہی رہنے دیتے ہیں۔اس لئے ان کوشب نصریحات ندکورہ بالا کا فرہی قرار دینا برے گا اور ان عقائد کے تحت ان کا اتباع کرنے والا بھی اس طرح ہی کا فرسمجا جائے گا۔

مدعا علیہ کی طرف سے گواہان مدعیہ پر ایک مید اعتراض بھی وارد کیا گیا ہے کہ وہ دیو بندی عقائد سے تعلق رکھنے والے بیں اور علائے دیو بندے خلاف فتوی کھیے رشائع ہوچکا ہے۔ اس کے ایک مختص جوخود کا فر ہووہ کس طرح دوسرے کے متعلق کفر کا فتوی دے سکتا ہے؟ اس کا جواب مدعیہ کی طرف سے ایک تو بیدیا گیا ہے کہ اس کے تمام گواہان دیو بندی صاحبان نہیں ہیں۔

مثلاً بیخ الجامعہ صاحب، مولوی مجرحسین صاحب اور مولوی بحم الدین صاحب ووسرا دیوبندی صاحب کے خلاف فتو کی تخفیرا کے غلط بھی کی بناء پر دیا گیا تھا جو بعد میں واپس لیا جا چکا ہے۔ اگر یہ صحیح ندیمی ہوتو بھی مدعا علیہ کی جمت اس بناء پر تھی نہیں کہ ان کی رائے کو بطور فتو کی قبول نہیں کیا گیا۔ بلکہ ان کے بیش کردہ دلائل کے مقابلہ میں تقید کی جا کر رائے قائم کی گئی ہے۔ اس لئے چاہے وہ کسی فرقہ سے تعلق رکھنے والے ہوں ۔ ان کی ذاتی رائے رکوئی علی نہیں کیا گیا۔ بلکہ دیکھا جی ہے کہ قرآن شریف اور احادیث کی روسے کس 2002 فرتی کے دلائل میچ جیں اور کس کے غلط۔ اس لئے ان کے خلاف آگر کوئی فتو کی تحفیر ہو بھی تو اس معاملہ پر دلائل میچ جیں اور کس کے غلط۔ اس لئے ان کے خلاف آگر کوئی فتو کی تحفیر ہو بھی تو اس معاملہ پر دلائل میچ جیں اور کس کے غلط۔ اس لئے ان کے خلاف آگر کوئی فتو کی تحفیر ہو بھی تو اس معاملہ پر اثران کہ رائیس ہوسکتا۔

اس کے علاوہ دعاعلیہ کی طرف سے بیہ اگیا ہے کہ دراس ہا تیکورٹ نے اپنے فیصلہ میں بیتر اردیا تھا کہ اس سوال کو کہ عقا کہ قادیا تی سے ارتد ادوا تع ہوتا ہے یا نہ علاء اسلام ہی بہتر فیصلہ کرسکتے ہیں۔ البنداعلائے اسلام کی تحقیق کے لئے بید یکنا ضروری ہے کہ جن لوگوں نے اس مقد مد میں شہادتیں دی ہیں اوراس پر فتو تی کفر لگایا ہے وہ خود بھی مسلمان ہیں یا نہ؟ اوراس طرح فیصلہ کرنے والے کا مسلمان ثابت ہونا بھی ضروری ہے۔ اس کا جواب بیہ ہے ہر دوفر این کا ادعا فیصلہ کرنے والے کا مسلمان ثابت ہونا بھی ضروری ہے۔ اس کا جواب بیہ ہے ہر دوفر این کا ادعا ہے کہ وہ نہ ہب اسلام سے تعلق رکھتے ہیں۔ لیندااس بارہ میں عام دنیاوی اصول کے مطابق رائے اس الے فر این مدعیہ کی دوسر کو کا فر کتے ہیں۔ لیندااس بارہ میں عام دنیاوی اصول کے مطابق رائے اس لئے فر این مدعیہ کی دوسر ہے گی اور اسے مسلمان اورا قلیت کو کا فرسی ہی ہا ہو گئی ہے۔ اس لئے فر این مدعیہ کی رائے ہی عالب رہے گی اور اسے مسلمان اورا قلیت کو کا فرسی ہا ہا گئی ہو ہی اس ذیل میں مسلمان شار ہوگا۔ علاوہ اذیں مدعا علیہ نے اپنی بحث میں مسلمان شار ہوگا۔ علاوہ اذیں مدعا علیہ نے اپنی بحث میں معلوم نہیں ہوئی کہ شرعا عدالت بذا کی فیصلہ کو سے نہوں ہوئی کہ شرعا عدالت بذا کا فیصلہ اس بر جمت نہوں تھے۔

گواہان مرعیہ پرمعاعلیہ کی طرف سے کناپیۃ اور بھی کی ذاتی حملے کئے میے ہیں۔ مثلاً انہیں علماء سود کہا گیا اور بیکہا گیا ہے کہ رسول اللہ تھی آئے نے خود بی ایسے مولو ہوں کو جو ذربیۃ البغایا میں عفاطب ہیں بندراور سور کا لقب دیا ہے اور دوسری حدیث میں فر مایا ہے کہ دو آسان کے یتجے سب سے بدر مخلوق ہوں مے لیکن ملاحظہ سل سے ہر مخلند آدی اندازہ لگا سکتا ہے کہ طرفین کے علماء میں سے ان احاد یہ کا می معداق کون ہیں۔

مرورت ہے۔ وہ یہ کہ مرزاصاحب کے دعویٰ نبوت کے سلسلہ میں ایک اور مسئلہ پہمی مختر بحث کی مخرورت ہے۔ وہ یہ کہ مرزاصاحب اپنے آپ کواس لئے بھی نبی سیجھتے ہیں کہ انہیں ہے موعود ہونے کا بھی دعویٰ ہے اور سے موعود کو چونکہ احادیث میں نبی اللہ کہا گیا ہے۔ اس لئے مرزاصاحب نبی اللہ ہوئے۔ اس کے متعلق جیسا کہ اور دھلایا گیا ہے مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ سی موعود حضرت عینی ابن مریم ہی ہیں اور آخر زمانہ میں وہی آسان سے نزول فرما میں گے اور وہ چونکہ پہلے سے نبی اللہ ہیں۔ اس لئے پھر بھی نبی اللہ ہوں کے مگر وہ عمل شریعت محدیہ پر کریں گے۔ اپنی شریعت پر نبیں چلیں گے۔ اس کی مثال مدعیہ کی طرف سے یہ دی گئی ہے کہ جیسے کی دوسر سے علاقہ کا کورز کی عودہ کورز کے علاقہ میں چلا جائے تو وہاں اپنے عہدہ کے لیاظ سے کودہ کورز شار ہوگا۔ اپنی شار ہوگا۔ اپنی دوسر کے کورز کے علاقہ میں وہ اس کورز کی حکومت کے تالع ہوکر رہے گا۔ اپنی مطاقہ میں وہ اس کورز کی حکومت کے تالع ہوکر رہے گا۔ اپنی اور حل کے لئے مبعوث ہوئے ہیں۔ اس لئے قیامت تک کے دول اللہ بھی ہوئی ہوئیکہ قیامت تک کے لئے مبعوث ہوئے ہیں۔ اس لئے قیامت تک آپ بھی ہوئی کے شریعت ہی تا فذر ہے گی اور حضرت عینی علیہ السلام اس شریعت کے تعمل پر ابوں گے۔

اس مثال ہے حصرت عینی علیہ السلام کا امتی نی ہونا تو واضح ہوجا تا ہے۔ لیکن آج کل کے تعلیم یافتہ لوگوں کو زول سے کا عقیدہ بہت عجب معلوم ہوتا ہے اوران کے ذبان اس بات کو قبول نہیں کرتے کہ کس طرح ایک فض کئی ہزار سال کے بعد دنیا میں واپس آسکتا ہے۔ ڈک نہیں کہ علوم جدیدہ کی روشی میں یہ مسئلہ بہت کچھ قابل اعتراض معلوم ہوتا ہے اور جیسا کہ مولانا محمود علی ماحب اپنی کتاب ''ویں وآئین 'میں لکھتے ہیں: ''اس شم کے اعتراضات سے عہدہ برآ ہونے کے لئے جواب دینے والے بالعوم بیروش اختیار کرتے ہیں کہ جن قباصول کے چرہ پر موجودہ مسلمات کا روفن قازل دیا جاتا ہے۔ ان کو قباحت سے جھنے کے سواکوئی چارہ کا رفین و کھتے اور جس مسلمات کا روفن قازل دیا جاتا ہے۔ ان کو قباحت سے جھنے کے سواکوئی چارہ کا رفین و کھتے ہیں کہ اس خواب کو دلیری کے ساتھ فلفہ اور سائنس کا نقارہ بختا ہوائن پاتے ہیں این ہوش دھواس کو اس کے مقابلہ پر قائم کرکھنے کی برات تھی جرکہ کر اس کے ارتکاب سے قائم کر کھنے کی برات موسون آگے ہیں گے جائے ہاتھ جوڑ کر اس کے ارتکاب سے خواب آئی کا کریں اور خرب کی جمایت میں صرف سے کہ کر دامن چھڑا کیں کہ جس مسئلہ پر اعتراض کے ایک اس کے دواب آئی کی اس مسئلہ پر اعتراض کے ایک جو اسال می اصول میں داخل ہیں اور جواب آئی کی فیض میں داخل ہیں اور جواب دینے والے گویا یقین کر لیتے ہیں کہ ہند یہ برام روشیج ہونے کا فتو کی صادر کرتی ہے اس میں کوئی حسن باتی شدر ہا ہوگا۔ ان کا بس چاتا ہو جدید جدید جس امر روشیج ہونے کا فتو کی صادر کرتی ہے اس میں کوئی حسن باتی شدر ہا ہوگا۔ ان کا بس چاتا ہو تھیا جو جواب آئی کی کر خاص کا فتو کی صادر کرتی ہے اس میں کوئی حسن باتی شدر ہا ہوگا۔ ان کا بس چاتا ہو تھیا جو تھا ہو تھی کہ میں جو برائی خور کا کوئی کوئی حسن باتی شدر ہا ہوگا۔ ان کا بس چاتا ہو تھیا ہو تھا ہو تھا ہو تھا ہو تھا ہو تھا ہو تھا ہونے کا بھو تھا ہو تھا تھا ہو تھا ہو تھا ہو تھا ہو تھا ہو تھا ہو تھا تھا

قرآن اور حدیث پر۔ان دونوں سے جس طرح بن پڑتا ہے رہائی پانے کی سبیل نکال لیتے ہیں۔ اینے ذاتی خیالات کواسلام اورالیے اسلام کوسب اعتراضوں سے پاک تصور کر لیتے ہیں۔

مسئلہ ذول میں بھی اس قبیل کا ہے کہ جس پراس تم کے اعتراض دارد کئے جاتے ہیں۔
لیکن جو شخص قرآن پراعتقاد رکھتا ہے اسے اس پریقین ریکھنے میں کوئی تر دونہیں ہوسکتا۔ کیونکہ
قرآن جید میں ایک شخص کوسوسال کے بعد زئدہ کرنے کا داتھ موجود ہے۔ اس طرح اسحاب کہف
تین سوسال سے زائد عرصہ تک غارمیں بحالت خواب پڑے رہے۔ اس لئے وہ امورا گر ذات
باری کے لئے ناممکنات میں سے نہ تھے تو صفرت عینی علیہ السلام کا دوبارہ دنیا میں بھیجنا بھی اس
کے آگے کوئی مشکل نہیں۔

باتی رہا بیسوال کہ آیا حضور علیہ الصلاۃ والسلام نے بیفر مایا بھی ہے یا نہ۔ کیونکہ شکی طبیعتیں یہ کہہ کئی ہیں کہ احادیث کی قدوین چونکہ بہت مدت کے بعد ہوئی۔ اس لئے کیونکر پورے اطبینان سے بیکہا جاسکتا ہے کہ راویوں کو احادیث کے بورے الفاظ یا درہے ہیں یا یہ کہ الفاظ سے رسول اللہ علیا ہا کی مرادوی تھی جو کہ ان راویوں نے بھی۔ اس کا جواب تو علاء ہی بہتر دے سکتے ہیں۔ میرے نزد یک اس کا مونا جواب یہ ہے کہ اگر بیصدیث ہو تھے ادر ہم نے اس کا

عقیدہ دیا چھوڑتو قیامت کے دن ہم جوابدہ ہوں گے اور اگریہ صدیث صحیح نہ بھی ہوتو اس پڑھن ایک عقیدہ رکھنے سے جوقر آن کے کسی صورت میں بھی مخالف نہیں پایا جاتا۔ ہمارا کیا بگڑتا ہے۔ لہذا بہر حال ہمیں اس پرعقیدہ رکھنالازمی ہے۔''

مدعاعلیدی طرف سے ایک بیرمغالطہ پیدا کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول مانا جاد ہے تو اس سے سیمجا جائے گا کہ رسول اللہ تا اللہ فی امت میں سے ایسا کو کی فخص اہلیت ندر کھتا تھا کہ اسے لوگوں کی اصلاح کے لئے مامور فر مایا جاتا اور اس سے امت کی تو جین لازم آئے گی۔

اس کا ایک جواب توبیہ کہ خداوند تعالی کی طرف ہے کی فخص کا مامور ہونا اس کے کسی استحقاق کی بناء پرنہیں ہوتا۔ دوسراا حادیث سے چھ چلنا ہے کہ اس وقت امت کی حالت بہت اہتر ہوگی۔اس لئے میمکن ہے کہ اس وقت تک کوئی جمی اس فرض کے سرانجام دینے کا المل نہ پایا جادے۔اس لئے مخلوق کی اصلاح کے لئے سابقہ انبیاؤں میں سے بی ایک کو واپس لا یا جانا ضرور محتصم کیا ہو۔ یہ ہا تیں مشیت ایز دی سے تعلق رکھتی ہیں۔اس لئے ان میں کوئی رائے زنی نہیں کی جاسکتی۔

اس کا جواب بھی مولانا محمود علی صاحب کی ایک تحریر سے دیا جاتا ہے۔ وہ کھتے ہیں کہ
د قرآن کے پیش کرنے والے جوزبان سے کہتے ہیں وہ کر کے ہیں وکھلاتے اور وعظ وہیں تیں میں
فصاحت قرآن ہے پر انسانی طرز کلام کو ترج وے کر منطق موٹ کا نیوں اور شاعرانہ مبالغوں سے کام
فصاحت قرآن یہ پر انسانی طرز کلام کو ترج وے کر منطق موٹ کا نیوں اور شاعرانہ مبالغوں سے کام
نے ہیں اور رہنمائی سے زیادہ اپنے فضل و کمال کی نمائش چا جے ہیں۔ صالا نکہ الل ایمان پر نہ بحث
نہ مناظرہ فرض ہے نہ معطقیا نہ موث کا فیوں اور فلسفیا نہ معرکہ آرائیوں کی ضرورت۔ وہی روش
ہوایت جو کلام اللی نے پیش کی ہے۔ اس طرز اواسے جو اس ہادی برق نے ہفتیار کی ہے ہرعالم
و جابل 225 کی پیچا دینے کی ضرورت ہے۔ سب کا ہوایت پانا اور تمام مخلوق کا ایک راہ افقیار کرنا
ممکن نہیں۔ ورنہ کلام اللی میں اب بھی وہی شش ہے اور قرآن کریم کے اعد جذب قلوب کا وہی
اثر عافل انسانوں کو خواب فعلت سے جگانے والا اور تشکیان ہوایت کو شراب معرفت سے سیراب
کرنے والا اگر ہے تو صرف قرآن کریم اور اس کلام مبارک کا ایک ایک لفظ چھم پینا کو تو چرت
کرنے اور دل وانا کا دامن کھنچنے میں وہ تا شیرد کھا تا ہے جوآئینہ پر جمال یار اور پر کا ہر کہریا۔

مدعا علیہ کی طرف سے اس بات پر بہت زور دیا گیا ہے کہ علماء وائمہ کی اندھی تقلید
ورست نہیں۔ یہ فیک ہے قرآن مجید میں ہر فض کوخود بھی قد ہر کرنا چاہئے۔ لیکن اس کا یہ مطلب
نہیں کہ تمام قواعدود مگر لواز مات کو جومعی افذ کرنے کے لئے ضروری ہیں پس پشت ڈال کراپی
سجھ پر چانا شروع کر دیا جاوے۔ جیسا کہ خود مدعا علیہ کے اپنے گواہان کے طرزعمل سے فاہر ہوتا
ہے کہ ایک تو آیت ' و بالآخو قدم ہو فنو ن '' کے یہ معنی کرتا ہے کہ یوم آخرت پر بھی ایمان رکھتے
ہیں اور دوسرا آخرت کے معنی زمانہ آخری وی ہتلاتا ہے۔ ذرااحمدی صاحبان خود بھی سوچیس کہ
ہیں اور دوسرا آخرت کے معنی زمانہ آخری وی ہتلاتا ہے۔ ذرااحمدی صاحبان خود بھی سوچیس کہ
واقع ہو جاتا ہے کہ اسلام کے وہ کون سے بنیادی اصول ہیں کہ جن سے اختلاف کرنے سے ارتد اور قع ہو تا ہے یا یہ کہ کن اسلامی عقائد کی ویروی نہ کرنے سے ایک شخص مرتد سجما جاسکتا ہے اور

(خلاصه بحث)

ادر کی تمام بحث سے بیٹابت کیاجا چکا ہے کہ مسئلہ خم نبوت اسلام کے بنیادی اصولوں میں سے ہوادر کہ درسول اللہ فلائل کو خاتم التبیین ہایں معنی ند مانے سے کہ آ پ آخری نی ہیں ارتدادوا قع ہوجا تا ہے اور کہ عقائد اسلامی کی روسے ایک فحض کلمہ کفر کہ کر بھی دائرہ اسلام سے

خارج ہوجاتا ہے۔

معاعلیہ مرزاغلام احمد صاحب کو عقائد قادیانی کی روسے نبی مانتا ہے اوران کی تعلیم

کے مطابق بیعقیدہ رکھتا ہے کہ امت محمد بید میں قیامت تک سلسلہ نبوت جاری ہے۔ لینی کہ وہ

2258 مرسول اللہ بھتھ کو خاتم النبیین بمعنی آخری نبی تسلیم نہیں کرتا۔ آنحضرت بھتھ کے بعد کسی

دوسر مے محض کو نیا نبی تسلیم کرنے سے جو قباحتیں لازم آتی ہیں ان کی تفصیل اوپر بیان کی جا چکی

دوسر کے محض کو نیا نبی تسلیم کرنے سے جو قباحتیں لازم آتی ہیں ان کی تفصیل اوپر بیان کی جا چکی

ہے۔ اس لئے مدعا علیہ اس اجماعی عقیدہ امت سے منحرف ہونے کی وجہ سے مرتد سمجھا جائے گا اور

اگر ارتد او کے معنی کسی ند ہب کے اصولوں سے بھلی انجواف کے لئے جادیں تو بھی مدعا علیہ

مرزاصا حب کو نبی مانے سے ایک نئے ذہب کا پیروسمجھا جائے گا۔ کیونکہ اس صورت میں اس کے

مرزاصا حب کو نبی مانے سے ایک نئے ذہب کا پیروسمجھا جائے گا۔ کیونکہ اس صورت میں اس کے

لئے قرآن کی تغییر اور معمول برمرزاصا حب کی دجی ہوگی نہ کہ احاد ہے واقوال فقہاء، جن پر کہ اس وقت تک ند ہب اسلام قائم چلا آیا ہے اور جن میں سے بعض کے متند ہونے کو خود مرزاصا حب نے بھی تناہم کیا ہے۔

زیمی تسلیم کیا ہے۔

علادہ ازیں احمدی ندہب میں بعض احکام ایسے ہیں کہ جوشرع محمدی پرمستزاد ہیں اور بعض اس کے خلاف ہیں مشلا چندہ ماہواری کا دینا جیسا کہ او پر کھلا یا گیا ہے۔ زکو قربرایک زائد تھم ہے اس طرح فیراحمدی کا جنازہ نہ پڑھنا کسی احمدی کی لڑکی فیراحمدی کو تکاح میں نہ دینا کسی فیراحمدی کے قلاف اعمال ہیں۔
غیراحمدی کے پیچھے نمازنہ پڑھنا شرع محمدی کے خلاف اعمال ہیں۔

معاعلیہ کی طرف ہے ان امور کی تو جیہیں بیان کی مٹی ہیں کہ وہ کیوں غیراحمدی کا جنازہ نہیں پڑھتے۔ جنازہ نہیں پڑھتے۔ کیوں ان کو نکاح ہیں لڑکہ نہیں دیتے اور کیوں ان کے چیچے نماز نہیں پڑھتے۔ لیکن بیتو جیہیں اس لئے کارآ مرنہیں کہ بیاموران کے پیٹواؤں کے احکام میں فرکور ہیں۔ اس لئے وہ ان کے نقطۂ نگاہ سے شریعت کا جزو سجھے جائیں گے جو کی صورت میں بھی شرع محمدی کے موافق تصور نہیں ہو سکتے۔ اس کے ساتھ جب بید کی عاجادے کہ وہ تمام غیراحمدی کو کافر سجھتے ہیں تو ان کے فرہب کو فرہب اسلام سے ایک جدافہ ہب قراردینے میں کوئی شک نہیں رہتا۔ علاوہ ازیں مدعا علیہ کے گواہ مولوی جلال الدین مٹس نے اپنے بیان میں مسیلمہ وغیرہ کاذب مدعیان نبوت کے سلسلہ میں جو پچھ کہا ہے اس سے یہ پایا جاتا ہے کہ گواہ فرکور کے فرد کی دعویٰ نبوت کاذب ارتداد سے اور کاذب مدعی جاتا ہے۔

(فیصله)

معاعلیہ کی طرف سے بیٹابت کیا گیا ہے کہ مرزاصا حب کاذب مرگی نبوت ہیں۔اس
لئے معاعلیہ بھی مرزاصا حب کو بی شلیم کرنے سے مرتد قرار دیا جائے گا۔لہذا ابتدائی تنقیحات ہو

2259 مر لومر ۱۹۲۱ء کوعدالت معمنی احمد پورشرقیہ ہے وضع کی گئی تھیں۔ بی معید ٹابت قرار دے جا
کریہ قرار دیا جاتا ہے کہ معاعلیہ قادیانی عقا کدا فقیار کرنے کی وجہ سے مرتد ہو چکا ہے۔لہذا اس
کے ساتھ معید کا نکاح تاریخ ارتداد معاعلیہ سے فتح ہو چکا ہے اورا کر معاعلیہ کے عقا کہ کو بحث فیکورہ بالاکی روشنی میں دیکھا جاوے تو بھی معاعلیہ کے ادعا کے مطابق معید ثابت کرنے میں
کامیاب رہی ہے کہ رسول اللہ تھا ہے کے بعد کوئی احتی نبیس ہوسکتا اور کہ اس کے علاوہ جو دیگر
عقا کہ معاعلیہ نے اپنی طرف منسوب کے ہیں وہ کوعا م اسلامی عقا کد کے مطابق ہیں۔ کین ان
عقا کہ معاول کے مغائر ہیں جو جہورامت آئ تک لیتی آئی۔اس لئے بھی وہ مسلمان نہیں
معنی چونکہ ان معنوں کے مغائر ہیں جو جہورامت آئ تک لیتی آئی۔اس لئے بھی وہ مسلمان نہیں
معنی چونکہ ان معنوں کے مغائر ہیں جو جہورامت آئ تک لیتی آئی۔اس لئے بھی وہ مسلمان نہیں
سمجھا جاسکتا ہے اور ہر دوصور توں میں معمون بی معیوسا در کی جاتی ہے کہ وہ تاریخ ارتداد دعاعلیہ سے اس کی
تو جو نہیں دہی۔عیم میں معمون بی معیوں بی معیوں اس معاعلیہ لینے کی حقد اربی ارتداد دعاعلیہ سے اس کی
تو بہیں دہی۔عیم خور جے مقدمہ بھی اذال معاعلیہ لینے کی حقد اربی ارتداد دعاعلیہ سے اس کی
تو بہیں دہی۔عیم خور جے مقدمہ بھی اذال معاعلیہ لینے کی حقد اربی ارتبی اس کی حقو میں کیا تو در نہیں دہی۔

اس من میں معاملیہ کی طرف سے ایک سوال یہ پیدا کیا گیا ہے کہ ہردوفریق چونکہ قرآن مجید کو کتاب اللہ بجھتے ہیں اور اہل کتاب کا نکاح جائز ہے۔ اس لئے بھی مدعیہ کا نکاح فتح قرار نہیں دینا چاہئے۔ اس کے متعلق مدعیہ کی طرف سے یہ کہا گیا ہے کہ جب دونوں فریق آیک دوسر کو مرقد بجھتے ہیں تو ان کو اپنے اپنے عقائد کی روسے بھی ان کا باہمی نکاح قائم نہیں رہتا۔ علاوہ ازیں اہل کتاب مورتوں سے نکاح کر تا جائز ہے نہ کہ مردوں سے بھی ، مدعیہ کے دوئی کے دوسے کو نکہ مدعا علیہ مرقد ہو چکا ہے۔ اس لئے اہل کتاب ہونے کی حیثیت سے بھی اس کے ساتھ مدعیہ کا نکاح قائم نہیں روسکتا۔ مدعیہ کی یہ ججت وزن دار پائی جاتی ہے۔ اہذا اس مدناء پہمی دو ڈگری پانے کے مستق ہے۔

مرعا علیہ کی طرف سے اپنے حق میں چند نظائر قانونی کا بھی حوالہ دیا گیا تھا۔ان میں سے پٹناور پنجاب ہائیکورٹ کے فیصلہ جات کوعدالت عالیہ چیف کورٹ نے پہلے واقعات مقدمہ بذا پر حادی نہیں سمجما اور مدراس ہائیکورٹ کے فیصلہ کوعدالت معلی اجلاس خاص نے قابل پیروی

قرار نیس دیا۔ باتی رہا عدالت عالیہ چیف کورٹ بہاول پورکا فیملہ بمقدمہ مسات جندوؤی بنام اللہ اللہ علیہ بعد اللہ علیہ بنام اللہ علیہ بنام اللہ کی کیفیت ہے کہ یہ فیملہ جناب مہداود عوداس صاحب نج چیف کورٹ کے اجلاس سے صادر ہوا تھا اور اس مقدمہ کا صاحب موصوف نے مدراس ہا کیکورٹ کے فیملہ پر بی انحصار رکھتے ہوئے فیملہ فرمایا تھا اور خودان اختلافی مسائل پر جوفیملہ فرکور میں درج نظے کوئی کا کمہ نہیں فرمایا تھا۔ مقدمہ چونکہ بہت مرصہ سے دائر تھا۔ اس لئے صاحب موصوف نے اسے خیا کہ نہیں فرمایا تھا۔ مقدمہ چونکہ بہت مرصہ سے دائر تھا۔ اس لئے صاحب موصوف نے اسے زیادہ عرصہ معرض تعویق میں رکھنا پہندی قرار نہیں دیا۔ جس فیملہ کی بناء پر کہوہ فیملہ صادر ہوا۔ اس لئے فیملہ زیر بحث بھی قابل یابندی نہیں دہتا۔

فریقین میں سے مخار مدعیہ حاضر ہے۔اسے عکم سنایا گیا۔ مدعا علیہ کارروائی مقدمہ ہذا ختم ہونے کے بعد جب کہ مقدمہ زیر غور تھا فوت ہوگیا ہے۔ اس کے خلاف بدیم زیر آرڈر ۲۲ رول ۲ ضابطہ دیوانی تصور ہوگا۔ پر چیڈگری مرتب کیا جادے ادر مسل داخل دفتر ہو۔

عرفروري ١٩٣٥ء، مطابق ١٠ رؤ يقعد و١٩٥٥ء

بمقام بهاول بور

وستخط : محدا كبرد سرك ج منطع بهاول محر ، رياست بهاول بور (بحروف الحريزي)

12261 من من الم

"قل حاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا"

شخ محمدا کبروسٹرکٹ جج کیمبل پور بہقام راولپنڈی
کا
فیصلہ
مرزائی
دائرہ اسلام سے خارج ہیں

ناشر مرکزی مکتبه مجلس تحفظ ختم نبوت مکتان پاکستان فون نمبر:۳۳۳۱ 2262 سلسلهاشاعت نمبر(۱۸)

طبعاول

BITAA

APPIL

مركزي مكتبه مجلس تحفظ ختم نبوت ملتان به ناشر: ابوز بيرشادخوشنوليس شاجن ماركيث . كمايت: حينيه يرهنك يريس ملتان شهر به طباعت: باون صفحات (۵۲) . منحات: تعداد: ياني بزار (٥٠٠٠) . قيت: بحاس ميے(٥٠٠)

ملنے کا بہتہ: مركزي مكتبه مجلس تحفظ ختم نبوت _ملتان شهر تغلق رود بيرون لوماري گيث فون نمبر: ١٣٨٨

2263 بسم الله الرحمن الرحيم! تعارف

فروری ۱۹۵۳ء میں تحریک تحفظ خم نبوت کے سلسلہ میں جب اس وقت کی گورنمنٹ نے مجلس مل کے راہنمایان ملت کی گرفتاری نے مجلس مل کے راہنمایان ملت کی گرفتاری کے بعداس وقت کی حکومت کے مقدانہ فیصلہ نے موام کے جذبات میں جواشتعال پیدا کیا اس سے حالات امن وقانون کے دائرہ اختیار سے باہر چلے گئے۔ آخری حربہ حکومت وقت نے یہ استعال کیا کہ لاہور میں مارشل لاء نافذ کر دیا۔ جب جولائی میں حالات کی تحقیقات کے لئے ایک وزارت نے جو ملک فیروز خان نون نے قائم کی۔ ان ہنگامی حالات کی تحقیقات کے لئے ایک کمیشن مقرر کیا جومسر جسٹس محرم نیراور جسٹس اے آرکیانی مرحوم پر مشتمل تھا۔ مجلس تحفظ خم نبوت اس کیس کی پیروی میں مصروف تھی اور فروری ۱۹۵۴ء میں یہ کیس آخری مراحل میں واخل تھا۔ اس کیس کی پیروی میں مصروف تھی اور فروری ۱۹۵۴ء میں یہ کیس آخری مراحل میں واخل تھا۔ اس کیس کی پیروی میں مصروف تھی موروم جو بی اے ملیک تھے اور مرحوم اصل میں واضل میں داخل تھا۔ اس کیس کی پیروی میں مصروف تھی مورات کدوات کدوات کہ واقع بیٹرن روڈ تھا۔

۸ ارفروری (۱۹۵۴ء) کو اچا تک ایک بزرگ راولپنڈی سے تفریف لائے جنہوں فے آتے بی مولا نامحم علی جالند هری (رحمته الله علیہ) کا نام پوچھا حضرت مولا نامحم علی جالند هری (رحمته الله علیہ) کا نام پوچھا حضرت مولا نامحم علی جال سات ملاقات کرائی می ۔ وہ عالبًا لیفٹینٹ نذیر الدین جواس مقدمہ میں معاعلیہ ہیں۔ ان کا بھائی تقایا کوئی دوسرا عزیز تھا۔ انہوں نے اس کیس کی نوعیت ذکر کی کہ: '' قادیائی عورت نے اپنے مرکز ربوہ سے امداد حاصل کر کے میرے بھائی کے خلاف حق مہر وغیرہ کا دعوی دائر کردیا ہے۔ ہماری طرف سے آپ اس مقدمہ کی بیروی کریں۔''

حفرت مولانا محری صاحب نے وعدہ فرمالیا کہ ہم مناظر اسلام مولانا لال حسین صاحب اخترا کو کیس کی پیردی کے لئے روانہ کریں گے۔ چنانچ سال ڈیڑھ سال کیس زیرساعت رہا۔ جس کا 2004 دفاع اہل اسلام کی طرف سے مولانا موصوف کرتے رہے اور راولپنڈی میں بحثیت گواہ صفائی مدعا علیہ کے چیش ہوتے رہے۔ جس کا نتیجہ (لور کورٹ سے لے کرسیشن کورٹ تک) اہل اسلام کے جس میں لکلا۔ اللہ تعالی دونوں جج صاحبان کوان کی دینی وقانونی فراست پر تک اہل اسلام کے جس میں لکلا۔ اللہ تعالی دونوں جج صاحبان کوان کی دینی وقانونی فراست پر جزائے خیر عطاء فرمائے۔ ہماری دعا ہے کہ خدا تعالی ایسے باخر دینی احساس رکھنے والے ججر اور افسروں کوان کے مناصب پر قائم رکھے تا کہ اسلامی ملک میں کفر وارتداد، اسلام سے جدا ہوکر سامنے آ جائے ادر مسلمان، قادیانی کروفریب سے بی جائیں۔

یادرہ پاکتان میں اپنی نوعیت کا یہ پہلاکیس تھا۔ کیونکہ یہ فیصلہ صرف ایک مورت
کے خلاف نہ تھا۔ بلکہ پوری امت قادیائیہ کے قریر مبر تصدیق جس کرناتھی۔ چنا نچاس فیصلہ سے
قادیا نی کیمپ میں تعلیل کے گئی۔ جس کی وجہ سے پوری جماعت کے لیڈراورو کلاء نے ہا کیکورٹ میں
ائیل دائر کرنے پرخور دخوش کیا۔ ہماری اطلاع کے مطابق ائیل تیار کرلی گئی۔ وکیل مقرد کیا گیا۔
لیکن جب چے ہدری ظفر اللہ خان سے مشورہ کیا گیا تو اس نے کہا کہ ''اپنی ذمہ داری پرائیل دائر
کریں میں کوئی ذمہ داری نیس لیتا۔''چنانچہ ارجون ۱۹۵۵ء سے آج تک امت قادیا نیت نے خاموثی اختیار کر کے اسے کفری تقدر ای کردی ہے۔

قبل ازیں بیفیملہ انگریزی میں جالیس ہزاری تعداد میں مجلس تحفظ خم نبوت نے شائع کیا۔ پھر ڈاکٹر عبدالقادر صاحب نے مجرات سے کافی تعداد میں شائع کیا۔ پھر کرا ہی مجلس تحفظ خم نبوت نے یا کچ ہزاری تعداد میں شائع کر کے اعدرون دبیرون ملک مفت تقسیم کیا۔

المحریزی سے اردوش ترجمہ کرنے کی دجہ سے بعض حوالہ جات اور عبارات بیل ظبان بر کیا تھا۔ اس دجہ سے اگریزی فیصلہ کی طرح اب مجلس تحفظ خم نبوت اسے اپنے مرکزی مکتبہ سے نہایت احتیاط سے بھی تام چھاپ کرمسلمانوں کے سامنے پیش کردی ہے تاکہ دو تن خمیر ججو کے فیصلوں سے پڑھا لکھا طبقہ اپنے ول کا الحمینان کرے اور ملت کے اس باغی گروہ کے جال کفروار مداوسے ہے ہے تھا تھے تھے میں ایک کو بیائے۔ ناظم شعبہ نظروا شاعت بجلس تحفظ خم نبوت ملتان کفروار مداوسے بھی تعدالت سے محمدا کم المرائد بیشنل ڈسٹرکٹ جے راولینڈی

سول ایل ۱۹۵۵ء

د الكريم بنت كرم اللي راجيوت جنوعه مكان نبر • • ٥/ بي نيامحله ثر عك بازار بنام

لفشندف نذيرالدين ملك خلف ماسر محددين اعوان محلد كرش بوره راوليندى مفصل فصل

مسات المديم وخر كرم الى (بقول ميال عطاء الله وكيل برائ اييلان ايك او بار بيان علاء الله ايك تركمان ب) س

2266 شادى باطل تقى

لیفٹینسٹ نڈیرالدین کل پرسمات امدہ الکریم نے پیشر الزمات لگائے تھے۔ان کی اس نے تر دیدی اور جھیز کے حفاق کہا کہ وہ اس کے پاس جیس تھا۔ اپیلانٹ نے جواس کی قیت بنائی ہوں جو جھی جیس جی میر کے دوئی کے حفاق کہا کہ شادی قالونی طور پر باطل تھی اس لئے کہ بیفریب سے بحوثی تھی۔ کے حفاق بید طاہر کیا گیا تھا کہ وہ خفی فرقہ سے تعلق رکھتی ہے۔ حال تکہ وہ مرز اغلام احمد آف قادیان کی بیرو ہا اور اگر بیفریب قابت نہ بھی ہوتب بھی بیشادی ایک مسلمان اور فیر مسلمان کے درمیان ہونے کی جب سے باطل ہے۔ بدیں وجہ بید کہا گیا تھا کہ دعیہ مہر کا کوئی مطالبہ نیس کرسکتی۔ بیا کی مسلمہ بات ہے کہ فریقین میں شادی کے بعد زن وشوہر کے تعلقات قائم رہے۔ ان تعلقات اور زن وشوئی کی تحیل کی مظہر ایک بھی ہے جس کی عمر پانچ

احدى عورت سے شادى مكن ہے؟

امة الكريم في مبيد فريب سے صاف الكاركيا ہے اور ثرائل كورث ميں اس في اقرار كيا تھا كدو وحنى كيا تھا كدو وحنى

مسلمان ہے۔اس ضمن میں یہ بھی کہا گیا تھا کہ ایک مسلمان کی ایک احمدی عورت سے شادی قطعی طور پر باطل خبیں۔ بیزیادہ سے زیادہ فاسد ہو عتی ہے۔ باطل شادی کا قانون کی نظر میں کوئی وجود خبیں لیکن فاسد شادی کے ایسے واقعات ضرور ملتے ہیں۔جس میں خاوند کوز وجیت کے فرائف کی شکیل کرنے کی صورت میں مقررہ یا مناسب مہر (ڈاور) اداکر نا پڑتا ہے۔

لفٹینٹ نذیرالدین نے بیمی کہا کہ دعیہ جہزے دست بردار ہوگئ تھی۔اس سلسلہ میں چندا کیے عذرات پیش کئے گئے۔ فریقین کے ان بیانات پرٹرائل کورٹ کے فاضل نج نے حسب ذمل تنقیحات وضع فرمائیں:

2267 کیا دعید اور دعا علیہ کے درمیان شادی دحوکہ اور فریب سے ہو کی تقی ۔اس لئے مدعا علیہ پر لازم نہیں کہ وہ معید کومبر اواکر ہے۔ (اسی اے) مبیند دھوکہ ثابت ندہونے پر کیا فریقین کے درمیان شادی باطل ہے اور مبر کے دعویٰ پر اس کا کیا اثر پڑتا ہے؟

٢ كيا دعيه مبرك مطالبه عدد اربوكي تحيى؟

سسس کیا جیز کاکوئی سامان معاعلیہ کے قبضہ میں ہادر کتنی الیت کا ہے؟

الراياب ومعيك قدرد يليف كاس سلدين متحق ب؟

"ماتحت عدالت كافيصله"

ساعت کے بعد میاں محرسلیم سینئر سول جج راد لینڈی نے ۲۵ رہارچ ۱۹۵۵ء کو اس مقدمہ کا فیصلہ سنادیا تھا۔ اس فیصلہ میں علاوہ دیگر امور کے حسب ذیل قرار داد منتج ہو کیں:

ا فریقین میں شادی کسی دحوکہ یا فریب سے نہیں ہوئی تھی۔

ا مدعیہ بھی مہر کے مطالبہ سے دستبردار نہیں ہو گی تھی۔

۳ جہز کا۳ ۲۲۰ روپے کاسامان جو مدعیہ کا تھا معاعلیہ کے قضہ میں ہے۔

میاں عطاء اللہ ایڈووکیٹ اورخواجہ احمد اقبال ایڈووکیٹ نے مسمات استہ الکریم کی طرف سے دیروی کی ہے۔ ان وکلاء طرف سے اورمسٹر ظفرمحمود نے لیفٹینٹ نذیر الدین ملک کی طرف سے پیروی کی ہے۔ ان وکلاء میں سے کسی نے بھی میری عدالت میں متذکرہ نتائج کی صحت کے خلاف ایک لفظ تک نہیں کہا۔ ٹرائل کورٹ کے فیصلہ کی دیگر قرار دادیں حسب ذیل ہیں:

ا قادیا نیول کوانل کتاب قرار نہیں دیا جاسکتا۔ مسمات است الکریم قادیانی احمدی ہے۔ اس لئے جب اس کی شادی مرعا علیہ سے ہوئی تو اس وقت وہ غیر مسلم تھی۔ فریقین کی شادی قطعی طور پر باطل ہے۔ زوجیت کے فرائض کی بحیل بھی اسے قانونی طور پر جائز قرار نہیں دے سکتی۔ (لہذا)مہر کا قرضہ قانونی طور پرواجب الوصول نہیں۔

²²⁶⁸متذکرہ نتائج کی اساس پرمیال محرسلیم نے مساقامہ ۃ انکریم کواپنے سابق خاوند سے جہنر کے سامان کی ۲۲۳ روپے کی مالیت وصول کرنے کی ڈگری و سیدی لیکن مہر کا مقدمہ خارج کردیا۔

متذكرہ فيصله اور ذكرى كے خلاف دو (۲) الميليں دائر كى كئيں مساۃ المة الكريم نے دو براررو پيين مهركى الميل دائركى دو مراعدالت نے جہز كے سامان كى ماليت اداكر نے كى جو ذكرى ليفتينت نذيرالدين كے خلاف دى تحتى اس سے گلوخلاصى حاصل كرنے كے لئے اس نے بھى الميل دائركردى۔ شہادتى اور خاص طور پر مساۃ المدة الكريم كے خطوط خلا بركرتے ہيں كہ شادى كے وقت دائركم دى۔ شہادتى تحقى ميں ٹرائل كورث كے فيصلہ كى تو يق كرتے ہوئے اسے بحال ركھتا ہوں۔ ابتداء بلى بيرابية غاز كے طور پر اپيلانث كے وكيل مياں عطاء اللہ نے مندرجہ ذیل سوالات الحائے تھے: مسلمانوں ميں اس امر كے متعلق اجماع نہيں كہ يغير اسلام معزت محمد شائل خدا كے است مسلمانوں ميں اس امر كے متعلق اجماع نہيں كہ يغير اسلام معزت محمد شائل خدا كے آخرى نبى شے اور يہ كہ ان كے بعدكو كى نبى نہيں بيم جاجائے گا۔

۲..... مسلمانوں میں اس امر کے متعلق بھی اجماع نہیں) کہ جو مختص حضرت محمد ﷺ کے نبی آخرالز مان ہونے پریفین نہیں ریکتاوہ مسلمان نہیں۔

س..... اس ربعی اجماع مسلمین نبیس که قادیانی احمدی غیر مسلم بین _

سوال نمبرا کے تحت (الف) ٹرائل کورٹ کے فاضل نے نے پی قرار دیا ہے کہ مسلمانوں
کا پی نمیادی عقیدہ ہے کہ ہمار ہے تی نمبراسلام حضرت محمد ٹانی خدا کے آخری نبی تھے اوران کے بعد
کوئی نبی نبیں آسکا۔اس عقیدہ کی اساس ' خاتم النبیین ' کے وہ الفاظ ہیں جو تی نمبراسلام پیلی آئے کہ متعلق خدا تعالی نے قرآن مجید میں استعال کے ہیں۔لیکن قادیا نی اس کوختم النبیین پر معتے ہیں
اور اس کی تاویل، نبوت کی مہر لگانے والا کرتے ہیں۔اس تاویل کے مطابق ان کے نزویک خدا اور اس کی تاویل کے مطابق ان کے نزویک خدا اور اس کی تاویل میں مہر ہوگی اور
ہمارے پی جبراسلام ٹیلی آئے کے بعد بھی لا تعداد نبی بھیج سکتا ہے۔اس کے پاس نبی کریم کی مہر ہوگی اور
ہمان کے نزویک مرزاغلام احمد بھی ایک ایسا نبی ہے جو خدا ہے قرآن کریم سے مختلف کوئی ضابط نہیں
مان کے نزویک منابط کی تشریح کرنے کے لئے خداوند تعالی کے مزید پیغامات کے ساتھ بھیجا
گیا تھا۔اس تسم کا نبی ان کے نزویک فلی یا غیر تشریعی نبی ہے۔ یعنی تشریعی نبی سے مختلف یعنی اس ختلف جس پر خداوند تعالی سے براہ راست وجی اتری ہو۔

حضرت عيسى عليه السلام سے افضل مونے كا دعوى

شرائل کورٹ نے مرزاغلام احمد کے ایک کتا بچہ کا اقتباس پیش کیا ہے جس میں انہوں نے اپنے دمویٰ کی وضاحت کی ہے: "ای طرح اوائل میں میرا بھی عقیدہ تھا کہ جھوکو سے این مریم سے کیا نبست ہے۔ وہ نبی ہے اور خدا کے بزرگ مقربین میں سے ہے اور اگرکوئی امر میری فضیلت کی نبست فلام ہوتا تو میں اس کو جن کی فضیلت قرار دیتا تھا۔ کر بعد میں جوخدا تعالی کی وقی بارش کی طرح میرے پرنازل ہوئی۔ اس نے جھے اس عقیدہ پر قائم ندر ہے دیا اور مرت طور پرنی کا خطاب جھے دیا گیا۔"
کا خطاب جھے دیا گیا۔"

سب مسلمان كافرېي

اور بیدواضح کرنے کے لئے کہ مرزاغلام احمد کے معتقدین ان کے اس دھوئی کے بارے بھی ان کے اس دھوئی کے بارے بھی کا ر بارے بھی کیا دائے رکھتے ہیں، قادیا نعول کے دوسرے خلیفہ مرزابشیرالدین محمود احمد کے حسب ذیل الفاظ کا خاہر کرڈانجی ضروری سمجما گیا۔

'' ہمارا یہ فرض ہے کہ ہم غیراحمد یوں کومسلمان متسجعیں اور ان کے بیچے نماز نہ پر هیں۔ کیونکہ ہمارے نزویک وہ خدا تعالیٰ کے ایک نبی کے محرجیں۔''

(الوارفلافت م. ٩ بليج اكتوبر١٩١١م بيليم يريس امرتسر)

مقدمہ کی سامت کرنے والی عدالت نے یہ بھی کہا کہ نبوت کے بارہ بیس قادیا نبول کا حقیدہ باتی مسلمانوں سے بنیادی طور پر خلف ہے۔ مدعیہ کے فاضل وکیل نے اے۔ آئی آر مسلمانوں کے اعدالت بیس بیش کیا تھا۔ جس بیس بیدائے طاہر کی گئی کہ تادیائی صرف مسلمانوں کے اعدرا کی۔ فرقہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ لیکن بیرائے اس بناہ پر قائم کی گئی تھی کہ مسلمانوں کے اعدام مسلمانوں کی مردا خلام احمد کو نبوت کا دموی کے اتنا کم عرمہ گزراتھا کہ بیہ کہنا ممکن نہیں تھا کہ عام مسلمانوں کی خالف تھی۔ عدالت ما تحت نے کہا ہے کہ بلاخوف خالب اکثریت قادیا نبول کے تعملمانوں کے تعملہ بیرائے کہ بلاخوف تردید کہا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں کے تعریبا ہر فرقہ کے علاء مواسقا احمد یوں کے کئی نہ کی وقت تردید کہا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں کے تعریبا ہر فرقہ کے علاء کے مرسلم ہیں۔ عدالت کی دائے کی مطابق سے بات ''فی گئا ہو اتھا اور جس میں اسلام کے خلف فرقوں کے علاء کے فوق کام وجود ہیں۔ حدیث امر تسریب شائع ہوا تھا اور جس میں اسلام کے خلف فرقوں کے علاء کے فوق کام وجود ہیں۔ حدیث امر تسریب شائع ہوا تھا اور جس میں اسلام کے خلف فرقوں کے علاء کے فوق کام وجود ہیں۔

أيك اورفاضل جج كافيصله

بہاول پور کے فاضل ڈسٹرکٹ جج نے مساۃ مائشہ بنام حبدالرزاق کے مقدمہ بیل ۱۹۳۵ء بیں جومشہور فیصلہ کیا تھا اس ہے بھی ہے بات زیادہ واضح طور پرسا سنے آجاتی ہے۔ یہ فیصلہ کتاب کی شکل بیل شائع ہوا تھا۔ اس بیل متعدد علاء کے قاوئی اور دلائل کی بناء پر جو دونوں فریق نے پیش کئے تئے۔ مسلمانوں اور قادیا نیوں کے فرہب بیل فرق پر تفصیل ہے بحث کی گئی تھی۔ عدالت نے اس سلسلہ بیل ہے امر پیش نظر رکھنا بھی مناسب سمجھا کہ حال ہی بیل قادیا نیوں کے عدالت کے خال کے خال کے خال کے کہ کا فرنس ہوئی تھی جس میں انقاق رائے سے اعلان کیا تھا کہ قادیا نی مسلمہ معنوں بیل مائوں ہوئی تھی جس بیل انقاق رائے سے اعلان کیا تھا کہ قادیا نی مسلمہ معنوں بیل مسلمہ بیل معنوں بیل مسلمہ بیل میں۔ معنوں بیل مسلم ہیں۔ معنوں بیل مسلم ہیں۔ مسلمان فیس مسلم انوان کیا قادیانی غیر مسلم ہیں۔

كيا قادياني اللكتابيس؟

مدعید کے فاضل وکیل نے ایک اور دلیل پیش کی ہے کہ قادیانی کم از کم قرآن کریم پر ایمان رکھتے ہیں۔اس لئے ان کا شارائل کتاب یا قرآن کریم کے بائے والوں میں ہوسکتا ہے اور 2271ء چوککہ شرع محمدی کی رو سے مسلمانوں اور امل کتاب کا نکاح باطل نہیں بلکہ فاسد لینی غیر پہندیدہ ہوتا ہے۔اس لئے بینکاح قانونی تعادالبذا مہر جائز قرار دیتا جا ہے۔

عدالت نے کہا محدُن لاء کے اس اصول پر مدعا علیہ کے وکیل کو کوئی اعتراض نہ تھا۔
لیکن ان کی رائے میں قادیا نعوں کو ' اہل کتاب' میں بھی شار نہیں کیا جاسکتا۔ دونوں فریق کے وکلاء
اس پر شغن سے کہ ' اہل کتاب' کی کوئی واضح تعریف کہیں موجود نہیں ہے۔اس لفظ کے لغوی معنی
معلوم ہوتے ہیں ' الہا کی کتاب پرائیان لانے والے۔''

مدعیہ کی طرف سے اعلان کیا گیا تھا کہ قادیانی قرآن کریم پرایمان رکھتے ہیں۔اس لئے دہ' اہل کتاب' ہیں۔لیکن یہ مان لینے کے بعد قادیانیوں کو فیرسلم کہنے کا سرے سے کوئی جوازی ہاتی نہیں رہتا۔ کو تک اگر یہ مان لیا جائے کہ قرآن کریم پر قادیانیوں کا ایمان ہے تو انہیں فیرسلم کہنے کی کوئی وجہ ہاتی نہیں دہےگی۔

عدالت نے کہا کہ بیاستدلال مجھے پندنہیں آیا۔ کیونکہ در حقیقت قادیا نیوں کو دائرہ اسلام سے خارج سجھنے کی وجہ بی بیرہے کہ قرآن شریف کے وہ مطلب تسلیم نہیں کرتے جس پر سارے مسلمانوں کا ایمان ہے۔ بلکہ اپنا مطلب پورا کرنے کے لئے انہوں نے قرآن کریم کی آیات و ڈموڈ کر انہیں نے معنی پہنا دیے ہیں۔ قادیانی قرآن کریم کواس صورت ہیں تسلیم نہیں کرتے جس صورت میں وہ تیرہ سوسال سے قائم ہاورا سے اس صورت ہیں تسلیم نہیں کرتے جس صورت میں نمی کریم ہی آئے نہیں کیا تھا۔ بلکہ مرزاغلام احمد نے جس طرح پیش کیا اسے وہ مانتے ہیں۔ مصحح ہے کہ عیسائیوں نے بھی اپنی الہامی کتاب (انجیل) میں بے جا تبدیلیاں کی ہیں اوراس کے باوجود انہیں اہل کتاب نصور کیا جا تا ہے۔ لیکن اس کی وجہ بیہ کہ مسلمان حضرت عیسی علیہ السلام کو خداکا نبی مانے ہیں۔ اس لئے ان کے پیروکاروں کو (اہل کتاب) سیجھتے ہیں۔ درآنے الیکہ انہوں نے الہامی کتاب مسلمانوں کے مقیدہ کے مطابق تبدیلیاں کی ہیں۔

2272 مرز اغلام احد جھوٹا نی ہے

عدالت کی رائے میں قادیانیوں کا مسلماس سے بالکل مخلف ہے۔ کونکہ مسلمان مرز اغلام احرکو کی صورت میں بھی نی شلیم نیس کرتے۔ بلکہ نبوت کا جموٹا دعویدار بھتے ہیں۔ نبوت کا جموٹا دعویدار بھتے ہیں۔ نبوت کا ایسے جموٹے دعویدار کے ہیرووں کو کی حالت میں بھی اہل کتاب نبیس مانا جاسکتا۔ جب کہ وہ قرآن کریم کوانمی معنوں میں شلیم نہ کرتے ہیں۔ قرآن کریم کوانمی معنوں میں شلیم نہ کرتے ہیں۔ جیسا کہ خود قرآن کریم کی ابتدائی آیات میں کہا گیا ہے کہ یہ کتاب ان کی ہدایت کے لئے ہے جو اس پرایمان رکھتے ہیں جوان سے پہلے اس پرایمان رکھتے ہیں جوان سے پہلے آئے والے نبیوں پرنازل کیا گیا۔ جیسا کہ اس آیت سے واضح ہوتا ہے: ' واللہ بین ہومنون بما انزل من قبلك (بنرہ: ٤)''

مدالت کی رائے میں بیر کتاب ان کے لئے وجہ ہدایت نہیں بن سکتی جو ہمارے نمی کریم تیں ہے۔

کریم تیں ہے کہ مدی کی رحلت کے بعد کے کسی الہام پر ایمان لئے آئیں۔ قادیانی مرزا کے مبینہ الہامات پر ایمان رکھتے ہیں۔ عدالت کی بیرائے اس لئے ہے کہ مدی کے فاضل وکیل کی دلیل بے معنی ہے۔ قادیا نیوں کو اہل کتاب بھی نہیں کہا جا سکتا۔ لہذا مدعیہ مدعا علیہ سے شادی کے وقت غیر مسلم متمی ۔ ووثوں کا فکار بالکل باطل تھا اور اس لئے خلوت بھی اسے جائز نہیں بناسکتی اور مہر قانونی طور پر واجب الا داء قر ار نہیں دیا جا سکتا۔

مرزاصاحب كامامورمن الله بونے كادعوىٰ

اتھ یوں کا لاہوری فرقہ مرزاصاحب کو نی نہیں بات بلکہ صرف مجدد بات ہے۔ اس مقدمہ میں تصفیہ طلب نتائج دور رس نتائج کے حال اور دونر وہ پیش آنے دالے ہیں۔ اس سلسلہ مقدمہ میں تصفیہ طلب نتائج دور رس نتائج کے حال اور دونر وہ پیش آنے دالے ہیں۔ اس سلسلہ شخصیتاتی رپورٹ سے (جسے مدعیہ کے فاصل وکیل میاں عطاء اللہ نے پیش کیا) پتہ چاتا ہے کہ حمیات ''قادیان'' کے رہنے والے شخص۔ انہوں نے مرزاغلام احمد صلع کورداسپور کے ایک و میہات ''قادیان'' کے رہنے والے شخص۔ انہوں نے محتقق اری اور عربی کھر رپومی لیکن بظاہر انہوں نے کی تسم کی مغربی تعلیم حاصل نہیں کی سام ۱۸۱۲ء میں مرزاغلام احمد کی توکری تا گئی۔ جہاں وہ چارسال کام کرتے رہے۔ میں انہیں سیا لکوٹ کی ضلع کچری میں کلرک کی توکری تا گئی۔ جہاں وہ چارسال کام کرتے رہے۔ میں انہیں سیا لکوٹ کی شام ورمن اللہ' ہونے کا دعویٰ کیا۔ کیا۔ بالفاظ دیگر انہوں نے ''مامور من اللہ' ہونے کا دعویٰ کیا۔

حضرت عیسیٰ علیہالسلام کے نزول کا انکار

۱۸۸۸ء میں ایک اور الہام کے تحت انہوں نے اپنے معتقدین سے بیعت کا مطالبہ کیا۔۱۸۹۰ء کے اوافر میں مرزاغلام احمد کو مجرالہام ہوا کہ 'عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام صلیب پر فوت نہیں ہوئے ندائبیں آسان پراٹھایا گیا۔ بلکہ ان کے شاگر وانہیں زخی حالت میں صلیب سے اتار لے مجے اور ان کی تیار داری کی۔ یہاں تک کہ ان کے زخم اجھے ہوگئے۔ مجروہ بھاگ کرکشمیر چلے مجے جہال وہ طبعی موت مرے۔''

مثیل عیسیٰ ہونے کا دعویٰ

نیزیہ کہ بیرعقیدہ غلط ہے کہ قیامت کے قریب دہ اپنی اصلی شکل میں دوبارہ خلا ہر ہوں گے اور ان کے دوبارہ ظہور کا مطلب صرف بیرتھا کہ عیسیٰ ابن مریم کی صفات کا حامل دوسرا مختص پنج براسلام کی امت میں خلاہر ہوگا اور بیہ وعدہ مرزاصا حب کی ذات میں پورا ہو چکا ہے جومثمل عیسیٰ ہیں اور اس لئے وہ''میں'' ہیں جس کا دعدہ کیا تھا۔

مسلمانون مين اضطراب

اس عقیدہ کی اشاعت ہے مسلمان بہت مضطرب ہوئے۔ کیونکہ بیعقیدہ اس عام عقیدہ کے بالکل خلاف تھا کہ عیسیٰ ابن مریم (علیہ السلام) اپنی اصلی شکل میں آسان سے اتریں

مے اور مسلمان علما وق اس کی شدید مخالفت کی۔

2274 دعوی مهدویت

کیچیئر صد بعَد مرزاصاحب نے مہدی ہونے کا دعویٰ بھی کیا.....وہ مہدی نہیں جس نے خوزیزی کرکے نتو حات حاصل کرنی تھیں۔ بلکہ معقولیت پسندمہدی جس نے اپنے مخالفوں کو دلائل سے قائل کرنا تھا۔

جہاد ترام ہے

۱۹۰۰ء میں انہوں نے ایک اور نیا نظریہ پیش کیا کہ آئندہ سے "جہاد یالسیف" تہیں ہوگا بلکہ تخالف کودلائل سے معلمئن کرنے کی کوشش تک جہاد محدود ہوگا۔

ظلی نی ہونے کا دعویٰ

۱۹۰۱ء میں مرزاغلام احمد نے ظلی نبی ہونے کا دعویٰ کیا اور ایک اشتہار'' ایک غلطی کا ازالہ''کے ذریعہ پرتشریج کی کرشم نبوت کے اصول کا مقصد بیہ ہے کہ پیٹیبراسلام کی رحلت کے بعد کوئی نبی نثی شریعت کے کرنیس آئے گا۔لیکن شرع کے بغیر کسی نئے پیٹیبر کا ظبور شم نبوت کے اصول کے خلاف نہیں ہے۔

مثیل کرش ہونے کا دعویٰ

نومبر ۱۹۰۴ء میں سیالکوٹ کے جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے مرز اغلام احمد نے مثمل کرشن ہونے کا دعویٰ کیا۔

مسلمانول سے الگ مردم شاری

۱۹۰۱ء میں جماعت احمدیہ قائم ہوئی اورخود مرزاصاحب کی درخواست پراس سال مردم ثاری کے کاغذات میں آئیس مسلمانوں کا ایک الگ فرقد دکھایا گیا۔

(ر بورث تحقیقا آلی عدالت ص ۹۰۸)

مرزاغلام احمر کے پیرووں کے ان عجیب وخریب عقائد وخیالات نے مسلمانوں اور قادیا نے درمیان شدید نہ ہی اختلافات پیدا کردیئے۔ فاضل ججز نے مزید کھاہے: اور قادیا نیوں کے درمیان شدید نہ ہی اختلافات پیدا کردیئے۔ فاضل ججز نے مزید کھاہے: (ص191،191) احمد یہ فرقہ کے بانی مرزاغلام احمد کے نبی ہونے کے دعویٰ نے امت بیں اضطراب پیدا کر دیا ادر مسلمانوں کے خیال کے مطابق اس دعویٰ نے انہیں اسلام کے دائڑے سے بالکل خارج کر دیا۔ایک حدیث میں جمے عام طور پرتسلیم کیا جاتا ہے۔کہا جاتا ہے کہ خدانے انسانوں کی ہدایت کے لئے جونبی بیسے بیں ان کی تعدادا یک لاکھ چوبیں ہزار ہے۔

حضرت محمد رسول الله ظائيم آخري نبي بين

مسلمان پنجبراسلام ظیلیا کوانبیاء کے اس سلسلہ کا آخری نبی مانتے ہیں۔قرآن اور انجیل میں ان میں سے بعض نبیوں کے اساء بھی بتائے گئے ہیں۔قرآن کریم کی حسب ذیل آیات سے بیا سنباط ہوتا ہے کہ نبی کریم کی وفات کے بعد نبوت فتم ہوگئی اور اب کوئی نیا نبی نبیں آئے گا۔ ا..... ''محمام میں سے کسی مرد کا پاپنیس، بلکہ وہ خدا کے رسول اور آخری نبی ہیں اور اللہ سب چھے جانتا ہے۔'' (سروہ ۴۳ ، آیت ۴)

۲..... " " یا در کھوا خدانے نبیوں سے عہد لیا اور کہا کہ ہم تہمیں کماب اور دانش دیتے ہیں۔ پھر تمہار سے پاس ایک رسول آتا ہے جواس کی بھی تقسد میں کرتا ہے جو تمہار سے پاس ہے۔ کیا تم اس پر ایمان لاؤ کے اور اس کی مدوکر و کے ۔خدانے کہا کیا تم راضی ہواور اس معاہدے کی پابندی کرو کے ۔انہوں نے کہا ہم راضی ہیں۔اس نے کہا گواہ رہنا اور ہم بھی گواہوں میں شامل ہیں۔"

(سورو۳۱، آيت ۸۱)

سسس ''آج کے دن جنبوں نے ایمان ترک کیا اور تبہارے ندہب کی طرف سے تمام امیدی ختم کردیں۔ ان سے خوف نہ کرو۔ بلکہ میرا خوف کرد۔ آج کے دن ہم نے تبہارادین تبہارادین تبہارادین تبہارادین کے میں اور تباورا پی تعتین تم پرتمام کردیں اور تبہارے لئے ندہب کے طور پر اسلام کو پیند کیا۔''
پیند کیا۔''

لفٹیننٹ نذریالدین کے فاضل وکیل بیٹنے ظفرمحود نے اس سلسلہ میں رسالہ''طلوع اسلام'' جولائی، ۱۹۵۳ءرسالہ'' فنع نکاح مرزائیاں'' رسالہ''تر جمان القرآن'' نومبر ۱۹۵۳ء مساۃ عائشہ بنام عبدالرزاق کے مقدمہ میں بہاول پورے فاضل ڈسٹر کٹ بچ'' دمنشی محمدا کبر کا فیصلہ'' اور مولا نا ابوالاعلیٰ مودودی کی کتاب'' قادیانی مسئلہ'' چیش کیا۔ (مدعیہ کے وکیل) میاں عطاء اللہ نے 'مطلوع اسلام' جولائی ۱۹۵۴ء' دفتم نبوت کی حقیقت' ازمرز ابشیراحدایم اسے (مرز اغلام احمد کے خلیفہ ٹائی مرز ابشیرالدین محمود احمد کے چھوٹے بھائی) نیز احمدی فرقہ کے بائی کی کھی ہوئی کتاب' الحق' المعروف بہ' مباحثہ لدھیانہ' ان کی ایک اور تصنیف ' حقیقاتی رپورٹ ، ابوالاعلی ایک اور تصنیف ' حقیقاتی مسئلہ' کا قادیانیوں کی طرف سے جواب ' ' حقیقاتی عدالت میں مرز ابشیرالدین محمود کا بیان' اور ' مقدمہ بہاول پور' از جلال الدین شمن' تصدیق احمدیت' از بھارت احمد وکیل حیدر آباد دکن۔ ' حقیقت الوتی' چوتھا ایڈیش ۱۹۵۰ء' حقیقاتی عدالت کی رپورٹ برایک نظر' از جلال الدین شمن مودور پر قادیانیوں کے اس عقیدہ کی طرف توجہ دلائی جے احمدید بھاعت کے فاضل وکیل مسئرعبدالرحمان خادم نے حقیقاتی عدالت کے فاضل جون کے مامنے بیش کیا تھا اور جس کے لئے انہوں نے خاص حود برقادیانیوں کے اس عقیدہ کی طرف توجہ دلائی جے احمدید بھاعت کے فاضل جون کے سامنے بیش کیا تھا اور جس کے لئے انہوں نے حسب ذیل آبیات تر آئی سے المنظم الم کیا تھا۔

ا ب الرجوح الله اور رسول كاكهنامان في الوالي الشاص بحى ال حفرات كساته الله المرجود الله المرابية المرابية المركام المرابية المركام ال

2277 مسس "اور جولوگ الله اوراس كرسولول برايمان ركعتين، ايسى بى لوگ اين رب ك نزد يك صديق اور جولوگ كافر موت اور نزد يك صديق اور شهيدين - ان ك لئ ان كاجراوران كانور بوگا اور جولوگ كافر موت اور بهارى آخول كوچينلايا و بى لوگ جېنى بين - "

سسس اے فرزندان آدم! جب تہارے پاس تم میں سے رسول آئیں، جو تہیں میری آیتیں سنائیں پھر جو تحض ڈرگیا اور اصلاح کرلی، ایسوں پرکوئی خوف شہوگا اور ندوه غم کھائیں گے اور جنیوں نے ہماری آخول کو جنلا یا اور ان سے تکبر کیا دہی دوزخی ہیں۔ (سورہ ۲۰،۵ سے ۲۰۰۰) سسسس اے اخیاہ! تمام انجھی اور پاک چیزوں سے کھا ڈاور نیک کام کرو کہ تم جو پکھرکتے ہو اسسسے میں باخبرہوں۔ (سورہ ۲۰۳۶ ہے ۱۵)

مندرجہ بالا آیات قرآنی پیش کر کے میں ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ آئندہ بھی نبی کر بم چھٹا نے کے بعد بعض ایسے لوگ ہوں گے جن پر نبی اور رسول کے لفظ کا اطلاق ہو سکے اور اس دلیل کومزید تقویت پہنچانے کے لئے بعض احادیث اور ایسے محدثین اور علاء کے حوالے بھی دیئے محیے جن کی غربی حیثیت عام طور پرمسلمہ ہے۔ اگر چہ اس کی ترویز نبیس کی گئی کہ مرز اغلام احمد نے ا پنے لئے نبی کا لفظ استعال کیا لیکن رہ کہا گیا ہے کہ انہوں نے بیلفظ ایک خاص معنی میں استعال کئے۔ وہ عام معنوں میں نبیس تھے۔ کینی ایسے نبی جوخدا کے سابقہ پیغام کومنسوٹ کرنے یا اس میں ترمیم یا تبدیلی کرنے کاحق یا اضافہ کرنے کے لئے خدا کی طرف سے کوئی خاص پیغام لے کر آئے ہوں ان کا دعویٰ نبوت تشریعی کانہیں تھا بلکے لئی یا بروزی نبوت کا تھا۔

مسلمانوں کی طرف سے جواب

ایک اور مسیلمه کذاب

دعویٰ کی منظوری ایک نے ذہبی فرقہ کے تیام کا باعث بنتی ہے جے پہلا فرقہ اپنی جماعت سے خارج تصور کرتا ہے۔ نیافرقہ یہ بھتا ہے کہ جولوگ نے نبی پرایمان نہیں لائے وہ ان کے فرقہ سے خارج ہیں۔ مرزا غلام احمد نے عوام کی طرف اپنا ہاتھ اس ہدایت کے ساتھ بڑھایا کہ اسے قبول مجمی کرلیا جائے۔ نبی ہونے کے متعلق مرزا غلام احمد کے دعویٰ کو سلمان مسیلمہ کذاب کی دوسری مثال سجھتے ہیں۔

شریعت سے ایک اپنچ ہٹنے والا'' ملعون' 'ہے مرزاغلام احمہ نے اپنی ابتدائی تحریوں میں بیہ بات بہت وضاحت کے ساتھ لکھی تنی کہ مسلمان ہونے کے لئے اسلام کے بنیادی ارکان پرائیان ضروری ہے۔احمد پرفرقہ کے بانی نے اپٹی کتاب (ایام ملح ص ۸۵ بخزائن ج ۱۱ م ۳۲۳) میں خودککھا ہے کہ: ^{279 و} و وامور جواہل سنت کی اجماعی رائے سے اسلام کہلاتے ہیں۔ان سب کا ماننا فرض ہے۔''

ایک اور کتاب (انجام آتھم ص۱۹۳ ہزائن جاام اینا) میں انہوں نے یہی کھھا ہے کہ: ' مجو هخص شریعت سے ایک اٹنج بھی ہتا ہے اوران اصولوں کو مانے سے اٹکار کرتا ہے جن پرامت کا اجماع ہے خداا وراس کے فرشتوں اور تمام انسانوں کی لعنت کا سزاوار ہے اور بیاکہ ان کا پہنتہ عقیدہ ہے۔''

اورا پی کتاب (ازالداد ہام م ۸۵۸ نزائن جسم ۳۹۹) میں انہوں نے لکھا ہے: '' تواخر ایک الی چیز ہے کہا گرغیر قو مول کی تواری کے رو ہے بھی پایا جائے تو تب بھی ہمیں قبول کرنا ہی پڑتا ہے۔''

نبوت مرزا كي نوعيت

بعد میں مرزاغلام احمہ نے خودا پئی نبوت کا دعویٰ کر دیا اور خود ان کی اپنی اور ان کے جانشینوں ادر پیروکاروں کی تحریروں ، اعلانات اور بیانات کے مطابق ان کی نبوت کی نوعیت پھیے حسب ذیل قتم کی ہے۔

ا..... " بمجھے بتلایا گیا کہ تیری خبر قرآن اور صدیث میں موجود ہے اور تو بی اس آیت کا مصداق ہے۔ هوالذی ارسل رسوله بالهدی و دین الحق لیظهره علیٰ الدین کلهٔ '

(اعجازاحدی می برزائن ج ۱۹ س۱۱۱)

۲ (ضیر براین احریه صدیقیم ص ۱۳۹،۱۳۹، فرائن ج ۲۰ سر ۳۰ میں انہوں نے لکھا ہے کہ:

د نبی کے حقیق معنوں پرخور نبیس کی گئے۔ نبی کے معنی صرف یہ بین کہ خدا سے بذر بعد دی خبر پانے والا ہوا در شرف مکا کمہ اور خاطب الہیہ سے مشرف ہو۔ شریعت کا لا تا اس کے لئے ضرور کی نبیس اور نہ میں اور نہ میں مرددی ہے کہ صاحب شریعت درسول کا تمنع نہ ہواس امت کو آئخ ضرت تا ایک کے بعد قیامت میں مرددی ہے کہ صاحب شریعت درسول کا تمنع نہ ہو ۔...اس امت کو آئخ سرت تا ایک اور نہ وہ نبی نبیس ہے اور نہ وہ نبی نبیس ہے دور تا کہ کا مراد کیا جس کی متابعت سے انسان خدا تعالی سے اس قدر نزد کی خیس ہوسکا وہ دین لعنتی اور قابل جس کی متابعت سے انسان خدا تعالی سے اس قدر نزد کی خیس ہوسکا وہ دین لعنتی اور وہی الی کو نزت ہے جو بیسکھلا تا ہے کہ صرف چند متولی باتوں پر انسانی ترقیات کا انجمار ہے اور وہی الی کو نرت ہے جو بیسکھلا تا ہے کہ صرف چند متولی باتوں پر انسانی ترقیات کا انجمار ہے اور وہی الی کو نرت ہے جو بیسکھلا تا ہے کہ صرف چند متولی باتوں پر انسانی ترقیات کا انجمار ہے اور وہی الی کا خدا میں کی متابعت سے انسان حدا میں کو متابعت کے انسانی ترقیات کا انجمار ہے اور وہی الی کو متابعت سے جو بیسکھلا تا ہے کہ صرف چند متولی باتوں پر انسانی ترقیات کا انجمار ہے اور وہی الی کا انجمار ہے اور وہی الی کا خوالم کا اسے کو متابعت کے متابعت کی متابعت کے دور کر کی متابعت کے دور کی کو متابعت کے دور کی کو کو کر کو کر کر کا کو کر کی کو کر کے دور کر کو کر کر کو کر کر کو کر کو کر کو کر کو کر کر کر کو کر کر کو کر کر کو کر کو کر کو کر کو کر کو کر کو کر کر کو کر کر کو کر کر کر کو کر کر کو کر کر کر کر کو کر کو کر کر کر کو کر کو کر کو کر کو کر کر کر کو کر کر کر کر

ے حقیقت النبو ہے کے ضمیر ص ۲۲۱ میں انہوں نے اپنے ایک الہام کے متعلق دعویٰ کیا ہے کہ خدا نے جمعے محمد اور سول کہ کر خطاب کیا ہے۔

آ کے ٹیس بلکہ چھے رہ گئی سوالیا دین بنسب اس کے کداس کورحمانی کہیں شیطانی کہلانے کا زیاده مستحق موتاہے۔" (دافع البلام ساا، فزائن ج ١٨ص ٢٣١) يرانبول في تكعاب كد: "سي خدا وبى خداب جس نے قادیان میں اینارسول بھیجا۔'' (حقيقت الوي م ١٨٩١، ١٥٠، فزائن ٢٢٥م ١٥٣) يرانبول في لكعاب كر: "اى طرح ادائل میں میرا یکی عقیدہ تھا کہ محمد کوسے ابن مریم سے کیا نسبت ہے وہ نبی ہے اور خدا کے بزرگ مقریین می سے ہاورا گرکوئی امر میری فضیلت کی نسبت ظاہر ہوتا تو میں اس کو جزئی فضیلت قرار دیتا تھا۔ گربعد میں جوخداتعالی کی وجی ہارش کی طرح میرے پر نازل ہوئی اسنے مجھے اس عقيده يرقائم ندريخ ديا اورمرت طورير ني كاخطاب مجصوديا كيا_'' "وه اسے آپ کونی احمد کہتا ہے اور دعولی کرتا ہے کہ اس کوبید درجة رآن نے دیا ہے۔" (ازالداوبام طبع اول م ١٤٠٠ فرائن جسم ٢١٣٠) نیز انہوں نے ای کتاب کے (ص ۲۱۵ بزائن جسم ۲۵۹) پرایے سے موجود ہونے کا د مویٰ کیاہے۔ (اشتبار معیار الاخیار ص ۱۱، مجموعه اشتبارات به ۲۵ میر ۲۷۸) برانبول نے مهدی موعود اور اکثر انبیا وسے برتر ہونے کادعویٰ کیا ہے۔ (خطبدالهاميم ٣٥، فزائن ١٢٥ ص ٤٠) يرانهول نے اسے لئے انسانيت كے بلندرين منعب کا دعویٰ کیاہے۔ انہوں نے کہا کہ میں مسلمانوں اور عیسائیوں کے لئے سیح اور مہدی اور ہندو کے لئے کرش ہوں۔ (لیکچرسالکوٹ ص۳۳ فرزائن ج ۲۴م ۲۲۸) (دافع البلام ١٨٥م ١١٠ فرائن ج١٨م ٢٣٣) يرانبول في حضرت المام حسين سي بعي برتر ہونے کا دعویٰ کیا ہے۔ انبول في (اعجاز احدى ص ٨١، تزائن ج١٥ ص ١٩٣) يرلكما ب كر:" اور ش خدا كا كشة

(ضميدانجام أعقم ف ١ ما٨ برائن ج ااص ٢٩١٠٢٠) يرانبول في حضرت عيلى عليد السلام ك كروالول ك متعلق مخت ياوا كوكى ك برانهول في الكعاب كديم معفرت عيسى عليه السلام كى

مول کیکن تمہارا حسین دھمنوں کا کشتہ ہے۔"

تین نانیاں اور داویاں زانی عورتیں تھیں۔ وہ خود جموث بولتے تھے اور مسمرین ما اور فریب سے سوا ان کے یاس کچھ ندتھا۔''

ا ا اورانہوں نے بین اوراس امت میں نی کالفظ صرف ان کے لئے خصوص کیا گیا ہے۔

ہوت کا دعویٰ کیا کہ وہ نی بین اوراس امت میں نی کالفظ صرف ان کے لئے خصوص کیا گیا ہے۔

ہوا اورانہوں نے (اربعین نمبر سوص ۲۷، نزائن ج کامی ۲۲ میں ۸۵) میں لکھا ہے کہ: ' وہ وی کے بغیر نہیں ہو گئے ۔' اورانہوں نے (حقیقت الوی ص ۸۸، نزائن ج ۲۲ میں ۸۵) میں لکھا کہ: ' خدانے ان سے کہا ہے کہ انہیں وہ سے کہا ہے کہ انہیں کو وہ اعزاز نہیں دیا تھا جوان کو دیا گیا ہے اور بیر انہوں نے (انجام آئم ص ۸۵، نزائن ج ۱۱م میں ۸۵، حقیقت الوی ص ۱۱۰ میں لکھا ہے کہ: ' خدانے کی دوسرے انسان کو وہ اعزاز نہیں دیا تھا جوان کو دیا گیا ہے اور بیر میں کہ وہ خدا کے رسول بیں ۔' اور نیز انہوں نے (انجام آئم ص ۸۵، نزائن ج ۱۱م میں ۱۵، مینیا کہ وہ اسے بردگ اور برتر ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں اور کہتے ہیں میں ۱۲ میں ۱۵ می دو دو دا ہیں اور کہتے ہیں اور کہتے ہیں اور کہتے ہیں ۔ کہ وہ خود خدا ہیں اور بیک این اور آسان پیدا کئے ہیں ۔

ای سبب سے اپنی کتاب (حقیقت الوی ص۱۹۱، نزائن ج۲۲ ص۱۹۱) میں وہ اعلان کرتے ہیں کہ جو محف اس پر ایمان نہیں لاتا وہ کا فر ہے۔ اور (فاد فی اجریہ جائی اللہ میں رکھتا۔ اور نیز سے سے روکا ہے جوان پر ایمان نہیں رکھتا۔ اور نیز انجو سے اپنے پیرووک کوا پہنے محف کوا ہے جوان پر ایمان نہیں رکھتا۔ اور نیز انجوں نے (البشر کام ۲۰۰۹) پر ایک الہام بیان کیا ہے کہ خدا نے آئیوں اپنا بیٹا کہہ کر پکارا ہے۔ اور رحقیقت الوی م ۹۹، نزائن ج۲۲ م ۱۰۰) میں آنہوں نے لکھا ہے کہ خدا نے ان سے کہا ہے کہ اگر دہ مرز اغلام احمد کو پیدا نہ کرتا تو اس نے کا کتاب ہی نہیدا کی ہوتی۔ مرز اغلام احمد کے ان بیانات کی مرز اغلام احمد کے ان بیانات کی بناء بر ۱۹۲۵ء میں تمام فرقوں کے علماء سے فتوئی حاصل کیا گیا۔

اسد دوئی کی کدوہ نبی ہے مسلسل اشاعت کرتے رہے ہیں۔ چنانچر الدین محمود احمد بھی مرز اغلام احمد کے اس دوئی کی کدوہ نبی ہے مسلسل اشاعت کرتے رہے ہیں۔ چنانچر (حقیقت المندہ م ۲۲۸) پر انہوں نے کھا ہے کہ: ''مید بات بالکل روز روثن کی طرح ثابت ہوگئی کہ پیغیمر اسلام کے بعد بھی نبوت کا درواز و کھا ہے۔''

اور (انوارطا فت م ٢١٠) مين انبول في كعاب كد: "مسلمانون في بيفلط محدر كعاب

لے مسمریزم کے متعلق (ازالداد ہام س اس بزنائن جسم ۲۵۹ ماشیہ) ناشر! میں جسے فنخ لکاح مرزائیاں کے نام سے دفتر اہل حدیث امرتسر سے شاکع کیا گیا۔ ناشر!

کہ خدا کا خزانہ خالی ہو کیا ہے۔مسلمانوں کوخدا کی فقدرت کا احساس نہیں۔ورندا یک نبی تو الگ رہا میں کہتا ہوں کہ ہزاروں نبی آ سکتے ہیں۔''

نیز (الوارظافت ص ۲۵) پراحمد بیفرقد کے موجودہ سربراہ نے لکھا ہے کہ: ''اگر میری گرون پر دونوں طرف تکوار رکھ دی جائے اور جھے سے بیسکنے کو کہا جائے کہ پیفبراسلام کے بعد کی نبیس ہوگا تو میں (مرزائشرالدین محمود) کہوں گا کہ ایسا محف مجمودا ہے۔ یہ کہ تیفبراسلام کے بعد نبی آسکتے ہیں۔'' نبی آسکتے ہیں اور ضرور آسکتے ہیں۔''

اس طرح مرزاغلام احمد نے نئے نبیوں کے ظہور کے لئے دروازہ کھول دیا اور قادیا نیوں نے مرزاغلام احمد کوسیا ہی مان لیا۔اس سلسلہ میں حسب ذیل مثال دی جاتی ہیں۔

ادّعائے نبوت کے حوالے

ا مرز اغلام احد في (اخبار بدر ۱۹۰۸ و مورود ۱۵ مرارج ، لغوظات ج ۱۳ س۱۲۱) مل لكها بكر: " بهارا وعوى به كهم ني ورسول بين - "

۱..... مرز ابشیرالدین نے (حقیقت النبو اس ۱۵٪) پڑلکھا ہے کہ:''مرز اغلام احمد اس لفظ کے معنول میں نبی ہیں اور شریعت کے مطابق وہ مجازی ہی نبیس ہیں بلکہ حقیق نبی ہیں۔''

نبوت کے ایسے اعلان کالازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جو بھی مدمی کی اس حیثیت کو مانے سے اٹکار کرے کا فر ہوجا تا ہے۔ چنانچہ قادیانی تمام ایسے مسلمانوں کو کا فریجھتے ہیں جو مرز اغلام احمہ کی حقیق نبوت پر ایمان نہیں رکھتے۔اس خمن میں حسب ذیل مثالیں درج ہیں۔

مرزاغلام احمد انہوں نے حسب ذیل اشعار کیے ہیں ۔ منم تمسیح زبان منم کلیم خدا منم محمہ واحمہ کہ مجتبل باشد

(زیاق القلوب ص بخزائن ج ۱۵ ص ۱۳۳)

یں مجمی آ دم، مجمی موی، مجمی یعقوب ہوں نیز ابراہیم ہوں، سلیس ہیں میری ب شار

(پرابین احدیدهد پنجم م ۳۰ انز ائن ۱۷ م ۱۳۳۱)

وہ اپنے لئے اس حیثیت کا دعویٰ کرتے ہیں ادر ہراس مخص کوکا فرقر اردیتے ہیں جوان
کی اس حیثیت کو شلیم نہیں کرتا۔ اپنی نبوت کے دعویٰ کو تقویت پہنچانے کے لئے انہوں نے
مسلمانوں کے اس عقیدہ سے فائدہ اٹھایا کہ حضرت عینی علیہ السلام نے صلیب پر وفات نہیں
پائی۔ بلکہ وہ چو ہے آسان پر اب تک زندہ ہیں۔ جہاں سے گیامت سے پہلے زہین پر اتریں کے
ادریہ بھی قرب قیامت میں میں ایک میں سے ایک ہوگی۔ چنانچہ انہوں نے خودعیشی علیہ السلام
ہونے کا دحویٰ کیا اور اینے آپ کوئی موجود کہا۔ یدان کے الہام کے سلسلہ کا دوسر امر حلہ تھا۔

مسلمانوں کا ایک اور عقیدہ یہ ہے کہ حضرت امام مہدی علیہ الرضوان قیامت سے پہلے طاہر ہوں گے۔ انہوں نے اسپے مہدی موجود ہونے کا بھی دعویٰ کیا۔ دہ یہ بجھتے تھے کہ گزشتہ چودہ سوسال ہیں مسلمہ کذاب کی طرح جس نے بھی اپنے نبی ہونے کا دعویٰ کیا۔ مسلمانوں نے اس کو سمسلم کر است نہیں کیا۔ اس لئے انہوں نے (مہر بان حکومت برطانیہ کی) حفاظت حاصل کرنی ہے۔ جعیماتی عدالت کے فاضل ججوں نے اس ممن ہیں حسب ذیل رائے ظاہر کی ہے۔

أنكريزول كى ياليسي

"الیے اختلافات انگریز کو بہت راس آتے تھے دہ بھی چاہتے کہ جس قوم پر دہ محکومت کر دہ جیں اسے ذری اختلافات میں الجمائے رکھیں۔ جب تک کہ یہ جھڑے اس اس مامہ میں خلل ڈالنے کا باحث نہیں اگر لوگ بہت میں جانے کے مامہ میں خلل ڈالنے کا باحث نہیں اگر لوگ بہت میں جانے کے دیاوی مال اسماب پر جھڑا کریں تو جب تک وہ ایک دوسرے کے سرنہیں تو ڑتے اور اپنے لئے دنیاوی مال ومتاح کا مطالبہ نہیں کرتے اس وقت تک اگریز ان جھڑوں کو انتہائی بے نیازی بلکہ اطمینان کی

نظروں سے دیکھتے تھے۔لیکن جونمی سرٹوٹے کا دفت آیا ،انگریز نہایت تخت ہوجا تا اوراس پر کسی مصلحت کے لئے تیار نہ تھا۔مرزاصا حب برطانوی راج کی اس برکت سے پوری طرح واقف تھے جو صرف ان اختلافات کی اجازت بی نہیں دیتا تھا۔ بلکہ ان کی حوصلہ افزائی بھی کرتا تھا۔ چنانچہ احمدی تحریک کے بانی اور رہنماؤں کے خلاف غیراحمہ یوں کی ایک بہت بوی شکایت بیمی مختلی کہ دو انگریز وں کے ذلیل خوشا مدی ہیں۔" (جمیتاتی مدالت کی رپورٹ میں۔"

قادیانی فرقہ کے بانی کوعلم تھا کہ اسلام کے ظہور کے بعدے مسیلہ کذاب اور جس نے بھی نبوت کا دعویٰ کیا اس کے ساتھ کیا سلوک کیا گیا۔ بھی وجرتھی کہ اپنی نبوت جمانے کے لئے 2225ء اس فرقہ کو آگریزی حکومت کی حفاظت کی سخت ضرورت تھی۔ اس سلسلہ میں مرز اغلام احمد کی حسب ذیل تحریروں کا حوالہ بھی دیا گیا ہے۔

انگریز کی مدح وثناء

ا..... (ملوظات احریم ۳۰۱ قال) میں مرزاغلام احمد نے لکھا ہے:'' حکومت برطانیہ کے ہم پراس قدراحسان ہیں کہ اگر ہم یہاں سے چلے جا کیں تو مکہ یا تسطنیہ میں ہم نہیں گزارہ کر سکتے۔ ہم برطانوی حکومت کی مخالفت کا تصور کیونکر کر سکتے ہیں۔''

۲ (تبلغ رسائت ۱۶ ص ۹۱، مجوعه اشتهارات ۲۵ ص ۲۷۰) پر مرز اغلام احمد نے لکھا ہے: '' پیس اپنا کام مکم پیس شدینہ پیس جاری رکھ سکتا ہوں ندرو ما بیس ندایران بیس ندکا بل بیس ریمراس محور نمنٹ بیس جس کے اقبال کے لئے بیس و عاکرتا ہوں ''

س (تبلیغ رسالت ج٠١ص ١٢٣، مجوعه اشتهارات جسم ٥٨٢) پر مرز اغلام احمد نے کہا کہ: * 'گرتم اس گورنمنٹ کے سامیہ سے باہر کل جا وکو تمہارا کہاں ٹھکا ندہے۔''

قاديانى اور پا ڪتان

ان اسباب کی بناء پر (جمعیقاتی رپورٹ ۲۰۹،۲۰۸) میں فاضل جوں نے پاکستان کے متعلق قادیا نیوں کے دوران میں متعلق قادیا نیوں کے دوران میں جس میں ترکی کو تکست ہوئی تھی۔ ۱۹۱۹ء میں بغداد پراگریزوں کی فتح پرقادیان میں خوشیاں منائی جس میں ترکی کو تکست ہوئی تھی۔ ۱۹۱۹ء میں بغداد پراگریزوں کی فتح پرقادیان میں خوشیاں منائی میں حضت بیزاری پھیلی اوراجہ یت کواگریزوں کی لویڈی سمجا جانے گئے۔ لگا واسلے کو تام کا امکان بنتی پرنظر آنے لگا تو لگا۔ ملک کو تقدیم کر کے مسلمانوں کے لئے ایک ایک وطن کے قیام کا امکان بنتی پرنظر آنے لگا تو گئے۔ ایک ایک والے واقعات کے سامیہ نے قادیا نیوں کو تشویش میں جتال کردیا۔ ۱۹۴۵ء سے ۱۹۴۷ء کے

آ غازتک ان کی بعض تحریروں سے بیہ منکشف 2286 ہوتا ہے کہ انہیں پہلے اگریز دل کا جائشین بنے کی تو تع تقی ۔ لیکن جب پاکستان کا دھندلاسا خواب مستقبل کی ایک حقیقت کا روپ افقیار کرنے لگا تو ایک بنی مملکت پر راضی ہوجانا آئیں دشوار نظر آنے لگا۔ وہ یقینا اپنے آپ کو دو گونا عذاب میں جتلا پاتے ہوں گے۔ وہ ہندوستان میں اس لئے نہیں رہ سکتے تھے کہ اسے ایک لاد بنی ہندومملکت بنما تھا اور نہ پاکستان کو پہند کر سکتے تھے جس میں فرقہ بازی کے روار کے جانے کی کوئی تو قع نہتی ۔ ان کی بعض تحریروں سے بعد چلنا ہے کہ دو تقیم کے مخالف تھے۔ نیز سے کہ اگر ملک تقیم ہوا تو اس کے دو بارہ اتھاد کی کوشش کریں گے اس کی وجہ فل ہریتی کہ احمد بہت کے مرکز قادیان کا مستقبل بالکل فیریقی نظر آر ہا تھا۔ جس کے متحق مرز اصاحب بہت ی فیش گوئیاں کر بھے تھے۔''

مسكدجهاد

''ان بی وجوہ کی بناء پر مرزاغلام احمد جہاد کا تیراسوسال پرانااصول منسوخ کرنا جا ہے تنے۔ چنا نچہ انہوں نے اعلان کر دیا کہ اب سے جہاد بالسیف ممنوع قرار پایا۔اب جہاد صرف بیہ ہے کہ اسپنے مخالف کو دلاکل سے مطمئن کیا جائے۔''

جهاد کے بارے میں قرآن کریم میں بیآ یات موجود میں:

1200 سسس '' الله کی راہ میں ان لوگوں سے لڑو جوتم سے لڑتے ہیں۔لیکن حدسے نہ پڑھو کہ اللہ زیاد تی کرنے والوں کو پیند نہیں کرتا اور ان کوئل کرو جہاں ان کو پا کا اور انکو نکال ہا ہر کرو۔ جہاں سے انہوں نے تم کو نکال ہا ہر کیا ہے اور شرارت قبل سے بھی بڑھ کر ہے۔لیکن مجد حرام میں ان سے جنگ نہ کرو۔ جب تک کہ وہ وہاں تم سے لڑنے میں پہل نہ کریں۔اگروہ تم سے لڑیں تو انہیں قبل حکومہ تا تک کہ وہ وہاں تم ہی سزائے۔ پھراگر وہ لوگ ہاز آ جا کیں تو اللہ بخشے والا مہر ہان سے اور این اللہ بی کا موجائے اور اگر ہے اور این اللہ بی کا موجائے اور اگر

وہ لوگ باز آجادیں تو ہے انصافی کرنے والوں کے سوائخی کسی پرنہیں ہوتی۔ حرمت والامہینہ حرمت والے مہینہ کے عوض میں ہے اور بیر حشیں تو عوض معاوضہ کی چیزیں ہیں۔ پس جوتم پر زیادتی کرے اس پرتم بھی زیادتی کرو۔ جیسی زیادتی اس نے تم پر کی ہے۔ اللہ سے ڈرتے رہو۔ کیونکہ اللہ تعالی ڈرنے والوں کے ساتھ ہے۔'' (سورہ، آیت 1900)

سسس ''الله تعالی تم کوان لوگوں کے ساتھ انصاف اورا حسان کابرتا و کرنے سے نہیں روکتا۔ جوتم سے دین کے بارے میں نہیں لڑتے اور تم کوتم بارے کھروں سے نہیں تکالا۔ بے شک اللہ تعالیٰ انصاف کرنے والوں کو پہند فرماتے ہیں۔'' انصاف کرنے والوں کو پہند فرماتے ہیں۔''

س.... "اس فخص کو چاہئے کہ اللہ کی راہ میں ان لوگوں سے لڑے جوآ خرت کے بدلے دغوی زندگی کو اختیار کے ہوئے ہیں۔ جو فض اللہ کی راہ میں لڑے پھر جان سے مارا جائے یا اللہ کا زندگی کو اختیار کے ہوئے ہیں۔ جو فض اللہ کی راہ میں لائے کہ میں اور ان کمز وروں کی خاطر جہا بہتیں کرتے۔ جن میں کی خاطر جہا بہتیں کرتے۔ جن میں کی محرد ہیں۔ کی خاطر جہا بہتیں کرتے ہیں اور جو دعا کر رہے ہیں کہ اے ہمارے ہا ہے کہ کہ کہ ایک کہ اس کے رہنے والے سخت طالم ہیں اور اس کدا ہمارے لئے اپنے ہاں سے کوئی مدد گار روان فرما'' اے خدا ہمارے لئے اپنے ہاں سے کوئی حمایتی کھڑا کراورا پی طرف سے کوئی مدد گار روان فرما'' اسے خدا ہمارے لئے اپنے ہاں سے کوئی حمایتی کھڑا کراورا پی طرف سے کوئی مدد گار روان فرما'' اسے خدا ہمارے کے اپنے ہاں سے کوئی حمایتی کھڑا کراورا پی طرف سے کوئی مدد گار روانہ فرما'' کے دوروں کے دیکھور کی مدد گار روانہ فرما'' کے دوروں کے دوروں کی حمایتی کھڑا کراورا پی طرف سے کوئی مدد گار روانہ فرما'' کے دوروں کے دوروں کی دوروں کے دوروں کے دوروں کی دوروں کے دوروں کی مدد گار دوانہ فرمار کی طرف سے کوئی مدد گار دوانہ فرمار کی کھوروں کی دوروں کی کھوروں کی مدد گار دوانہ فرمار کے دوروں کی دوروں کی مدد گار دوروں کے دوروں کی دوروں کی کھوروں کی دوروں کی دوروں کے دوروں کی دوروں کی کوئی مدد گار دوانہ کی دوروں کی

۵...... " " پمر جب حرمت والے مہیئے گز رجا ئیں تو ان مشرکوں کو جہاں یا دِقِل کرد واور پکڑ واور انہیں تھیر لواور ان کی تاک میں ہر جگہ بیٹھو۔ پھر آگر وہ تو بہ کریں اور نماز قائم کریں اور ز کو 5 ویں تو ان کاراستہ چھوڑ دو۔ بے شک اللہ بخشے والامہریان ہے۔'' (سورہ ۴، آیے۔ ۵)

۲..... بن من کافروں کا کہا نہ مان اور اس (قر آن) کے ساتھ بڑے زور سے ان کا مقابلہ کر۔''

جہاد کے بارے میں احمدی نظریہ یہ ہے کہ جے''جہاد بالسیف'' کہا جاتا ہے اس کی اجازت صرف اپنی حفاظیت کے لئے ہے۔ نیز یہ کہ اس مسئلہ پر اپنی رائے پیش کرتے ہوئے مرز اغلام احمد نے صرف قرآنی آیات پیٹنی اصولوں کی وضاحت کی ہے اور انہوں نے کسی قرآنی تھم یاجا ایت کومنسوخ نہیں کیا۔

دوسرے فریق کا کہناہے کہ مرزاصاحب نے اس مسئلہ پراپی رائے جن الفاظ میں ظاہر کی ہے۔اس سے بالکل صاف واضح ہوتاہے کہ وہش ایک قرآنی اصول کی وضاحت نہیں کر رہے تھے۔ بلکے قرآن کے ایک مسلمہ قانون کومنسوخ کررہے تھے۔

```
اس سلسله میں ان کے حسب ذیل اعلانات پیش کئے جاتے ہیں:
'' میں ایک علم لے کرآ پ لوگوں کے پاس آیا ہوں وہ یہ ہے کہاب سے تلوار کے جہاد
( كورنمنث الحريزى اورجهادم ١٥ فرائن ج عاص ١٥)
                                                                           كاخاتمهي."
''آج سے دین کے کئے لڑنا حرام کیا گیا۔'' (ضمیہ خطبہالہامیں تب ہزائن ج۲اس ۱۷)
                                                                                   .....Y
                          ''مسیح کے آنے پرتمام تلوار کے جہادفتم ہوجا تیں گے۔''
(خطبهالهاميص زنزائن ج١١ص ٢٨)
                  <sup>2289</sup>س..... ''میں نے جہاد کی ممانعت کے بارے میں مؤثر تقریریں تکھیں۔''
(مجموعهاشتهارات چ۲۴ ۲۲۳)
''ممانعت جہاداور انگریزی اطاعت کے بارے میں اس قدر کیا ہیں کعبی ہیں اور شاکع
کی ہیں کداگر وہ رسائل ادر کتابیں اعشی کی جائیں تو بھاس الماریاں ان سے بھر سکتی ہیں۔ یس
           نے الی کتابوں کوتمام مما لک عرب اور معراور شام اور کا بل اور روم تک چینجا دیا ہے۔"
(ستاره قيمروس ١٥، خزائن ج١٥٥ ص١٥٥)
ومسيح موعود ك وفت جهاو كاعم منسوخ كرديا كياراب زمين كفساد بندكردي
                                                                                همير " .
(معير خليالهامه)
" اباس کے بعد جو محض کا فریر تکوارا ٹھا تا ہے اور اپنا غازی نام رکھتا ہے۔وہ رسول کا
(منميمة خطبه الهاميرص وبخزائن ٢٢ اص ٢٨)
                                                                           نافرمان ہے۔''
"ميرے فرقد ميں جس كا خدانے مجے امام اور د جبر مقرر فرمايا بـ يكوار كا جباد بالكل
              نہیں۔ بیفرقداس بات کوقطعاً حرام جانتا ہے کہ دین کے لئے لڑائیاں کی جا کیں۔''
(مسيمة نبره ترباق القلوب، اشتهار واجب الاظهار ص ابزائن ج ۱۵م ۱۵۰ مجموعه اشتبارات ج ساص ۱۳۵۷)
"اسلام میں جو جاد کا مسلد ب میری نگاہ میں اس سے بدتر اسلام کو بدنام کرنے والله
(تبلغ رسالت ج • اص ۱۳۲، مجموعه اشتبارات ج سم ۵۸۴)
                                                                       اوركو كى مسئلة بين "'
                         " مجھے سے اور مبدی مان لیما عی مسئلہ جہاد کا اٹکار کرتا ہے۔"
(تملغ رسالت ج عص ما المجوع اشتبارات جسم ١٩)
مرزاصاحب کی ان تحریروں اور ان کے دعویٰ سے کہ: ''میری وی ش امر بھی ہے اور
 (اربعين نمبر المراد فرزائن ج ١٤مل ١٣٣١)
```

يه بات شدت كماته يش كافى بكرياطان قرآن كريم كايكمسلمة انون کی تنتیخ یا ترمیم کے مترادف ہے۔

ا پیل کنندگان کی طرف سے اس کا جواب بیدیا گیا ہے کہ ان الفاظ اور فقروں میں کوئی منت نہیں ہے۔ بلکہ محض قرآن کے ایک ایے اصول کی وضاحت ہے جس کے متعلق صدیوں سے غلط بنی تھی اور بہر حال دوسروں نے ان عبارتوں کی اجو بھی مطلب سمجھا ہوا حمد یوں نے ہمیشداس كا 2290 يمطلب مجما كرمرز اغلام احمد في محص بيكيا كراصل اصول كوكر دوغبار بي اكركاس كواصل حالت مين بيش كرديا _ احمديون كى طرف ساس سلسله من "يضع الحرب" كى حديث كا بھی حوالہ بھی دیا گیا ہے کہ مرزاغلام احمہ نے کسی قانون کومنسوخ کرنے کی بجائے مرف اس صدیث کے مطابق جنگ کومعطل کیا تھا۔ یہ نقطہ بہت اہم ہے۔ کیونکہ اگر یہ طے ہو جائے کہ مرزاغلام احمد کی ان آراء کا مقصد ایک مسلمه قانون کی جگه برایک نیا قانون نافذ کرنایا جزوی طور پر ترمیم کرنا بھی تھا اوران کے معتقدین بھی ایسا ہی سجھتے ہیں تو پھر وہ تشریعی نبی ہوئے۔

اس صورت میں خود احمد یول کے یہاں آیت خاتم النبیین کی ای تفیر بھی غلط ہو جائے گی۔بیصورت واضح تر ہوجائے گی۔اگریداصول کسی دی یاالہام کی بناء برطے کیا گیا ہو۔ غیراحمدی فریق نے اس دلیل کو بیہ کھہ کر مزید آھے بڑھایا کہ ان تحریدوں میں جورائے ظاہر کی ہے وہ اگر سابقہ اصول کا اعادہ یا اعلان کرنے والے کی حیثیت سے پیش کئے گئے ہیں۔جب بحى مرزاصاحب اصول كے تحت تشريعي ني بن جاتے ہيں كما گرقانون كا اعلان كرنے والا اسے لئے وضاحت كرنے كى بجائے اعلان كرنے كاحق مختص سمجے تو قانون كا اعلان بجائے خوداصل قانون بن جاتا ہے۔احمدی ان تحریروں کی دمشاحت کے لئے قرآن کی وہ آیات پیش کرتے ہیں جن کا حوالہ اوپر دے چکا ہول اور آیة سیف کے عام طور پر جو معن سمجھے جاتے ہیں اسے وہ تسلیم نہیں کرتے۔

ناسخ منسوخ

احمد بول کا ایک اہم عقیدہ یہ ہے کہ قرآن کی کوئی آیت دوسری آیت سے منسوخ نہیں موئى - نيزيدكم يت سيف مي اور كمين نازل شده آيات من كوئى تصادم نيس ب-وه ناسخ اورمنسوخ كساد فطرية ى كوتليم بيس كرت اسلسله من حسب ذيل دوآيتي بيش كى جاتى بين: 2291 ' مم کی آیت کا علم موقوف کردیتے ہیں یا اس کو بھلا دیتے ہیں تو ہم اس سے بہتریا ولی بی آیت بھیج دیتے ہیں۔ کیا تخم معلوم نہیں کداللہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے۔"

(سورة ۲، آيت ۱۰۲)

۲ "اورجب ہم کی آیت کودوسری آیت کے بجائے بدلتے ہیں تو کو اللہ تعالی جو علم جیجاً است. است فوب جانتا ہے۔ کین بدلوگ کہتے ہیں کہتم جھوٹے اور جعلساز ہو۔" (سورہ ۱۱، آیت ۱۰۱) چانچہ" مسلمانوں کے عقیدے کے مطابق قادیانی کافر ہیں اور دائر ہ اسلام سے خارج ہیں۔"چونکہ:

ا وہ یہ مانے سے اٹکار کرتے ہیں کہ نی کریم آخری نی ٹیس سے قرآن کو غلط معنی پہناتے ہیں اور اس فرمینی اور شیطانی کہتے ہیں جن کے مانے والے نی کریم کوآخری نبی سلیم کرتے ہیں۔
سلیم کرتے ہیں۔

۲ مطلق تشریعی نبوت کا مرزاغلام احمد کا دعویٰ ہے۔

۳..... ان کا بید دعویٰ که حضرت جبرائیل ان کے پاس وقی لے کرآتے ہیں اور ان کی وقی قرآن کریم کے برابر ہے۔

٧٠.... مختلف طريقول سے انہول نے حضرت عيسىٰ عليه السلام ، محدرسول الله عليه اور حضرت المام محدرسول الله عليه اور حضرت المام حسين كى تو بين كى ہے۔

۵...... نی کریم اوران کے فدہب کے بارے میں تو بین آمیز کلمات استعال کئے ہیں۔

٢ قاديا نيول كسواتمام مسلمانو لوكافركهنار

1900ء کے فساوات کے دوران اور ۱۹۵۳ء میں تحقیقات سے پہلے قادیائی اپنے اکثر عقا کد سے کر گئے۔ اس لئے کہ تحقیقاتی عدالت کے سامنے انہوں نے جو مو قف اختیار کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اس فرقہ کے بانی اور اس کے جانشینوں کے پیش کردہ معانی ومطالب کو بدلنے کی کوشش کی ۔ لیکن احمدی فرقہ کے بانی اور ان کے جانشینوں کی کھی ہوئی جو کریا ہیں موجود ہیں ان سے ان کے عقا کد کے فلفہ کی جھک نظر آ جاتی ہے۔ اس صورت میں حسب ذیل نتائج پر پہنچا ہوں۔

متائج

ا...... مسلمانوں میں اس پراجماع ہے کہ پیغیبراسلام خدا کے آخری نبی منے اوران کے بعد سمی اور نبی کوئیس آتا تھا۔

ا مسلمانوں میں اس پراجماع ہے کہ جسے جارے نبی کے آخری نبی ہونے پرایمان نہ ہووہ مسلمان جیں ہے۔

مسلمانوں میں اس پراجماع ہے کہ قادیانی غیرمسلم ہیں۔

مرزاغلام احدنے خودایے اعلانات کے مطابق بدوی کیا کدان پرالی وی آتی ہے جودتی نبوت کے برابرہ۔

خود مرزاغلام احد نے اپنی پہلی کتابوں میں معیار رکھے ہیں۔ وہ خود ان کے دعویٰ نبوت کی تکذیب کرتے ہیں۔

انہوں نے اپنے کمل پغیر ہونے کا دعویٰ کیا ظل ادر بروز کا سارا قصمحن ڈھونگ ہے۔

نی کریم کے بعد کسی پروتی نبوت نہیں آسکتی اور جوابیادعویٰ کرتا ہے۔اسلام کے دائرہ

ے خارج ہے۔ 2293 مندرجه بالا استدلال اورنتائج كى بناء يريس سجمتا مول كه ابتدائي ساعت كرنے والى عدالت كا فيصلح بج فياور بي سارے فيصله كي توثيق كرتا موں مساة المديم كى اييل ميں کوئی وزن نہیں اور میں بیا پیل خارج کرتا ہوں۔

جہاں تک لیفٹینٹ نذر الدین کی ایل کا تعلق ہے اس کے متعلق مسر ظفر محمود ایڈووکیٹ نے مجھےلیفٹینٹ نذیرالدین کی اپل کے ہارے میں پجڑ ہیں بتایا۔

مساة اسمة الكريم كے جہنر كاسامان ثابت ہو چكا ہے كداس كے سابق خاوند كے قبضہ میں ہے۔جس کی مناسب قیت لگائی جا چکی ہے۔اس کی بھی اپیل میں پچےوزن نہیں۔ میں اے بھی خارج کرتا ہوں۔

چونکہ فریقین اپنے اپیل کرنے میں ناکام رہے ہیں۔البذامیں مناسب جھتا ہوں کہ خرجہ کسی برندڈ الا جائے۔ راولینڈی کے کلکٹر کو ہدایت کردی گئی ہے کہ کورٹ فیس وصول کر کیس۔ وستخطا: محمد اكبروا في يشنل وسركث جج راوليندى

190001717

2294 مجلس تحفظ ختم نبوت بإكستان

یہ جماعت یا کتان بنے کے بعد حضرت امیر شریعت سید عطاء الله شاہ بخاری کی سر برئی میں سیاس مناقشات سے الگ ہوکر وی تبلغ میں عموماً اور ردقادیانیت کے سلسلہ میں خصوصاً سر گرم عمل رہی ہے۔حضرت شاہ صاحب کی وفات کے بعد حضرت خطیب یا کستان مولانا قاضی احسان احدصا حسینی سر پرتی میں کام جاری دکھے ہوئے تھی۔حضرت قاضی صاحب مرحوم کی وفات کے بعداب حضرت مولا نامحم علی صاحب جالند حریؓ کی سریرتی میں ہیہ جماعت کام کر ربی ہاور بری مسرت کی بات ہے کہ استاذ العلماء حضرت مولانا خیر محدصاحب جالند حری مہتم مدرسه عربی خیرالمدارس ملتان، اور حضرت مولانا سید محمد بوسف صاحب بنور یا مهتم مدرسه عربید اسلامیه نیوٹا وُن کراچی نے مجلس ہذا کی رہنمائی بطور مشیر مجلس مشاورت قبول فرما کردی احساس کی بہت بڑی ذمہ داری کو اٹھایا ہے۔ان مندرجہ بالاحضرات کی سرپرتی میں اس وقت مجلس تحفظ ختم نبوت کا کام باحسن وجوہ انجام پارہا ہے۔جس کے ماتحت تقریباً پینیٹس علاء اسلام فریصہ تبلیغ اسلام میں معروف ہیں اور گزشتہ جون ١٩٢٤ء سے حضرت مناظر اسلام مولا بالال حسین صاحب اخر فرید، تبلیغ اسلام کے لئے لندن (ہالدرسفیلا) میں مقیم ہیں۔جس کے شاعدار متائج آپ حفرات كسامن بي اس ك بعد جزائر في من جو برطانيك أوآ باديات من سے بان میں بھی مولانا موصوف وسط جولائی تک تشریف لے جانے والے ہیں۔ کیونکہ قادیانی وہال بھی اپی ریشہ دوانیاں پھیلارہے ہیں۔جن کے سدباب کے لئے مولا ٹالال حسین صاحب اختر کے لئے ہارے مرکزے ملانان فی نے استدعاک ہے جس کومرکزنے بلیغ اسلام کے پیش نظر تبول کرلیا ہے۔اہل بخی مولا تا موصوف کے ویزا کے انتظام میںمصروف ہیں۔سب حضرات سے درخواست ہے کہ حضرت مولا ناموصوف کی کامیا لی اورصحت کے لئے دست بدعار ہیں اور خداوند قدوس مارى ان مساعى حسنه وشرف قبول سينواز __ آيين فم آين!

مولانا عبد الرحيم الشعرنيد اس توسيع اشاعت كے سلسله ميں جماعت كے قائم مقام ناظم مولانا عبد الرحيم الشعرني ١٣٨٠ مفر ١٣٨٠ هنگ مشرق پاكتان پهيس روز كا دوره كيا۔ عبد الرحيم الشعرني ١٣٨٠ مفر كرى مجلس تحفظ ختم نبوت قائم موچك ہے اور اس كا الحاق بحى مركزى مجلس ملتان سے موچكا ہے۔ چنا نچہ قائم قام ناظم نے ضلع كميلا ميں برہمن بارى كثور كنج كا دوره كيا۔ ثالى برگال ميں ديناج پور، بنجا كر هاور اس كے ملحقه كا وَل كا دوره كيا۔ بنجا كر ه ميں ايك قاديانى مشس الدين سے تو بكى اور قاديانى مظالم كى داستان خونچكال سنائى۔ موصوف كے لئے دعا كريں كہ خدا اسے اسلام پر ثابت قدم ركھے۔ بياح مركم كا باشندہ تقا۔

مندرجه بالاعلاقة قادياني ريشه دواندول كمراكزين ع شعر بعدازال وماكه

صوبائی دارائکومت کے اہم مراکز ہیں تقریرین ہوئیں۔خصوصاً چوک والی سجد، لال ہاغ مدرسہ قرآ نیداور بیت الکرم عظیم پورکالونی، نواب بنج بخشی ہازار، فریدآ ہادہ حاکہ اور اسلای اکیڈی ہیں خصوصی خطاب کا دانشور اور وکلا وحفرات کے لئے انظام کیا گیا۔ مولانا موصوف کے نہایت کامیا بی کے ساتھ دورہ پوراکر کے والیس لا ہورتشریف لے آنے پر لا ہور ہیں حضرات امیر مرکز یہ مولانا محموطی صاحب جالند هری اور مولانا محمود ما حب فاتح تا دیان اور مولانا تاج محود صاحب ما کی تاریک کی معالمہ میں فدہی رہ جودائر صاحب مدید لولاک لاکل پورک سرکردگی ہیں چٹان پریس کی ضبطی کے معالمہ میں فدہی رہ جودائر مقد مات کی فدہی بحث جودائر تقدیمات کی فدہی بحث جس میں تاریخ ہوری ہیں معروف رہے۔ کائی مقد مات کی فدہی بحث جس میں تاریخ ہوری ہیں معروف رہے۔ کائی مقد مات کی فدہی بحث جس میں تاریخ ہوریائی فریان ہوگئی ہے۔ داخل عدالت کی تی ہے۔ خدا تعالی ان عدر جناب جسٹس کرم الی چوہان ہا کیکورٹ کے جج صاحبان کر رہے ہے۔ خدا تعالی ان حضرات کواہل اسلام کے جذبات کے مطابق فیصلہ فوٹی عطا فر ہادے۔

2296 صميم نيسر

"قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا"

بإكستاني عدليه كالمحققانه فيصله

مرزائي مرتد وكافربين

از جناب شخ محمدر فیق گریجه جج سول اور فیملی کورث جیمس آباد سنده

ناشر مکتبه مجلس تحفظ ختم نبوت ملتان، پاکستان ۲۸۴

2297 سلسلهاشاعت نمبر (۲۳)

بإراولل

_ ناشر: مرکزی مکتبه مجلس تحفظ قتم نبوت ملتان فاشر: خادم الفقراء منیراحدروز نامه مشرق لا مور طباعت: وفاق پریس لا مور مفات: ۱۰۰۰۰ مفات معداد: مده معداد: مده مفات شعداد: شوز کریس سفید کرد می بینی مفات شعبان ۱۰۳۰ همطابق اکتوبره ۱۹۷۰ سفید مطابق اکتوبره ۱۹۷۰ سفید مطابق اکتوبره ۱۹۷۰

ملنے کا پیتہ:

مرکزی مکتبه مجلس تحفظ ختم نبوت تغلق رود ملتان شهر _ فون نمبر: ۱۳۳۳ ۲۸۵

²²⁹⁸ بيش لفظ

"الحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبى بعده وعلى اصحابه الذين اوفوا عهده"

سلسلة نبوت جس كى ابتداء حفرت آدم عليه السلام سے بوكى اورا نبتاء مركارووعالم الله الله كى ذات كراى پر بوگئى۔ دين اسلام كى بنيادو قريعة نبجات تعمد اين واقر ارتو حيدالى ورسالت محدى اور عقيده قتم نبوت ہے۔ يہى وجہ ہے كہ امت مسلمہ نے بلا قيد زمان ومكان ہر دور بيس كى مدى نبوت كوتسليم نبيس كيا اور اس كے وجود كو برداشت نبيس كيا۔ امير المؤمنين خليفه اقل حضرت ابو بكر صديق نبوت مسلمہ كذاب كے خلاف جہاد صديق نبوت مسلمہ كذاب كے خلاف جہاد كيا۔ جس بيس باره سواسحاب رسول بيليله نبي نبوت مشهادت نوش كيا اور مسلمہ اپنا الله كيا۔ جس بيس باره سواسحاب رسول بيليله نبية عام شهادت نوش كيا اور مسلمہ اپنا الله كيا۔ جس بيس باره سواسحاب رسول بيليله نبوت عام شهادت نوش كيا اور مسلمہ اپنا الله يودكاروں كے ساتھ بلاك و برباد ہوا۔ خلافت راشده سے لے كرچود موسى مدى تك تمام ممالك اسلاميہ بيس جس محن من نبوت كيا۔ اگر بصورت قائى ہوش وحواس كيا، مقتول ہوا اور اگر بوجونل دما فى كيا محبول ہوا۔

انیسویں صدی کا نصف آخر مسلمانوں کے زوال وانحطاط کا اندوہ ناک دور تھا۔ جس بیس مسلمان ہاہمی اختلاف وافتر اق کا شکار ہو گئے۔عیسائی جو بھی مسلمانوں کی قوت وطاقت کا مقابلہ ند کر سکتے تھے۔ ان کے آپس بیس اختلافات وتنازعات کی بدولت ہندوستان پر قابض ہو گئے۔ کفر کے تسلط پر ہندوستان دارالحرب ہوگیا۔اسلامی وشری تعزیر وحدود کیے قلم منسوخ کر دی گئیں۔انالحق کہواورسوئی نہ یا دوالی حکومت قائم ہوگئی۔

ان حالات میں اگریزوں نے اپنے خود کاشتہ پودے مرزاغلام احمد قادیانی کو کھڑا کیا۔
جس نے اپنی خانہ ساز نبوت کا اعلان واشتہار دینا شروع کر دیا۔ اس دعوی نبوت پر ہندوستان کے جملہ مکا تب فکر مثلاً سنی، شیعہ، اہل حدیث، بریلوی، و بو بندی کے علاء و فضلاء نے متفقہ طور پر مرزاصا حب کے ارتداد و کفر کا فتو کی دے دیا۔ نہ صرف ہندوستان کے علاء نے بلکہ افغانستان، ایران، 2009 میرو تجاز، شام وعراق کے علائے کرام نے بھی مرزاغلام احمد قادیانی کے کفر وارتداد پر میرقعد بی جب کردی۔

۱۹۹۱ء میں مرزاصاحب نے امیر عبدالرحمان والی افغانستان کواپی خودساختہ نبوت کی تصدیق وتا تدید کے خط ارسال کیا۔ جس کے جواب میں امیر موصوف نے کھا کہ ایں جابیا۔

یعنی یہاں آ کر بات کرو۔ مرزاصاحب میں اتنا حوصلہ وجرائت کہاں؟ کہ افغانستان جاتے اور اسلامی حدود وقتر برات کا سامنا کرتے۔

1907ء میں عبدالطیف افغانی نے امیر حبیب اللہ صاحب والی افغانستان سے جج وزیارت کی اجازت حاصل کی۔ امیر موصوف نے نہ صرف فریعنہ جج کی ادائیگی کی اجازت دی بلکہ اپنی طرف سے زادراہ کے لئے رقم بھی دی۔ عبدالطیف نے سفر بجاز براستہ ہندوستان افتایار کیا۔ یہاں پینی کر یہ سادہ لورج فغم مرزاغلام احمد قادیانی کے دام تزدیر بیں پھنس کیا اور متاع ایمان کھو بیٹھا۔ بجائے اس کے کہ یہ فض فریعنہ جج اداکرتا اور زیارت حربین شریفین سے مشرف ہوتا۔ افغانستان واپس چلا گیا۔ اس بات کاعلم جب امیر موصوف کو ہوا تو انہوں نے اس محاملہ کو عدالت عالیہ افغانستان کے سامنے پیش کرنے کا تھم صادر فربایا۔ عدالت عالیہ نے عبداللطیف کے مطابق عبداللطیف کے متاب فیصلہ کے مطابق عبداللطیف کو سختا مرکز دیا گیا۔ اس اسلامی فیصلہ کیا اور چنا نچے عدالت کے اس فیصلہ کے مطابق عبداللطیف کو سختا کر دیا گیا۔ اس اسلامی فیصلہ کیا اور چنا نچے عدالت کے اس فیصلہ کے مطابق عبداللطیف کو سکت افغانستان میں ایک محض بھی مرزائی نہیں ہوا۔

۱۹۳۳ و بھی حکومت افغانستان نے ملاحبدالکیم قادیانی اورانورعلی قادیانی کومرتد ہونے اورانگریزوں کی جاسوی کرنے پر پہانی کی سزادی۔ان اسباب و وجو ہات کی بنا ہر شاید سرظفر اللہ نے اپنی وزارت خارجہ کے حبد میں پاکستان وافغانستان کواڑانے کی ناپاک کوشش کی ظفر اللہ کے فاسد خیالات اور فدموم حرکات کی وجہ سے ۱۹۲۵ و میں جب بیرسا و تھو افریقہ گئے تو وہاں کے مسلمانوں نے ان کا سیاہ جمنڈ یول سے استقبال کیا اور ظفر اللہ '' کو بیک'' کے فعر سے کا آباد کی مارک کے دیف جسٹس نے مرزائیوں کے مقالد کی بنا ہیران کے مرتد ہوجانے کا فیصلہ صادر فرمایا۔

۲۰ رجنوری ۱۹۳۵ء کو مصطفیٰ کمال نے ترکیہ کے علماء کے نتوی کی تعمدیق کی اور مرزائیوں کودائر واسلام سے خارج قرار دیا۔

حال ہی میں جاز معر، شام دعراق کی مقتدر حکومتوں نے مرزا قادیانی کومرتد اور دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا ہے اور مقامی قادیا نیوں کی اطلاک کو صبط کرلیا ہے۔ ۱۹۳۲ء میں ایک مسلمان عورت مساۃ عائشہ نے اپنے خاوند سمی عبدالرزاق مرزائی کے خلاف احمد پورشرقیہ کے سول جج کی عدالت میں تنبیخ نکاح کا دعویٰ دائر کردیا۔ مقدمہ کی ایمیت کے پیش نظروائی ریاست بہاول جو معادق نے مسٹر محمد اکبر صاحب ڈسٹر کٹ جج بہادل محمد صادق نے مسٹر محمد اکبر صاحب ڈسٹر کٹ جج بہادل محمد صادق نے مسٹر محمد اکبر صاحب ڈسٹر کٹ جج بہادل محمد صادق نے مسٹر محمد اکبر صاحب ڈسٹر کٹ جج بہادل محمد صادق نے مسٹر محمد اکبر صاحب ڈسٹر کٹ جج بہادل محمد صادق نے مسٹر محمد اکبر صاحب ڈسٹر کٹ جج بہادل محمد صادق نے مسٹر محمد کا بھور آئیں ہے۔

خاص بہاول پور میں مقدمہ کی ساعت کا تھم صا در فرمایا۔ چنانچہ بنتے صاحب موصوف نے یے رفر دری ۱۹۳۵ء کو طویل ساعت کے بعد اپنا تاریخی فیصلہ سنا دیا۔ جس کی گوننج سارے ہندوستان میں سن محق ۔ فاصل بجے نے مرزائیوں کو کا فرقر ار دے کرمسما قاعا کشرکے نکاح کے فتح ہموجانے کا تھم دیا۔ سار جون ۱۹۵۵ء کوراد لپنڈی کے سیشن جج جناب بیٹنے محمدا کبرنے ایک مسلمان عورت ادر مرزائی مرد کے متناز عدمقد مدیس مرزائیوں کودائرہ اسلام سے خارج قرار دیا۔

زینظر کا پچھالی جناب شخ محد رفیق صاحب کور پچسول نج بااختیارات فیملی کور خیمس آباد ضلع تعربی رئیس جا بین ماحب کور پچسول نج بااختیارات فیملی کور خیمس آباد ضلع تعربی رئیس مرزائی میں صادر فربایا ہے۔ فاضل نج نے فریقین کے ذہبی عقا کدو خیالات کے تفاوت کو قرآن وسنت اور مرزائیوں کی تعنیفات کی روشی میں واضح کیا ہے۔ یہ فیصلہ انہوں نے مسلسل مطالعہ اور بردی محنت شاقہ کے بعد کیا ہے۔ اس فیصلہ میں موصوف نے فیصلہ انہوں نے مسلسل مطالعہ اور بردی محنت شاقہ کے بعد کیا ہے۔ اس فیصلہ میں موصوف نے مرزائیوں کو دائرہ اسلام سے فاری قرار دیتے ہوئے اس نکاح کو فیرقانونی اور فیرمؤر قرار دیا ہے۔ اس فاصلانہ فیصلہ کا خیر مقدم جس جوش وخرق سے مسلمانوں نے کیا ہے اور ہمارے مرزائیوں کا مسلسل مطالعہ کا خیر مقدم جس جوش وخرق سے مسلمانوں نے کیا ہے اور ہمارے اس فاصلانہ فیصلہ کا خیر مقدم جس جوال مسلمانوں میں بے پناہ مسرت ہوئی ہے۔ مرزائیوں کے مرزائیوں کی مشورے کورہے ہیں۔ مرکز ریجلس مشورے کررہے ہیں۔ مرکز ریجلس خفط ختم نبوت بری ہے تابی سے اس ایک کی منتظر ہے اور اپنے اس یقین کا اظہار کرنا ضروری خیال کی منتظر ہے اور اپنے اس یقین کا اظہار کرنا ضروری خیال کی منتظر ہے اور اپنے اس یقین کا اظہار کرنا ضروری خیال کرتی ہے کہ اس کو کیالے کہ کرنے کے سلسلے میں افیال کرتی ہے کہ کی

نہ مخبر اٹھے گا نہ تکوار ان سے بیہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں قرآن درمند المام درائش مکی بیشن میں اینا مؤقف

مرزائی قرآن وسنت اورعلم ودانش کی روشن میں اپنا مؤقف ندآج تک صحیح ٹابت کر سکے ہیں اور ندقیامت تک ٹابت کرسکیں گے۔

مجلس تحفظ ختم نبوت جناب محم عثان صاحب الدووكيث جيس آباد كاشكر وارب كه انبول في مسلمانول كى طرف سے نهايت فاضلانه بحث كى اور قرآن وسنت كے نا قابل ترديد براين كى روشنى ميں مرزائيول كے فارج از اسلام ثابت كرنے ميں فاضل عدالت كوامداد دى۔ "فعزاه الله احسن الحزاء" (شعب فيرواشا عت مجلس تحفظ من نبوت پاكتان، ملان)

تنیخ نکاح کا بیمقدم کراچی کی ایک فاتون امدة الهادی کی طرف ہے ایک فخص کیم نذیرا جربر ق (جوسا محصالہ بوڑھا ہے) کے فلاف سول نج جناب شخ محر دفیق صاحب کو دیجہ کی عدالت میں دائر کیا تھا۔ (جن کو فیلی کورٹ کے بھی اختیارات حاصل ہیں) نج صاحب کا فیصلہ اگریزی ٹائی کے ۲۳ صفحات پر مشمل ہے ادراس میں احمد یوں کے ذہبی عقائد پر تفصیلی بحث کی گئی ہے ادراس سلسلے میں فرقہ احمد ہے کے بانی مرز اغلام احمد کی تصانیف سے متعدد اقتباسات کے علاوہ قرآن وحدیث کے بے شار حوالے دیئے گئے ہیں۔ حضرت علامہ اقبال سرامیر علی ادر دیگر مسلمان اکا برکی آراء بھی درج کی گئی ہیں۔

2302 مقدمه كى بحث كالمم نكات يدين:

ا..... کیاعدالت اس مقدمه کی ساعت کی مجاز ہے؟

٢..... كيافريقين كى سابقه مقدمه بازى كقفيه كي بعد دعيه كومقدمه دائر كرنے كاحق ب

س.... كيا مرعيه شادي كودت بالغ تقي؟

٣ كيابيد موكى شادى تمي؟

۵..... كيافريقين كي شادي غير قانوني تقي؟

٢ كيا دعيه إنا ثكاح فنح كرف كاعلان كرسكتي ب؟

٨..... كيام عيد كوظع لين كاحق ع؟ الربية كن شرا لطاير؟

بسم الله الرحمن الرحيم!

تنتيخ نكاح كےمقدمہ كے فيصلہ كےمتن كاترجمہ

(ازریت کرایی)

فيعله كامتن:

فيليد د نمبرو/ ١٢٩

مساة المة الهادى دخر سردارخان

بنام

عيم نذيرا حمر برق

فيعله:

مرحید نے بیمقدمد ماعلیہ کے ساتھ اسے ٹکاح کی تنیخ کے لئے مندرجہ ذیل امور کی بناہ پردائر کیا ہے۔ بناہ پردائر کیا ہے۔

يدكة ١٢ مارچ ٩٢٩ وكوجب مرعيدى عربشكل ساز مع جوده يرس تقى اس كوالدن محذن لاء کے تحت اس کی شادی ماعلیہ کے ساتھ کر دی۔ معید کا والدایک ضعیف مخص ہادر . 23 اینا وی توازن کو چکا ہے اور ایل روزی کمانے کے لائق نیس ہے۔اس لئے معیداوراس کے دوسرے بہن ہمائیوں کی برورش اس کے بوے ہمائی نے کی جوسر کاری ملازم ہے۔ معید کا والدمد عا عليه كے روحانی اثر میں ہے۔جس كی عمر ساٹھ سال ہاور جوخود كوايك ايساند ہي مسلح قرار ديتا ہے جس كروابط الله تعالى سے بير معيدكا والدعرصے سدعا عليد كساتھ ہاوراس برايمان ر کھتا ہے اور فدہی اختلافات کے باعث اس کے تعلقات کنے کے دوسرے افراد کے ساتھ خود کوار نہیں ہیں۔ معیدای بھائی کے ساتھ کری میں رہائش پذیر تھی اور وہ اپنے باپ کود مجھنے کے لئے مئتمى بب مؤخر الذكرني اس كى شادى مدعا عليد كے ساتھ كردى بشادى كے فوراً بعد مدعيدا بي ماں کے یاس والیس آ گی اوراہے دھو کے کی اس شادی اوراس سے اپنی نارافعکی کے بارے ش مطلع کیا۔ ماعاطیہ اور معید کے درمیان میال ہوی کے تعلقات ابھی تک قائم نیس ہوئے تھے۔ ما علیدسا تحدسال کی عمر کا ایک بوڑ حافظ ہے اور معید کی براوری کا آ دی نہیں ہے۔ان کے درمیان زمین اختلافات کےعلاوہ معاعلیہ اور معید کے بھائی ش شادی کی بناء برطویل عرصہ تک فوجدارى مقدمه بازى موتى رى بادريك مدعيداس شادى ك تيجه يس معاعليد كساتحوش فیس روسکتی۔ ماعا علیہ نے دوسال سے زائد عرصہ تک مدعیہ کوخرج وغیرہ بھی نہیں دیا ہے۔ بیاکہ مرعیداب من بلوغ کو کئی چکی ہے۔ وہ اس عدالت کے دائرہ اختیار می ہے اور اب اس نے اس مقدے کے ذریعے اپنا حق بلوخت استعال کیا ہے یہ کہ بصورت دیگر بھی فریقین کے درمیان ب شادى غيرقانونى اورناجائز بـ كوتك معيدى مسلمان باورمدعاعليه احمدى (قاديانى) ب-

مدعا علیہ فی اس مقد ہے کی ساحت کی خالفت متحدد دجوہ کی بناء پر کی جواس کے تیرہ صفات پر مشتل تحریری بیان میں شامل ہیں۔ میں ضروری نہیں ہجتا کہ بیال اس تحریری بیان کو دوبارہ بیش کروں۔ کو نکہ اس سے فیصلہ فیرضروری طور پر طویل ہوجائے گا۔ تا ہم اتنا کہ دیا کافی ہے کہ دعا علیہ نے دھیدے قام الزامات کی تردید کی ہے۔ اس فی عمر کے بارے میں ہمی مدھیہ کے بیان اور مدھید کی رہائش سے سوال پر عدالت کے دائرہ اختیارات کو جانے کیا ہے اور تن زنا شوئی دلائے کا مطالبہ کیا ہے۔ دعا علیہ نے مدھید کے دالد سے اسے تعلقات کی تضییلات ہمی معدد بیان

کی ہیں اوراینے فدہی عقائد کا تذکرہ کرتے ہوئے دعویٰ کیا ہے کہ فریقین کے درمیان بہشادی قانونی ہے۔فیملد میں مناسب موقع پر مدعاعلیہ کے مؤقف سے بحث کی جائے گی۔ فریقین کے بیانات کی روشی میں مندرجہ ذیل امور تصفیر طلب قرار یاتے ہیں: آ یاعدالت کواس مقدے کی احت کا اختیار نبیں ہے؟1 آیا فریقین کے درمیان سابقہ مقدمہ بازی کا تصفیہ ہوجانے کے باعث اب مدعیہ کو یہr مقدمددار كرفكاحل بنيجاب؟ آ یا دعیه شادی کے دفت نا بالغ تھی؟ ٣....٣ آ بامعید کے والدنے معاعلیہ کے ساتھ اس کی شادی دھوکہ سے کی تھی؟ ۳ آ یا فریقین کے درمیان بیشادی غیرقانونی تھی؟ آ يا دعيدكون حاصل بكده و معاعليد كساتهوا بنا تكان في كرف كااعلان كري؟٧ آ بامعاعليدوسال سيزا كدعر صع تك مدعيه كوخرج وغيره دي ش ناكام رباب؟4 آ يادعيد كوظع لين كاحل حاصل بادراكر بي كن شرا للاير؟۸ میں نے فریقین کے دکا م کے دلائل سے ہیں اور مدھا علیہ کا مؤقف بھی جواس نے خود پیش کیا سا ہے۔ معید کے فاصل وکیل مسر محد حثان نے غرب اور قانون کے بارے یس کی كابول كحوالي ديئ جن كاتذكره من فيل من كرون ما دلاك كاعت اورمقدے ك شوابد برخور كرنے كے بعد ش في مندرج بتائج اخذ كے بيں۔

مسكلتمبر:ا

معیدنے اپنی درخواست میں اور عدالت کے رو ہروا پے بیان میں کہاہ کہ وہ سامارو میں رہائی پذیر ہے۔ مدعا علیہ نے اس کی شقو اپ تحریری بیان میں تر دید کی ہے اور شعدالت کے رو ہروا سے چینی کیا ہے۔ اپ تحریری بیان کے دیرا گراف نمبر ۱۱ میں مدعا علیہ نے اعتراف کیا ہے۔ اپ تحریری بیان کے دیرا گراف نمبر ۱۱ میں مدعا علیہ نے اعتراف کیا ہے۔ اس لئے مدعید کی عموی رہائش کا وہ و مجد تصور کی جائے گی جہاں وہ واقعی رہ رہی ہے شدکہ وہ مجد جہاں اس کا باپ رہتا ہے۔ مغربی پاکستان فیملی کورٹ رواز مجربید ۱۹۲۵ء کے ضابط نمبر الا کے تحت جس مجدمدی رہائش پذیر یہو۔ اس کی عدالت کو تنیخ فاح کے مقدمے کی ساعت کا حق حاصل ہے۔ سامارو یقینا اس عدالت کے وائر کا افتیار میں آتا ہے اور بی عدالت زیر نظر مقدمے کی ساعت اور اس کا فیملہ کرنے کی مجاز ہے۔ چنا نچر ذیر بحث مسلے کا تصفید عید ہے۔ تی میں کیا جاتا ہے۔

مسكلنمبر٢

اس مسئلہ کے تصفیہ کی ذمہ داری مدعاعلیہ پر ہے۔جس نے اپنے مؤقف کی حمایت میں کوئی شہادت پیش نہیں کر سرکا ہے کوئی شہادت پیش نہیں کر سرکا ہے کہ کہ اس مقدمہ کو دوبارہ ذریر بحث نہیں لایا جا سکتا۔اس عمن میں مدعاعلیہ کاموقف بے جان ہے اوراس میں کوئی وزن نہیں۔اس لئے اس مسئلے کا فیصلہ کہ عاعلیہ کے خلاف کیا جا تا ہے۔

مسكلنمبر:۵

یدانتهائی اہم مسئلہ ہادراگراس کا فیصلہ دعیہ کے حق بیں ہوجائے تو پھراس مقدے کے فیصلے کے لئے دوسرے امور پر خور کرنے کی ضرورت ہی نہیں رہے گی۔ فریقین کے فاضل وکلاء نے اس مسئلہ پر سیر حاصل بحث کی۔ بیامر قابل ذکر ہے کہ مدعا علیہ علیم منڈ براحمہ نے اپنے وکیل مسئلہ کے قانونی پہلو پر پورے فہ ہی جوش وخروش کے مساتھ الی خودوکالت کی۔
ساتھ الی خودوکالت کی۔

مدعاطلیہ کے فاضل وکیل مسڑلطیف نے مغربی پاکستان فیلی کورٹ ایکٹ مجربیہ ۱۹۶۲ء کی دفعہ ۲۳ پر انحصار کرتے ہوئے بیرمؤقف اختیار کیا کہ اس عدالت کوشادی کے قانون جواز کی ساعت کا اختیار نہیں ۔ کیونکہ بیشادی مسلم فیلی لاز آرڈینس کے تحت انجام پائی تھی۔

دفعه ٢٧ مي كها كياب-

²³⁰⁶ کوئی فیملی کورٹ کی شادی کے جواز پرخورنہیں کرے کی جوسلم فیملی لاز آرڈینٹس مجربہ ۱۹۲۱ء کے مطابق رجشر کی گئی ہو۔اس سلسلے میں متذکرہ عدالت کے لئے کوئی شہادت بھی قابل قبول نہیں ہوگی۔''

متذکرہ دفعہ ۲۲ کا احتیاط کے ساتھ مطالعہ کرنے پراس کی زبان ہی سے یہ بات واضح ہوجاتی ہے کہ شادی کے جواز پرخور کرنے کے سلسلہ میں پابندی صرف اس صورت میں ہے جب کوئی شادی سلم فیلی لاز آرڈ بننس کے تحت ہوئی ہو۔ اس لئے دفعہ ۲۲ کے مندر جات کا سہارا۔ لینے سے پہلے مدعا علیہ کو بیٹا بت کرنا ہوگا کہ فریقتین کی شادی سلم فیلی لاز آرڈ بننس مجر بدا ۱۹۱ء کے تقاضوں کے مطابق ہوئی تھی۔ مسلم لاز آرڈ بننس کی دفعہ نمبراکی ذبلی دفعہ نمبرا میں واضح طور پر کہا گیا ہے کہ اس کا اطلاق پاکستان کے تمام مسلمان شہر یوں پر ہوتا ہے۔ متذکرہ آرڈ بننس کی دفعہ ہی تی تحت صرف دہ شادیاں رجٹر کی جاسکتی ہیں جو کے تحت انجام یائی ہوئی ہوں اور آرڈیننس کی دفعہ نمبر۵ کی ڈیلی دفعہ نمبرامیں کہا گیاہے۔

" ہروہ شادی جوسلم لاز کے تحت انجام پائی ہو۔اس آرڈینس کے مندرجات کے مطابق رجشری جائے گی۔"

مسلم فیمل لاء کے تحت کی خالف فرقے کے فض کے ساتھ شادی کرنے کے سلسلے میں ایک مسلمان کے فیر محدود افقیار پر پابندیاں عائد ہیں۔ اس سلسلہ میں سب سے اہم پابندی فریقین کا فرہب یا عقائد ہیں۔ فیلندی ماتھ مان ایک دوسرے کے ساتھ آزادانہ شادی کر سکتے ہیں اور تھوڑا بہت فقہی مسلک کا اختلاف کوئی اہمیت نہیں رکھتا۔ فقہ خنی میں ایک مرد کی عورت یا کتابیہ سے شادی کرسکتا ہے۔ لیکن ایک مسلمان مورت مسلمان مورت مسلمان مورت کی کتابی سے بھی شادی نہیں کرسکتی اور کی بھی علاوہ کی سے شادی نہیں کرسکتی اور کی بھی علاوہ کی سے شادی نہیں کرسکتی۔ ایک مسلمان مورت کی کتابی سے بھی شادی نہیں کرسکتی اور کی بھی مانوں نہیں کرسکتی اور کہی کہ معید اور مدعا علیہ کے درمیان شادی فیرمؤ ڑ ہے۔ یوسٹ شامل و کیل ۔ نے اس بات پر زور دیا ہے کہ مدعید اور مدعا علیہ کے درمیان شادی فیرمؤ ڑ ہے۔ مانوں کی خیر مسلم ہے۔ اس لئے اب یہ سوال تعفیہ طلب ہے کہ آیا فریقین کے درمیان شادی مسلم لاز کے تحت ہوئی ہے اور چونکہ بیٹی طور یہ شادی مسلم لاء کے تحت ہوئی ہے اس لئے اب یہ سوال تعفیہ طلب ہے کہ آیا فریقی میں میں کی نہیں۔ جا نہیں سے سامل ہیں بین میں ہے کہ تعنین کے بارے میں جھان ہیں کرسکتی ہے۔ فیمل کوئس ایسی معاملات کا تعین کرمؤ کے لئے میا ہور پوئکیل دی گئی ہیں۔ اس لئے میری دائے یہ ہم کہ معاملات کا تعین کرمؤ کے لئے خاص طور پر تھکیل دی گئی ہیں۔ اس لئے میری دائے یہ ہے کہ خیات سے کہ کوئی ہیں۔ اس لئے میری دائے یہ ہم کہ معاملات کا تعین کرمؤ کے لئے خاص طور پر تھکیل دی گئی ہیں۔ اس لئے میری دائے یہ ہم کہ معاملات کا تعین کرمؤ کے کے لئے خاص طور پر تھکیل دی گئی ہیں۔ اس لئے میری دائے یہ ہم کہ موقیقین کے درمیان شادی کے جواز کی چھان ہین کی جاتھ ہے۔

دعیدے بیان کے مطابق مدعاعلیہ کے ساتھ اس کی شادی غیر مؤٹر ہے۔اس لئے اگر قانون کی نظر میں بھی ثکاح غیر مؤٹر ہے اور ایسا تکاح جوغیر قانونی طور پر سلم فیلی لاز آرڈینس کے تحت رجٹر کیا گیا۔ کوئی قانونی حیثیت نہیں رکھتا اور یہ فیلی کورٹ کی وفعہ ۲۲ کے تحت مانع نہیں موسکتا۔ میں قانون کی اس تعبیر سے شغن ہوں اور یہ قرار دینے میں کوئی جھب محسوس نہیں کرتا کہ دفعہ ۲۲ کے تحت جو ممانعت کی تئے ہے اس کا اطلاق صرف اس صورت میں ہوسکتا ہے کہ جائز مسلم شادی کو مسلم فیلی لاز آرڈینس کے تحت درج کیا گیا ہواوراس مقصد کے تحت عدالت کو یہا فقیار حاصل ہے کہ وہ دو جود بھی رکھتا ہے بانہیں۔ حاصل ہے کہ وہ دو جود بھی رکھتا ہے بانہیں۔ حاصل ہے کہ وہ بیات قائل ذکر ہے کہ مغربی یا کشان فیلی کورٹ میں ترمیمی آرڈینس مجربہ سے کہاں میہ بات قائل ذکر ہے کہ مغربی یا کشان فیلی کورٹ میں ترمیمی آرڈینس مجربہ

۱۹۲۹ء کے ذریعے ترمیم کردی گئی ہے۔جس کے تحت کلاز نمبرے کے شیڈول بیل اضافہ کیا گیا ہے اور شادیوں کے جواز کے مقد مات کی ساعت کے لئے خصوصی افقیارات دیے گئے ہیں۔ اس اضافے کے چی فظر میری دائے ہے ہے کہ مغربی پاکتان فیلی کورٹ آرڈیننس کی دفعہ نمبر ۱۲۳س صد تک بالواسطہ طور پرمنسوخ کردی گئی ہے۔اب اس امر کا جائزہ لینے سے پہلے کہ آیا معا علیہ ایک غیر مسلم ہے۔ جس مغربی پاکتان کے خلاف آغا شورش کا تمیری کی رٹ درخواست نمبر ۱۹۲۵ء میں مغربی پاکتان کے خلاف آغا شورش کا تمیری کی رٹ درخواست نمبر ۱۹۲۵ء مغروری جمعی مشاہدات کا حوالہ دیتا مغروری جمعیا ہوں۔جن بیل قراردیا گیا ہے کہ عدالت یہ تعین کرستی ہے کہ احمدی مسلمان نہیں ہیں۔ اگر اس سلسلے کا تعلق کی طور جائیدا دیا گی منصب کے تق سے ہو۔ یہ مشاہدات زیر بحث مقدمہ میں مغربی تائید کرتے ہیں کہ عدالت یہ تجمان بین کرنے کی مجاز ہے کہ معاعلیہ قادیائی (احمدی) ہونے میری تائید کرتے ہیں کہ عدالت نہ بی تعماد جن فاضل جوں نے رٹ درخواست نمبر ۱۹۲۷ء کی فید سے مسلمان ہے یا نہیں۔ عدالت عالیہ کے فاضل جوں نے رٹ درخواست نمبر ۱۹۲۵ء کی فید سے مسلمان ہے یا نہیں۔ عدالت عالیہ کے فاضل جوں نے رٹ درخواست نمبر ۱۹۲۵ء کی فید سے مسلمان ہے یا نہیں۔ عدالت عالیہ کے فاضل جوں نے رٹ درخواست نمبر ۱۹۲۵ء کی فید سے مسلمان ہے یا نہیں۔ عدالت عالیہ کے فاضل جوں نے رٹ درخواست نمبر ۱۹۲۵ء کی میں جوہ درن ذیل ہیں۔

" ٢٠٠٠ جهال تك تجارت اور يديكى آزادى اورتقريركى آزادى معتعلق بنيادى حقوق ٨١ور٩ كاتعلق بوه وينكاى حالات كاعلان كى وجب عطل موكة بين مذجب يرعمل اوراس كاعلان كي آزادي بيكن اس يعمل كاستلة قانون امن عامدادرا خلاقيات كتالع باس لئے یہ طبی میں ہے۔ قانون کے تالع مونے کا مطلب یہ ہے کہ یا کتان کے ہرشمری کے گئے کی آ زادی تنگیم کی گئے ہوقانون امن عامداور اخلاقیات کے تقاضوں کے تالع ہے۔ درخواست گزار كے فاضل وكيل كے تمام دلاك كالبلببيب كا حمدى اسلام كافرة ثبيں باوريہ بات كينى منانت درخواست گزارکوآ کین کی رو سے حاصل بے۔لین فاصل وکیل پر حقیقت نظرانداز کر مے ہیں کہ پاکتان کے شریوں کی حیثیت سے احمدیوں کو بھی بیآ کٹی منانت اور آ زادی ماصل ہے کہ وہ اسے اسلام کے دائرے میں ہونے کا اعلان کریں۔درخواست گر اردوسروں سے وہ حق کیوں کر چین سکتا ہے۔ جودہ خودا پے لئے طلب کرتا ہے۔ یہ بات ہماری فہم سے بالاتر ہے۔وہ یقینا أنہیں دھمکانیس سکتا۔اس وقت تصفیرطلب بات بہے کدورخواست گزار اوران کے دوسرے ہم خیال قانونی طور پراجر یوں کو یہ مانے سے کو کرروک سکتے ہیں کہ اسلام کے دوسرے فرقول کے نظریاتی اختلافات کے باد جوداسلام کےاستے ہی اجھے ورو ہیں۔ متنا کہ کوئی اور خض جوخودکومسلمان کہتا ہے اس سوال کا جواب درخواست گزار کے 200 ویل نے بوی مفائی سے نبی میں دیا کہ آیا ایسا کوئی مقدمہ یا اعلان جائز ہوگا۔جس کے دربعہ یہ طے کیاجائے کہ احمدی مسلمان نہیں ہیں یا جس کے . ذريع سے احمد يوں كوخود كومسلمان كہنے سے روك ديا جائے۔ يہ بات قابل اطمينان ہے اور يہ مجرو سوال اس وقت تكنيس المايا جانا جائ جاب عب تك اس كاكولى تعلق كى جائيداديا منصب حق سے ندہو۔الی صورت میں ایک دیوانی مقدمہ جائز ہوگا۔مؤخر الد کر کی معروف شکلوں کا تعلق سجادہ تشین یا خانقاہ کے متولی کے عہدول اور ایسے دوسرے اداروں سے ہے جن میں بعض اوقات نہ ہی عقائدان عہدوں پر فائز ہونے کی بنیادی شرط ہوتے ہیں۔ ہمارے مقاصد کے تحت سب سے موزول مثال آئین کا آرٹیل نمبروا ہے۔جس کےمطابق دوسری خصوصیات کےعلادہ صدارتی ا تخابات کے امیدوار کے لئے مسلمان ہونالازی قرار دیا گیا ہے۔ مدارتی انتخاب کے ایک مجربہ ۱۹۲۴ء کی دفعہ کے تحت ریٹرنگ افسرکو بیا اختیار ہے کہ وہ اس بات کا اطمینان کرنے کے لئے سرسری تحقیقات کرے کہ کوئی صدارتی امیدوارآ کین کے تحت صدر منتخب ہونے کا اہل ہے۔اس میں سی تحقیقات بھی شامل ہے کہ متذکرہ امیدوار مسلمان ہے۔ اگر کی امیدوار کے کاغذات نامردگی اس لئے مستر د کردیئے جائیں کہ وہ مسلمان نہیں تو پھرائیٹن کمیشن کے روبروا پیل کی جاسکتی ہے اور اس من كا الل يركيف جومى فيعلدو عادة طعى موكارة كين كة رئيل نمرا عايس مريدكها ميا ہے کہ انتخاب کے سلسلے میں کی تناز عرکا تعفیم مرف طے شدہ طریق کارے مطابق یا اس مقصد کے لئے قائم شدہ ٹر بیونل کے در معے ہوگا۔ کسی اور طریق سے نہیں۔ آ رٹیل کے کلاز نبر ایس کہا گیا ہے كد " بب كم مخص ك صدر متخب بون كاعلان كرديا جائة انتخاب ك جواز كوكى بعي طرح كسى بمى عدالت يا تفارنى كروبروزىر بحث نبد ياجاتك كا"

اس طرح میہ بات ظاہر ہے الم مدارتی انتخار ، کے لئے بھی اس بات کا قطعی تعین کرنے کی غرض سے خصوصی اختیارات وضع کئے گئے ہیں کدامیدوار مسلمان ہیں یانہیں اور دیوانی عدالت کا دائر وًا ختیار محدود کر دیا گیا ہے۔

2310 ابہم ہراس ہات کا جائزہ لیتے ہیں کہ زیر بحث مقدمہ میں فریقین کے درمیان ہونے والی شادی سلم شادی نہیں ہے۔ کیونکہ معید کے بیان کے مطابق معاطیہ قادیانی (احمدی) عقائد کا پیروہونے کے سبب غیر مسلم ہے۔ اس سلسلہ میں صرف ایک نقط غور طلب ہے اور وہ یہ ہما تک معید کا تعلق ہے وہ حقی (سن) مسلم ہے جب کہ مدعا علیہ مسلمان ہے یانہیں۔ جہال تک معید کا تعلق ہے وہ حقی (سن) مسلم ہے جب کہ مدعا علیہ مسلمان ہے کہ وہ قادیانی (احمدی) ہے۔

دعا علیہ کے عقیدے اور اس کے فرہب کے بارے میں مجع رائے تائم کرنے کے لئے میاسب معلوم ہوتا ہے کہ اس کے میان کے ضروری حصے اور اس کے خطوط اور بعض دوسری

تحریریں پیش کردی جائیں، اپنے بیان ایکس ۲۹ بیل مدعا علیہ کہتا ہے: ' میں احمدی فرقہ سے تعلق رکھتا ہوں۔ بیل ۸راوم ر ۱۹۲۵ء سے خلیفہ ہوں اور اس وقت سے سردار مجمد خان میرا پیرو کار ہے۔
میں مرز اغلام احمد قادیانی کا تیسرا خلیفہ ہوں۔ بیر حقیقت ہے کہ مردست احمدی جماعت کے خلیفہ مرز اناصرا حمدا کی بارے ہیں۔ جومرز اغلام الحمد کے دوسر سے فلیفہ کے سب سے بوٹ صاحبز اوے ہیں۔ مرز اغلام احمد کے دوسر سے خلیفہ بشیر الدین احمد شے۔ بیر حقیقت ہے کہ اپنی ورخواست کے پیراگراف نم سرم اغلام احمد تا دیان دیا تھا کہ مدعیہ کا باپ اسلام کے نی فرقے سے تعلق رکھتا ہے۔ میں مرز اغلام احمد قادیانی کا سچا پیروکار ہوں اور ان کی تعلیمات پر کھمل ایمان رکھتا ہوں۔ میں نے مرز اغلام احمد قادیانی کی کتا بوں کا مطالعہ کیا ہے۔''

" نیرحقیقت ہے کہ میں نے ایک خط میں لکھا ہے کہ قرآن پاک کے مطالعہ سے جھے پر یہ اور یہ ہوا ہے کہ مجھے امتی نی اور یہ اور اس ہوا ہے کہ 100 ھیں رمغمان کے مہینے میں دو ھنے کی کسی شب کو جھے امتی نی اور رسول بنایا جائے گا۔ میں نے ایک ایک ۱۳۳ اور خط میں لکھا ہے کہ عرش پر اور آسان پر میر احقیق نام محد احمد ہے۔ میر مراعقیدہ ہے کہ مرز اغلام احمد میری دوحانی مال اور حضرت محمد میں ان کا ممل دوحانی بیٹا ہوں۔ باب ہیں اور میں ان کا ممل دوحانی بیٹا ہوں۔

اورازلی وابدی ارادوں وغیرہ کے مطابق مجھ عاجز ۱۹۲۰–۱۳۱۱ کو پروزاتوارا پے الہا مات کے درازلی وابدی ارادوں وغیرہ کے مطابق مجھ عاجز ۱۹۲۰–۱۳۱۱ کو پروزاتوارا پے الہا مات کے ذریعے بیغلم بخشا کہ ہم نے اپنے ازلی وابدی ارادوں وغیرہ کے مطابق ۲۷ رمضان کی شب شنبہ ۱۹۲۰–۱۹۷۰ رمضان کی شب شنبہ ۱۹۲۰–۱۹۷۰ روکل آسانوں پر ایک اعلان کر کے بیر حقیقت ظاہر کردی ہے کہ برق عرش کو (یعنی مدعا علیہ) آج کی رات سے مجم مصطفے شابھ اور احتر قادیانی کی نوت ورسالت وغیرہ ظلی و بروزی راہ سے مطاکر کے ان کورو حاتی طور پر احمد رسول اللہ اور محال مور پر احمد رسول اللہ اور کا مقام و مرتبہ عطاء کردیا ہے۔ بعدہ بیعلم طاکہ جمعے قمر الانبیاء ہوناکل ونیا پر ظاہر وہا ہر کرنے کے لئے جمعے قمر الانبیاء بعنی کل رسولوں کا جاتے محمد مراز میں الدیما مور تبہ عطاء کردیا ہے۔''

آگزیٹ ۳۸ میں معاعلیہ کہتا ہے: ''میں عاجز آپاوگوں کے نزدیک توسب انسانوں سے ہرطرح بدترین ہوں اور آپلوگ جھے کو ہرطرح سے تباہ و برباد کر ،عین نیکی کا کام اور بہت بوا ثواب و فیرہ جانتے ہیں۔ گر خدااور رسول کے نزدیک چونکہ خدا اور رسول کا بہت ہی شاندار فیرمعمولی خیرمعمولی خیرمعمولی خیرہ مانز مان اور پندرجویں صدی ہجری کا مجدد اورکل روحانی آسانوں و فیرہ کا شہنشاہ اور حضرت رسول و فیرہ کا کال اور جامع بروز مظہر و مثیل و فیرہ ہوں۔''

اگز بٹ ٣٣ ميں مرعاعليہ كہتا ہے: "مرزاغلام احمد قادياني مير بنزد يك بروزي وظلى طور پروہ كچھ تھے۔جوحفرت رسول عربی تھے۔ ميں عاجز بروزي اورظلى طور پروہ ي مجھ بول جوكه حضرت مرزاصاحب تھے۔ آنخضرت مير بے لئے روحانی طور پر باپ بيں اور حضرت مرزاصاحب روحانی طور پر بال بيں اور حضرت مرزاصاحب روحانی ميٹا مور نوانی طور پر مال بيں اور جس ان وونوں سے پيدا ہونے والا كامل اور جامع روحانی ميٹا موں اور خدا تعالی کے عرش اور آسانوں برمير ااصل نام محمد احد ہے۔"

مدعاعلیہ نے اعتراف کیا ہے کہ وہ مرزاغلام احمد کا پیروکار ہے۔اس لئے یہ معلوم کرتا بے حد ضروری ہے کہ مرزاغلام احمد کی پیروی کرنے اور ان کی تعلیمات پر ایمان رکھنے کے باوجود مدعاعلیہ کو مسلمان تصور کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔اس مقصد کے لئے احمد یوں کی تاریخ کی چھان بین کرناغیر ضروری نہ ہوگا۔

2312 احمدیت کی تاریخ

اس فرقے کو بچھنے کے لئے اس دور کا جائزہ لیمنا پڑے گا۔جس میں بیفرقہ معرض وجود پر مورد ھی آیا تھا۔ مرزاغلام احداس تحریک کے بانی تھے۔ ان کے والد مرزاغلام مرتفئی سکے دربار میں بیدا تھے۔ مرزاغلام احداس تحریب ارفروری ۱۸۳۵ء کو ضلع کورداسپورٹ کے ایک گاکاں (قادیان) میں پیدا ہوئے۔ ان کی تعلیم کمر پر بی ہوئی اور وو صرف عربی، فاری اوراردو پڑھ سکتے تھے۔ ۱۸۲۸ء میں وہ کرک کی حیثیت سے ڈسٹر کٹ کورٹ سیا لکوٹ میں طلازم ہوئے۔ جہال وہ چارسال کام کرتے رہے۔ بعد ازاں انہوں نے طازمت مجبور دی اور اپنا وقت تعنیف وتالیف اور فربیات کے مطالع میں صرف کرنے گئے، مارچ ۱۸۸۲ء میں مرزاغلام احد نے دوئی کیا کہ خدا کی طرف سے انہیں الہام ہوا ہے۔ ۱۹۹۱ء میں انہوں نے نی اور رسول ہونے کا دوئی کردیا۔

یہ بات ذہن ہیں رکھنی ضروری ہے کہ اس سے تعوذا ہی عرصہ پہلے برصغیر فیر ملکیوں ک گوی ہیں آئی ایسا انوں نے اس خطار بین پر آٹی سوسال سے ذاکد دت تک حکر انی کی تھی اور معاشرے پران کے اثر ات کھر پران کی چھاپ اور نظم و نسق ہیں ان کی اصلا حات ابھی تک تازہ تھیں۔ اب وہ وقت آگیا تھا کہ انحطاط کے اندرونی عمل کے علاوہ جوان کے اقتدار کی بڑیں کمو کھی کر رہاتھ ابعض الیمی طاقتیں بھی ان کے در پے ہوگئی تھیں۔ جن پران کا کوئی کنٹرول نہیں تھا۔ جو عالمی سطح پر کام کرری تھیں۔ مغرب میں عیسائیت اسلام کے خلاف سرگرم عمل تھیں۔ مشرق علی پروان چڑھا۔ دمشق ہیں رو بدزوال ہوا اور بغداد ہیں اس کی قبر کھدگئی۔ یہاں نظر ہے اور عمل کا میں پروان چڑھا۔ دمشق ہیں رو بدزوال ہوا اور بغداد ہیں اس کی قبر کھدگئی۔ یہاں نظر ہے اور عمل کا ہو چکا تھا اور اس سے برصغیر ہندوستان بھی متاثر ہوئے بغیر ندرہ سکا۔ وہ غیر کملی جو یہاں تجارت کر دیں اور بلا خر¹⁶¹ بی کومت تائم کر لی۔ مسلمان اس ملک کی دوسری قو موں پر اب بھی فرقیت رکھتے تھے اور وہ اس ملک پر دو ہارہ عکر ان کے سازشیں اور ربھ جو اس صور تحال نے فرقیت رکھتے تھے اور وہ اس ملک پر دو ہارہ عکر انی کے سائن میں مند تھے۔ اس صور تحال نے فرقیت رکھتے تھے اور وہ اس ملک پر دو ہارہ عکر انی کے سائن میں مند تھے۔ اس صور تحال نے فرقیت رکھتے تھے اور وہ اس ملک پر دو ہارہ عکر انی کے دیا نچو انہوں نے مسلمانوں کو ہالک قائش نہ فرقیت رکھتے تھے اور وہ اس ملک پر دو ہارہ عکر ان کے دیا نچو انہوں نے مسلمانوں کو ہالک قائش نہ

ا مدعاعلیة قادیانی کاید بیان قادیانی کذب کاشامکارے کدمرزا ۱۸۳۵ ویس پیدا ہوا۔ قادیانی گروہ اپنے چیف گرومرزا قادیانی کی ''ای سال عمر یا وُل گا'' کی پیش گوئی کوسیا ثابت کرنے کے لئے جموعہ بولتے ہیں کہ وہ ۱۸۳۵ ویس پیدا ہوا۔ ورنہ خودمرزا قادیانی نے کتاب البریہ یس صاف طورے لکھا ہے کہ یس ۱۸۳۹ و ،۴۸۰ ویس پیدا ہوا تھا۔

اپنی عالگیرسلطنت اور صنعتی اعتبار سے انتہائی ترقی یافتہ معیشت کے تمام وسائل استعال کرنے مفادات شروع کر دیئے اور دعا فریب کاکوئی حربہ باتی ندر ہے دیا۔ ہندوآ بادی نے بھی اپنے مفادات غیر ملکیوں سے وابستہ کر لئے اور ان بی مسلمانوں میں پھے میر جعفر اور میر صادق میسر آ گئے۔ مسلمانوں نے غیر ملکی تسلط کے خلاف سرفر وشانہ جدوجہد کی لیکن وہ اس سیلاب کآ گے بندنہ بائدھ سکے۔ انیسویں صدی کے وسط میں سارا برصغیر برطانیہ کے زیر تھین آ چکا تھا۔ غیر ملکی حکومت بائدھ سکے۔ انیسویں صدی کے وسط میں سارا برصغیر برطانیہ کے زیر تھین آ چکا تھا۔ غیر ملکی حکومت کے جلومیں عیسائی مشری بھی برصغیر میں پہنچ اور اس کے بعد مسلمانوں کے لئے انتلاء کا ایک طویل اور صرر آزادور شروع ہوگیا۔

المكريزوں كے آلەكار

میارانگریزاس بات ہے آگاہ تھے کہ برمغیر کے مسلمان فرہب کے بارے ہیں ہیں۔
"حد حساس ہیں اور بیصرف اسلام ہی تھاجس نے انہیں متحد کر کے ایک عظیم طاقت بنادیا تھا۔ اس
لئے انگریزوں نے سوچا کہ اگر کسی طرح مسلمانوں کے اتحاد کوختم کر کے ان کا شیرازہ بھیر دیا
جائے آو انہیں غلام بنانا زیادہ آسان ہوجائے گا۔ انگریزوں کومرزاغلام اجمد ہیں وہ تماخصوصیات
مل کئیں جومسلمانوں میں اختیار وافتر اق پیدا کرنے کے لئے ضروری تھیں۔ مرزاغلام احمد نے
انگریزوں کی جمایت میں مسلمانوں کے ورمیان پھوٹ اور بے اعتبادی کی فضا پیدا کرنی شروع کر
دی۔ یہ بات جوت کی جائے نہیں کہ مرزاغلام احمد سلمانوں میں اختیار وافتر اق پیدا کرنے کے
لئے انگریزوں کے آلہ کارہے۔ مسٹرجسٹس میراحمر مسٹرجسٹس کیانی نے بھی ۱۹۵۳ء میں پنجاب
لئے انگریزوں کے آلہ کارہے۔ مسٹرجسٹس میراحمر مسٹرجسٹس کیانی نے بھی ۱۹۵۳ء میں پنجاب
کے انگریزوں کے آلہ کارہے۔ مسٹرجسٹس جوعام طور پرمنیرر پورٹ کہلاتی ہے۔ ای جسم کے خیالات
کا اظہار کیا ہے۔

2015 پنی کتاب (تبلیخ رسالت ج مص ۱۰ جموعه اشتهارات ج اص ۱۱) بیس مرزاغلام احمد کینج بین کتاب (تبلیغ رسالت ج مص ۱۰ جموعه اشتهارات ج اص ۱۱) بیس مرزاغلام احمد کینج بین ابتدائی عمر سے اس وقت تک جو قریباً ساخمہ برس کی عمر تک کینج بورا اور ان کے دلوں کو گورنمنٹ انگلامیہ کی مجی محبت اور خیر خوابی اور جمدردی کی طرف مجیروں اور ان کے بعض کم فہوں کے دلوں سے، غلط خیالی جہاد وغیرہ دورکروں۔''

(شہادت القرآن م ٢٠، فرائن ج٢ م ١٠٥، اشتہار كورنمنث كى توج ك لائق) يل وہ كہتے بين: "سومراند ببجس كويل بار بار ظاہر كرتا ہوں يمى ہے كداسلام كے دوجھے بيں۔ايك يدك خدا تعالیٰ کی اطاعت کریں۔ دوسرے اس سلطنت کی جس نے امن قائم کیا ہوجس نے ظالموں کے ہاتھ سے اپنے سامیر میں ہمیں پناہ دی ہو۔''

ایک اور مقام پروہ کہتے ہیں: ''میں الی کتابیں فاری ،عربی اور اردواور اگریزی میں شاکع کررہا ہوں۔ جن میں باربارید کھا گیا ہے کہ سلمانوں پریدفرض ہے جس کے ترک سے وہ خدا تعالیٰ کے کنہگار ہوں گے کہ اس گورنمنٹ کے سے خیرخواہ اور دلی جا نثار ہوجا کیںکونکہ میہ گورنمنٹ ہمارے مال اورخون اورعزت کی محافظ ہے۔'' (مجموعا شتہارات جسم ۱۲۰۰)

ایک اور جگدوہ لکھتے ہیں: ''میں یہ بات زوردے کر کہتا ہوں کہ مسلمانوں میں صرف میر افرقہ ایسا تھا جو برطانوی حکومت کا انتہائی وفادار اورا طاعت شعار رہااورکوئی ایسا قدم نہیں اٹھانا چاہئے جس سے برطانوی حکومت کواپنا کام چلانے میں کی تئم کی رکاوٹ پیدا ہو۔''

ا اراکتوبر ۱۹۱۵ و کے الفضل میں انہوں نے لکھا ہے: ''برطانوی حکومت احمد ہوں کے لئے ایک نعمت اور ڈھال ہے اور صرف اس کے سائے میں وہ چھل چھول سکتے ہیں ہمارے مفاوات اس حکومت کے قدم و پینے تا میں معاوات اس حکومت کے قدم و پینے تا ہمارے لئے اسپے عقائد کی تبلیغ کا موقع لکل آتا ہے۔''

²³¹⁶ (تبلغ رسالت ج۲، مجموعه اشتہارات ج۲ص ۳۷) میں وہ کہتے ہیں:'' میں اپنے اس کام کو ند مکد میں اچھی طرح چلاسکتا ہوں ندیدینہ شد دینہ میں ، ندشام میں ندایران میں ندکا ہل میں _مگراس کورنمنٹ میں جس کے اقبال کے لئے دعا کرتا ہوں ۔''

اس سے بیہ بات بالکل واضح ہوجاتی ہے کہ مرز اغلام احمد نے محض اپنے آ قاؤں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے مسلمانوں میں اختشار وافتر ال پھیلانے کا کھلالائسنس حاصل کرلیا تھا۔ اپنی تحریروں میں انہوں نے خود اس بات کی شکایت کی ہے کہ انہیں برطانوی سامراج کا ایجنٹ قرار دیاجا تا ہے۔

ان حالات سے بحث کہ جن کے تحت یہ (احمدی) تحریک پروان چڑھی۔معلوم کرنا ضروری ہے کہ مسلمان ہونے کی ضروری شرائط کیا ہیں۔امیرعلی اپنی کتاب محد ن لاء ش لکھتے ہیں: ''کوئی محف جو اسلام لانے کا اعلان کرتا یا دوسر لفظوں میں خداکی وحدت اور محمد بھی ہے پیفبر ہونے کا اقر ارکرتا ہے وہ مسلمان ہے اور مسلم لاء کے تالح ہے۔''

ہر وہ مخص جو خدا کی وحدت اور رسول عربی تنظیا ہے کی پیغیبری پر ایمان رکھتا ہے دائر ہ اسلام میں آ جاتا ہے۔ سرعبدالرحيم اپني كتاب "مجنرن جوربيرؤونس" ميں لكھتے ہيں كداسلامي عقيدہ خدائے واحد كى حاكيت اور محمد ﷺ كے نبي كى حيثيت سے مشن كى صداقت پرمشتل ہے۔ انبى آ راء كا اظهار متعدد دوسرى كتابوں ميں كيا كيا ہے۔ قرآن حكيم ميں مسلمان ہونے كى شرائط سورة النساء ميں درج كي مجنى جيں۔

الله تعالی فرماتے ہیں: اے ایمان والوائم اعتقادر کھواللہ پراس کے رسول پر جواس نے اپنے رسول پر بازل فرمائی اوران کتابوں کے ساتھ جو کہ پہلے بازل ہو چکی ہیں اور جو خض الله تعالیٰ کا اٹکار کرے اور اس کے فرشتوں کا اور اس کے رسول کا اور روز قیامت کا تو وہ خض گمراہی ہیں بڑی دور جایزا۔

اوررسول پاک اوران کی کتاب کا تذکرہ بالا آیت میں واضح طور پر سابق پیغیروں، آسانی صحیفوں اوررسول پاک اوران کی کتاب کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ لیکن اس میں کہیں بھی مستقبل کے پیغیرول اور ان کی کتب کا حوالہ موجود نہیں۔ اس سے اس کے سوا کوئی نتیجہ اخذ نہیں کیا جاسکتا کہ آنخضرت پیلی آخری نبی ہیں اوران پر جو کتاب نازل ہوئی وہ آخری کتاب ہے۔ بہی بات سورہ احزاب میں زیادہ زورد ہے کر کہی گئی ہے۔ اللہ تعالی فرماتے ہیں: ''محمد پیلی آئم میں سے کی کے احزاب میں زیادہ زورد ہے کر کہی گئی ہے۔ اللہ تعالی فرماتے ہیں: ''محمد پیلی آئم میں سے کی کے باپ نہیں ۔ کیان وہ اللہ ہے۔'' (۳۳،۳۳) خود رسول پاک پیلی آئم نے بھی کئی حدیثوں میں صورتحال کی وضاحت فرمائی ہے۔ خود رسول پاک پیلی آئم نے بھی کئی حدیثوں میں صورتحال کی وضاحت فرمائی ہے۔ حضور پیلی فرماتے ہیں:

الف جب بني اسرائيل ميس كسى نبي كا انقال موا تواس كى جگه دوسرا نبي آ حميا ليكن مير ب بعد كوئى نبي سي آئي كار انقال موا تواس كى جگه دوسرا نبي آئي كار بخارى)

ب رسالت ونیوت کاسلسله ختم موچکا ہے۔ میرے بعد کوئی رسول ظین این نہیں آئےگا۔ (تندی)

ج..... میں آخری نی بھاتھ ہوں اور تم آخری امت ہو۔

قرآن پاکے اور سول آگرم بھاتھ کے مند بجہ بالا ارشادات کے بعد بیجان کر جرت ہوتی ہے کہ دعا علیہ نے خودکو (نعوذ باللہ) پینجبر دل کی صف میں کھڑ آکر دیا ہے اور اس کے مروح مرز آغلام احمد نے بھی اپنے پینجبر نی اور سول ہونے کا دوئی کیا ہے۔ میں معا علیہ کے عقائد کا پہلے بھی ذکر کر چکا ہوں جو اس کے بیان اور خطوط میں درج ہیں۔ احمد بوں اور مسلمان کے واضح اختلافات پر دوثنی ڈالنے کے لئے مرز افلام احمد کے نام نہادا کھشافات میں سے بعض کا حوالہ دیتا ضرور کی ہے۔

ڈالنے کے لئے مرز افلام احمد کے نام نہادا کھشافات میں سے بعض کا حوالہ دیتا ضرور کی ہے۔

(تخد گواژویر ۱۷ هزائن ج ۱۷ س۲۵۲) پیل وه کیتے چیں:²³¹⁸ مینسراً برسول یأتی من بعدی اسمه احمد " پیس ، پیس آنخضرت تین کا نثر یک ہوں۔ ایک اور جگرانہوں نے کہا ہے: '' پیس سے موعود ہوں۔''

(ازالداد بام حصداول مع بخزائن جسم ١٢٢)

(معیارالاخیارس ۱۱، مجموعه اشتهارات جسم ۲۷۸) پرده کہتے ہیں: ' میں مہدی ہول اور کی پنجبرول سے برتر ہول۔''

سیالکوٹ کی تقریر میں (ص۳۳، ٹزائن ج۲۰ ص۲۲۸) پر وہ دعویٰ کرتے ہیں: ''میں مسلمانوں کے لئے مسیح اور مہدی ہوں اور ہندووں کے لئے کرشن ۔''

(هنيقت الوي ص ١٩٩، نزائن ج٢٢ص ٢٠٨) پر ده لکھتے ہيں: ''ني كا نام پانے كے لئے ميں بى خصوص كيا كيا موں ''

ای کتاب می (ص ۹۹ فرزائن ج ۲۲ ص ۱۰۱) پروه کہتے ہیں: ' خدانے جھے سے کہاہے کہ لولاك لما حلفت الافلاك (اگرتم بيدانه وتے توشن آسان اورز من تخليق ندكرتا)''

وه پر (حقیقت الوی ۱۸، فزائن ۲۲ م ۸۵) پر کہتے ہیں: "خدانے مجھ سے کہا ہے کہ وما ارسلنك الا رحمة للعالمين (خدائے تہيں زين پر رحمت بنا كر بيجا ہے)"

ای كتاب كے (ص ١٥٠ انزائن ج ٢٢ص ١١٠) پروه مزيد كتے ہيں: " خدانے مجھ سے كها انك لمن المرسلين (يقيناتم رسول مو)"

2319 می طرح (تذکره ۱۵۳ طبع ۳) پروه مزید کہتے ہیں: مجھے الہام ہوا ہے جس میں کہا گیا ہے۔ البھا الناس انی رسول الله البکم حمیماً (اے لوگوا دیکموش تم سب کے لئے رسول ہوں)"

(حق ق مار جرم میں مورث میں میں میں میں انہوں نے الب میں شال میں شال میں کا اللہ الباد الباد کی ا

(حقیقت الوی م ۱۹ مزائن ج۲ م ۱۸۵) پرانهوں نے اپنے خیالات کا اظہار یوں کیا ہے: '' کفری ایک شکل یہ جی ہے کہ کوئی شخص اسلام پر ہی یفین ندر کھے اور رسول پاک حضرت جھر کو خدا کا پیڈ پر تصورت کر کے اور سے کہ کوئی شخص سے موجود پر ایمان ندلائے اور اس کی صدافت کا تطبی بجوت ل جانے کے باوجودا ہے جعل ساز قر اردے۔ حالا تکہ خدا اور اس کا رسول اس کی حقائیہ دو سے مقدس محیفوں رسول اس کی حقائیہ دو ہو کہ ایک جو خدا اور اس کے پیڈ پر کا فر مان مستر دکرتا ہے وہ کا فر ہے۔ خور کیا جائے و دونوں تم کے تفرایک ہی زمرے میں آتے ہیں۔''

(حقيقت الوي م ١٦٢، نزائن ج٢٢ م ١٦٤) يروه كت بين: "جو محض محمد برايمان نبيس

رکھتاوہ مسلمان نہیں۔''

مرزاغلام احمر مزید کہتے ہیں:''میرے ذریعے خدانے اپنا چرہ لوگوں کو دکھایا ہے۔ چنانچیا کے لوگوں جورہنمائی کے طالب ہوا ہے تئیں میرے دروازے پر پہنچاؤ''

(حقيقت الوي ص ١٢٨، فزائن ج٢٢م ١٣١ الخص)

مرزانے (اشتہارمعیارالاخیار، مجوءاشتہارات جسام ۲۷۵) پر لکھا:''جو مخص پیروی نہیں کرے گااور تیری بیعت میں وافل نہیں ہوگا اور تیرا مخالف رہے گاوہ خداورسول کی نافر مانی کرنے والا اور جہنمی ہے۔''

''خدانے مجھ سے کلام کیا ہے اس دور میں خدا کے خلاف حسد پچھلے سارے زمانوں سے زیادہ مجیل گیا ہے۔ کیونکہ متذکرہ رسول کی اہمیت اب بہت کم ہوگئ ہے۔ ²³²⁰اس لئے خدا نے سیح موجود کے طور پر مجھے بھیجا ہے۔''

(حقیقت الوی م ۱۶۳، فزائن ج ۱۲ ص ۱۲۷) پر وه کہتے ہیں: '' جوفض مجھ پر ایمان نہیں رکھتاوہ مسلمان نہیں ۔''

انہوں نے (مجور اشتہارات ج م م ۵۹۷) میں اپنے خیالات کا اظہار بول کیا ہے: "مارے سیدوآ قاکی پیش کوئی پوری ہے کہآنے والاستے امتی بھی ہوگا اور نبی بھی ہوگا۔"

(مجوعدا شتبارات جسم ۵۹۷) پر لکھا ہے کہ:'' میں خدا کے تھم کے موافق نبی ہوں اور اگر میں اس سے اٹکار کروں تو میرا گناہ ہوگا اور جس حالت میں خدا میر انام نبی رکھتا ہے تو میں کیونکر اس سے اٹکار کرسکتا ہوں۔ میں اس پر قائم ہوں اس وقت تک جواس دنیا ہے گذر جا دیں۔''

(تذكرة العباد تين ص ٣٣، فزائن ج ٢٠ص ٢٥) پر لكما ہے كد: "خدانے مجھ پر انكشاف كيا ہے كما ساحمة بم نے تنہيں ني بتايا ہے۔"

(تنرهیت الوی م ۱۸ ، فزائن ج۲۲ م ۵۰) پر لکھا ہے کہ: '' میں اس خدا کی تم کھا کر کہتا ہوں جس کے ہائد ہے ہے ہی کہتا ہوں جس کے ہائد کے بیا ہوں جس کے ہائد کے بیا ہے ہوں جس کے ہائد کے بیا ہے۔'' بنایا ہے۔''

تذکرہ میں۔۲۰ بلیج سوم) پر لکھا ہے کہ ''خدانے مجھے پر انکشاف کیا ہے کہ ہروہ فخض جس تک میراپیغام پینچاوروہ مجھے تحول نہ کرے تو وہ مسلمان نہیں ہے۔''

"اب بیخداکی مرخی ہے کہ مسلمانوں میں سے جو جھے سے دور رہیں انہیں تباہ کردیا جائے گا۔خواہ وہ بادشاہ مول یا رعایا۔ میں بیہ بات آئی طرف سے نیس کمدر ہاموں۔ بلکہ بیدوہ

انکشاف ب جوخدانے مجھے کیا ہے۔"

(فاوی احمدین اص ۱۸) میں مرزاغلام احمد کہتے ہیں: ''ان لوگوں کے پیچھے نماز مت پڑھوجو بھے پرایمان نہیں رکھتے۔''

اس کی دوسری جلد کے م ے پروہ لکھتے ہیں:''اپنی بیٹیاں ان لوگوں کے نکاح میں شدو جو مجھ پرایمان نہیں رکھتے۔''

(ضیرانجام آمم عاشیم عارفتان جاام ۲۹۱) میں وہ کہتے ہیں: '' تین نانیال اور تین دادیاں آپ کی (مسے علیه السلام) زنا کاراور کسی تھیں۔''

(تذکرہ شہادتی مسلام ، ۲۵ ، فزائن ج ۲۴ م ۲۷ ، ۲۷) پر مرز اغلام احمد کہتے ہیں: ''وہ دن آتے ہیں بلکہ قریب ہیں کہ دنیا میں صرف بھی ایک ند جب ہوگا جو کزت کے ساتھ یاد کیا جائے گا۔خوداس ند جب اورسلسلہ میں نہایت درجہ اور فوق العادت برکت ڈالےگااور دنیا میں ایک می ند جب ہوگا ، ایک بی چیشوا ، میں تو ایک تخم ریزی کرنے آیا ہوں۔ سومیرے ہاتھ سے وہ تخم بویا گیا اور اب وہ بڑھے گا اور پھولے گا اور کوئی نیس جواس کوروک سکے۔''

(تحد کولو دیس ۵۹ ہزائن ج ۱۸ سا۱۸) میں مرزاغلام احد کہتے ہیں: "وقت آنے والا ہے۔ بلکہ آئی بنچا ہے۔ جب بیتر کیک عالمگیر بن جائے گی اور اسلام اور احمدیت ایک دوسرے کے متر ادف بن جائیں گے۔ بیضداکی طرف سے اکتشاف ہے۔ جس کے لئے کوئی بھی چیز ناممکن نہیں۔"

(ضیر تخد کورویر ۱۰ افزائن ج ۱۷ مالا) پر ہے: ''میجی بخاری میجی تسلم، بائبل، دانیال اور دوسر نے فیبروں کی کمابوں میں جہاں میراؤ کر کیا گیا ہے دہاں لفظ'' تیفیبر' کا اطلاق بھی پر ہوتا ہے۔'' (دافع البلاء م ۱۳، فزائن ج ۱۸ م ۲۳۳) پروہ کہتے ہیں:'' آج تم میں ایک ہے کہ اس حسین سے بردھ کر ہے۔''

مدعا علیہ اور مرزافلام احمد دونوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں ایک
بالکل مختلف نصور چیش کیا ہے جو مسلمانوں کے مسلمہ عقائد کے یکسر منافی ہے اور قرآن پاک کی
تعلیمات سے متصادم ہے مرزافلام احمد کہتے ہیں کہ یسوع سے کوصلیب پرچ مایا گیا تھا۔ان کی
موت واقع نہیں ہوئی۔وہ صلیب سے زندہ آئے اور شمیر چلے گئے۔ جہاں ان کی طبعی موت واقع
ہوگئی۔مرزافلام احمد کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دوسرے مثن کی تحکیل یون نہیں ہوگی
کہ دو شخصی طور پر دنیا ہیں آئیں گے۔ بلکہ ان کی روح ایک دوسرے فض کے جسم میں طول کر
جائے گی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بید دسرار دپ مرزافلام احمد خود ہیں۔لیکن قرآن مجید میں
اس بارے میں بالکل مختلف بات کہی گئی ہے۔

سورة الزخرف من الله تعالى فرمات بين:

ترجمہ: "اورجب مریم علیماالسلام کے بیٹے کومٹال کے طور پر پیٹ کیا جاتا ہے تو لوگ ہنے ہیں اور کہتے ہیں کہ کیا یہ ہمارے خدا کا سے بہتر ہے؟ وہ اعتراض کی دلیل یا بحث کے لئے نہیں کرتے۔ بلکہ مرف شرارت سے الیا کرتے ہیں۔ بلکہ وہ جھڑالو ہیں۔ اس کی حیثیت ایک بندے سے زیادہ بھوٹیں جس پر ہم نے اپنی رحمت نازل کی اور کھڑا کیا۔ بنی اسرائیل کے واسطے بندے سے زیادہ بھوٹیں جس پر ہم نے اپنی رحمت نازل کی اور کھڑا کیا۔ بنی اسرائیل کے واسطے (خمونہ) آگر ہم چاہیں تو تکالیں۔ تم سے فرضتے جوز مین پر تہماری جگہ بستے اوروہ نشان ہے اس کھڑی (قیامت) کا۔ سواس میں شک نہ کرواور میرا کہا ما تو ۔ یا کے سیدھی راہ ہے۔ " (۱۱۵۵،۲۳۳)

ترجمہ: "اے میسیٰ علیہ السلام میں تیری عمر کو پورا کروں گا اور اٹھالوں گا اپنی طرف اور پاک کروں گا کافروں سے اور رکھوں گا اور تیرے تا بعوں کو او پرمنگروں سے قیامت کے دن ²³²³ تک پھرمیری طرف تم کو پھر آ ناہے۔ پھر فیصلہ کروں گاتم میں اس بات میں تم جھکڑتے تھے۔" (۵۵،۳)

النساء من الله تعالى فرمات بين:

ترجمہ: "اوراس کے کہنے پر کہ ہم نے مارامیے عینیٰ علیہ السلام مریم کے بیٹے کو جو رسول تھا اللہ کا ،اور نہ اس کو مارا ہے اور سول پر چڑ ھایا۔لیکن وہی صورت بن گئی ان کے آ کے ،اور جولوگ اس میں کئی ہا تیں نکالتے وہ اس جگہ شبہ میں پڑے ہیں۔ پچونیس ان کواس کی خبر ، مگر انکل پر تھلے ہیں اور اس کو مارانہیں یفین سے۔ بلکہ اس کواش الیا اللہ نے اپنی طرف ،اور ہے اللہ زبروست تھلے ہیں اور اس کو مارانہیں یفین سے۔ بلکہ اس کواش الیا اللہ نے اپنی طرف ،اور ہے اللہ زبروست مکمت والا۔"

متذکرہ ہالا سے یہ بات واضح ہے کہ احمد یوں اور مسلمانوں بین محض فلسفیانہ اختلافات بی نہیں۔ اے آئی آ ر ۱۹۲۳ء مدراس اے ابھی میر ہے سامنے فریقین کے فاضل وکلاء نے پیش کی ہے۔ جس میں احمد یوں اور غیراحمد یوں کے اختلافات سے بحث کی گئی ہے۔ لیگل اتھار ٹی کے پورے احترام کے ساتھ میں یہ کہنے کی جرات کرتا ہوں کہ احمد یوں اور غیراحمد یوں میں نہ صرف سے کہ بنیا دی ، نظریاتی اختلافات موجود ہیں۔ بلکہ ان میں عقیدے اور اعلان نبوت کے بارے میں بھی اختلافات موجود ہیں۔ بلکہ ان میں عقیدے اور اعلان نبوت کے بارے میں کہا ذات موجود ہیں۔ نیز اللہ تعالی کی طرف سے وی کا نزول ، قرآن پاک کی آیات کوشت کے بارے کی کرنا میری دائے میں کی محض کو بھی مرتد قرار دینے کے لئے کافی ہیں۔

دعاعلیہ اورغلام احمد کے عقائد کا جائزہ لینے سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ انہوں نے جان ہو جو کردوسروں وگراہ کرنے کی کوشش کی ہے اوراس مقصد کے لئے ایک طرف دشام طرازی کا سہارالیا ہے قد دوسری طرف بڑی فنکاری سے ناخوا ندہ اور کم علم لوگوں کو متاثر کرنے کی کوشش کی ہے۔ اسلام کی نظر میں یہ بہت بڑا گناہ ہے۔ ہزلارڈ شپ مسٹر شنٹس دلال نے کالی چن شر ما بنام شہنشاہ کے مقدمہ میں اپنے خیالات کا اظہار کیا ہے: ''اس مقدمہ میں میں محاطات کو ایک شہنشاہ کے مقدمہ میں میں محاطات کو ایک شہندوستان کے ایک قصبے کے ایک عام شہری کی حیثیت سے بی نہیں بلکہ ہندوستان کے ایک قصبے کے ایک عام شہری کی حیثیت سے بھی 20 میں ہو ہے ہوئی ہوں کہ میر سے جذبات اس ہندو کے بارے میں کرتا ہوں جو اپنے ویڈ ہوگیا ہوں کہ میر سے جذبات اس ہندو کے بارے میں کیا ہوں کے جواس پیڈ ہرکا نہ ان اڑا تا ہے اور وہ بیکا ماس لئے نہیں کرتا کہ وہ کی ہوگیا ہے بلکہ دہ مورت میں میں ایک عام آ دمی کی حیثیت سے ای نفرت کا مظاہرہ کروں گا جومعنف کے طبقہ صورت میں میں ایک عام آ دمی کی حیثیت سے ای نفرت کا مظاہرہ کروں گا جومعنف کے طبقے سے خصوص ہے۔ (اے آ ئی آ رہ 1912ء اے ایل ایل 1 کی 10 کا کو ایک کا بیا جومعنف کے طبقے سے خصوص ہے۔ (اے آ ئی آ رہ 1912ء اے بال ایل 1 کی 10 کی 20)''

جیسا کہ بیں نے پہلے وضاحت کی ہے۔ مدعا علیہ نے خود کونعوذ باللہ یخبران کرام کی صف بیں کھڑا کر دیا ہے اوراس کے معدوح مرزا غلام احمد بھی بیا علان کر بچے ہیں کہ وہ یغبر، نی اور رسول ہیں۔ مرید برآن مرزا غلام احمد نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دادیوں اور تا نحوں کے خلاف فیرشا کستہ زبان استعال کی ہے اور ای پر بس نہیں بلکہ آنحضرت عیلیٰ اور ان کے محابہ کا دے بین اسلیط میں مرزا غلام احمد کے متذکرہ بالا نام نہاد اکمشا فات کے والے کے علاوہ ' ملوظات احمد یہ' میں ان کی تحریوں کو جو دی کے طور پر پیش کیا

جاسکتا ہے۔رسول پاک کی اس سے زیادہ ادر کوئی تو بین نہیں ہوسکتی کہ مرزاغلام احرجیہ افخض یا مدعاعلیہ یا کوئی ادرخود کوئی فیبران کرام کی صف میں کھڑا کرنے کی جسارت کرے، کوئی مسلمان کسی هخص کی طرف سے ایسا دعویٰ پر داشت نہیں کرسکتا اور نہ قرآن وحدیث سے اس طرح کے دعویٰ کی تائید لائی جاسکتی ہے۔

مرزا علام احدنے دانستہ طور پرقر آن پاک کی آیات خود سے منسوب کی ہیں اور انہیں خودساختہ معنی پہنائے تا کہ وہ دوسرول کو گمراہ کرسکیں اور بیے بخراور جانال کو گول کو گمراہ کرنے کی اسک تعلین غلط بیانی ہے جو جان او جو کرروار کمی گئی اور جو اسلام کی نظر میں گناہ کہیرہ ہے۔

احمد ہوں نے کارجولائی ۱۹۲۲ء کے الفضل میں بید دو ٹی کیا ہے کہ: 232ء و کوئی مخض مجم کسی منصب جلیلہ تک پہنچ سکتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ نعوذ ہاللہ محمد رسول اللہ سے بھی آ مے لکل سکتا ہے۔'' ۱۲رجون ۱۹۴۵ء کے الفضل میں احمد ہوں نے بید دموی بھی کیا ہے جس نے میرے ہاتھ پر بیعت کرلی اس کام ر تبدوی ہو کیا جو صحابہ رسول کا تھا۔''

(النوفال الحائد مين المسه المين الك جكديد كها كيا ہے كد: "تمهار ب درميان ايك زئده على موجود ہا اورتم اسے چھوڈ كرمرده على كو تلاش كررہے ہوئى اس كے علاده مرز اغلام احمد نے اپنے پيرد دک كوية كلم ديا ہے كہا ہى بيٹيوں كوفيراحمد يوں كے لكاح ميں شديں كيونك بياوگ كافر ہيں۔

فیخ الاسلام حضرت تی الدین نے کہا ہے کہ: ''جو خدا سے ڈرتا ہے وہ کلہ پر ایمان رکھنے دالے کی مخص کو کا فر قر ارفیس دے سکتا۔ ایسامخص ہمیشہ کے لئے مردود ہو گیا اور اسے کسی مسلمان عورت سے شادی کی اجازت نہیں دی جا سکتی۔'' (اطبعات الکبریٰ)

پیغیران کرام کے بارے میں غیر شائستہ زبان کا استعال ہی کسی کے ارتداد کے دبخان کی غمازی کرنے کے لئے کافی ہے۔ (۷۰ اپی آ را۹۸اء) مسلم لاء کی تفکیل کے ابتدائی دور میں ارتداد بہت پڑا گناہ تھا۔ جس کی سزاموت ہو تی تھی۔

(طمعادی جلدده م ۸۴) پرہے: ''اگرمیاں بیوی ش سے ایک بھی ارتداد کا مرتکب ہو تو ان کی شادی جو اسلامی شادی تقی ، فوری طور پر شخ ہو جائے گی اور انہیں لازمی طور پر ایک دوسرے سے الگ ہونا پڑے گا۔ گر مرز اغلام احمد جیسا کہ میں قبل ازیں بتا چکا ہوں۔ اسلام کی تعلیمات کے علی الرغم اپنے بیرووں کو بیتھم دیتے ہیں کہ اپنی بیٹیاں غیرا حمد یوں کے نکاح میں نہ دیں کیونکہ وہ کا فریں۔

2326 علامه اقبال كامشوره

امتى نبى كاتضور

مرزاغلام احمد یا مدعا علیه کی نام نهاد نبوت پرایمان حضرت جمد النظائية کی نبوت کی کھلی تنظیم ہے۔ جس کی وضاحت خداوند تعالی نے قرآن پاک بیس اور رسول پاک النظائية نے احادیث بیس کردی ہے۔ مدعا علیہ اور مرزاغلام احمد نے اسمی نی یا رسول یا ظلی اور بروزی نبی کا جو تصور پیش کیا ہے وہ قرآن ان اور حدیث سے نبیس ملتا اور نہ مدعا علیہ اور مرزاغلام احمد اور مدعا علیہ کی کمی اور در بعد سے ہوتی ہے۔ اسمی نبی کا تصور فیراسلامی ہے اور بیر مرزاغلام احمد اور مدعا علیہ کی من گھڑت تصنیف ہے۔ قرآن یا حدیث بیس کہیں بھی ایک کوئی بات نبیس ملتی۔ جس بیس سے بیا من کھڑت تصنیف ہے۔ قرآن یا حدیث میں کہیں بھی ایک کوئی بات نبیس ملتی۔ جس بیس سے بیا بات خلا ہر ہوکہ اسلام اسمی نبی پریفین رکھتا ہے۔ رسول پاک تالیہ نے یہ باب ہمیشہ کے لئے بند کر دیا ہے اور میں کوئی انکارٹیس کرسکتا کہ حضرت محمد تالیہ اور دیا ہے اور کوئی نبیس آئے گا۔

اسلام کا بیعقیدہ ضرور ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک بار پھر دنیا میں تشریف لائیں مے لیکن وہ حضرت محمد بھالیا کے امتی کی حیثیت سے ظاہر ہوں مے یہ یہوع مسے کوئی نثی امت تخلیق نیس کریں گے۔ بلکہ وہ محمد اللہ اللہ کی شریعت کی پیروی کریں گے۔ میرے سامنے آ تخضرت اللہ کی مدیث کا حوالہ دیا گیا ہے۔ جس میں رسول پاک اللہ نے فر مایا ہے کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو وہ عرفر بن خطاب ہوتے۔ رسول پاک اللہ نا کی بید مدیث اور دوسری اصادیث واضح طور پریہ بات ظاہر کرتی ہیں کہ حضرت محمد اللہ کے بعد کی قسم کا کوئی نبی نہیں آئے گا۔ اس لئے مدعا علیہ اور مرزا غلام احمد نے امتی نبی یا ظلی اور بروزی نبی کا جوتصور پیش کیا ہے وہ سراسر غیراسلامی اور قرآن وصدیث کی تعلیمات کے منافی ہے۔ نیز مسلمانوں کے اجماع سے محمی متصادم ہے۔ مرزا غلام احمد نے بروزی نبی ہونے کا جود مولی کیا ہے علامہ اقبال نے اس پر تفصیل سے گفتگو کی ہے اور اسے مجوسیوں کا عقیدہ قرار دیا ہے۔ علامہ کی تحریب جمیس بروزی نبی ہونے کا میں اس بحث کے متعلقہ صے فیصلے میں نبی کے تصور کی حقیقت مجھنے میں مدد ملے گی۔ اس لئے میں اس بحث کے متعلقہ حصے فیصلے میں شامل کرنا اینڈرکروں گا۔

احدیت کے بارے میں علامدا قبال کانظریہ

دوفتم نبوت کے تصور کی تہذیبی قدرہ قیمت کی توضیح میں نے کسی اور جگہ کردی ہے۔

اس کی معنی بالکل سلیس ہیں ۔ محمد بیٹی آئے کے بعد جنہوں نے اپنے پیرہ وک کوایا قانون عطاء کر کے جو محمیر انسانی کی گہرائیوں سے ظہور پذیر ہوتا ہے۔ آزادی کا راستہ دکھایا ہے۔ کسی اور انسانی ہتی کے آگے دوحانی حیثیت سے سر نیاز خم نہ کیا جائے۔ دینیاتی نقطہ نظر سے اس نظریہ کو ایوں بیان کر سکتے ہیں کہ وہ اجتماعی اور سیاسی نظیم جے اسلام کہتے ہیں کھمل اور ابدی ہے۔ محمد بیٹی آئے کے بعد کسی ایسے البام کا امکان بی نہیں ہے۔ جس سے افکار کو کو سٹر مہوجو فض ایسے البام کا دوگ کرتا ہے وہ اسلام سے فعداری کرتا ہے۔ قادیا نعول کا اعتقاد ہے کہ تحریک احمد سے کا ابنی ایسے البام کا حال اسلام سے فعداری کرتا ہے۔ قادیا نعول کا اعتقاد ہے کہ تحریک احمد سے کا استدلال جوقرون وسطی محمد سے محمد سے نعول کرتا ہے۔ قادیا نعول کا حال کے دیا ہوسکتا ہے یہ ہے کہ اگر کوئی دوسرا نبی پیدا نہ ہو سکے تو تو بینیم اسلام کی روحانیت میں تی بید اسلام کی روحانیت میں تی بید اسلام کی روحانیت میں کہتے ہیں۔ خور قوت میں کہ پینیم اسلام کی روحانیت میں کہتے ہیں۔ خور قوت میں کہ پینیم اسلام کی روحانیت میں کہتے ہیں۔ خور قوت میں کہ بید اسلام کی روحانیت میں کہتے ہیں۔ کی ملاحیت رکھی ہو اس کی جو اپنی میں اسلام کی دوحانیت میں کہتے ہوئی کہتے ہوئی کہتے ہوئی کری نبیم میں آخری نبیم ہوں۔ اس امر کے بھٹے کہتم نبوت کا اسلامی تصور نوع انسانی تاری نبیم بی بالعوم اور ایشیاء کی تاری نبیم بالحصوص کیا بھائے کہتم نبوت کا اسلامی تصور نوع انسانی تاری نبیم بالعوم اور ایشیاء کی تاری نبیم بالحصوص کیا بھائے کہتم نبوت کا اسلامی تصور نوع انسانی تاری نبیم بالعوم اور ایشیاء کی تاری نبیم بالحصوص کیا

تہذی قدر رکھتا ہے۔ بانی احمدیت کا خیال ہے کہ ختم نبوت کا تصور ان معنوں میں کہ محمد عظیم کا کوئی پیرو نبوت کا درجہ حاصل نہیں کرسکتا۔ خود محمد عظیم کی نبوت کو ناکھ لی پیش کرتا ہے۔ جب میں بانی احمدیت کی نفسیات کا مطالعہ ان کے دعوی نبوت کی روشنی میں کرتا ہوں تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنی احمدیت کے بانی اپنی دعوی نبوت میں پیغیر اسلام کی حلیقی قوت کو صرف ایک نبی یعنی تحریک احمدیت کے بانی پیدائش تک محددد کر کے پیغیر اسلام کے آخری نبی ہونے سے انکار کر دیتا ہے۔ اس طرح یہ نیا پیدائش تک محددد کر کے پیغیر اسلام کے آخری نبی ہونے سے انکار کر دیتا ہے۔ اس طرح یہ نیا پیغیر چیکے سے اینے روحانی مورث کی ختم نبوت پر متصرف ہوجا تا ہے۔''

"اس کادعوی ہے کہ میں پیغیر اسلام کا بروز ہوں۔"اس سے وہ قابت کرنا چا ہتا ہے کہ پیغیر اسلام کا بروز ہونے کی حیثیت ہے اس کا خاتم النبیین ہونا، دراصل محمد ﷺ کا خاتم النبیین ہونا ، دراصل محمد ﷺ کا خاتم النبیین ہونا ہے۔

ہونا ہے۔ پس یہ نقطہ پیغیر اسلام کی شم نبوت کو مستر دنہیں کرتا۔ اپنی شم نبوت کو پیغیر اسلام کی شم نبوت کے مماثل قرار دے کر بانی احمدیت نے شم فہوت کے روحانی مفہوم میں بھی اس ک بہر حال یہ ایک بدیجی بات ہے کہ بروز کا لفظ محل مشابہت کے مفہوم میں بھی اس ک مدوییں کرتا کے وقلہ بروز ہوتا ہے۔ مر بی اوتار کے معنوں میں بروز ادر اس کی شے میں عینیت پائی جاتی ہے۔ پس اگر ہم بروز در اس کی شرون ان صفات کے مرانی مفہوم کی مشابہت 'مرادلیں تو یہ دلیل ہے اثر رہتی ہے۔ اگر اس کے برعس اس لفظ کے عبر انی مفہوم کی مشابہت ' مرادلیں تو یہ دلیل ہے اثر رہتی ہے۔ اگر اس کے برعس اس لفظ کے عبر انی مفہوم

2329 میں اصل شے کا اوتار مراد لیں تو بدولیل بظاہر قائل قبول ہوتی ہے۔لیکن اس خیال کا موجد محوی بھیس میں نظر آتا ہے۔'' (حرف اقبال مؤلفہ لطیف احرشیر وانی ص ۱۳۱۲، ۱۳۵۲ تا ۱۳۰۰)

متذکرہ بالا بحث سے بہ بات واضح ہے کہ اسلام میں امتی نی یا ظلی اور بروزی نی کا کوئی تصور نیس ہے۔ جیسا کہ میں نے بتایا ہے کہ مرز اغلام احمد نے اپنے پیرو کا کہ ہدایت کی ہے کہ وہ اپنی بیٹیاں غیراحمہ یوں کے نکاح میں نہ دیں اور نہ ان کی نماز جنازہ پڑھیں۔ اس طرح مرز اغلام احمد نے شریعت محمد کی بیٹیائی سے انحراف کر کے اپنے مائے والوں کے لئے ایک نئی شریعت وضع کی ہے۔ سے موجود کے بارے میں بھی ان کا تصور اسلامی نہیں ہے۔ سے موجود کے بارے میں بھی ان کا تصور اسلامی نہیں ہے۔ سے موجود کے بارے میں بھی ان کا تصور اسلامی نہیں ہے۔ مطابق میں جب دوبارہ تصور کے مطابق میں گے۔ اس طرح اس بارے میں مرز اغلام احمد کا دھوئی بھی باطل قراریا تا ہے۔

جہاد کے بارے میں بھی ان کا نظریہ سلمانوں کے عقیدے سے بالکل مختلف ہے۔ مرزاغلام احمد کے مطابق اب جہاد کا حکم منسوخ ہوچکا ہے اور یہ کہ مہدی علیہ الرضوان اور سے علیہ السلام کی حیثیت ہے آئیں شلیم کر لینے کا مطلب یہ ہے کہ جہادی ٹی ہوگئ۔ ان کا یہ نظریہ قرآن یا اسلام کی حیثیت ہے آئیں شلیم کر لینے کا مطلب یہ ہے کہ جہادی ٹی ہوگئ۔ ان کا یہ نظریہ قرآن کی اس مورہ کی آست ۱۹۴،۱۹۲ ساٹھویں سورہ کی آست ۸، چوتھی سورہ کی آست ۵۲ کے برعکس اور منافی ہے۔ مندرجہ بالا امور کے پیش نظر میں یہ قرار دیے میں کوئی ججکے محسون نہیں کرتا کہ معا علیہ اور ان کے مروح مرز اغلام احمد نبوت کے جموٹے مدعی ہیں۔ اللہ تعالی کی طرف سے البامات وصول کرنے کے متعلق ان کے دھو ہے بھی باطل اور مسلمانوں کے اس متفقہ تقیدے کے متانی ہیں کہ آئے خضرت بی ایک کے بعد اللہ تعالی کی طرف سے نزول وہی کا سلسلہ تم ہوچکا ہے۔

مسلمانوں میں اس بارے میں بھی اجماع ہے کہ حضرت محمد اللہ آخری نی ہیں اور ان کے بعد کوئی اور نی نہیں آئے گا اور اگر کوئی اس کے بر عکس یقین رکھتا ہے تو وہ صریحاً کا فراور مرتد ہے۔

2330 مرز اغلام احمد نے قرآن پاک کی آیات مقدسہ کو بھی تو ڈمروڈ کر اور غلط رنگ میں پیش کیا ہے اور اس طرح انہوں نے ناوا تف اور جالل لوگوں کو گمراہ کرنے کی کوشش ہے۔ انہوں نے جہاد کومنسوخ قرار دیا ہے اور شریعت محمدی میں تحریف کی ہے۔ اس لئے مدعا علیہ کوجس نے خود اپنی نبوت کا اعلان کیا ہے۔ بلا کی نبوت کا اعلان کیا ہے۔ بلا کمی تر دو کے غیر مسلم اور مرتد قرار دیا جا سکتا ہے۔

فریقین کے عقائد کے ہارہ بیں گفتگو کے بعد میں شادی کے تصور کے ہارہ میں گئتگو کے بعد میں شادی کے تصور کے ہارہ می گئتہ ہاس کے بعد میں مدعا علیہ کے عقائد کے ہارہ کا تہ ہاس کے بعد میں مدعا علیہ کے عقائد کے ہارہ کا بارے میں اپنے تمائج کی روشی میں شادی کے جواز میں بحث کروں گا۔اسلام کوئی مسلک نہیں بلکہ حال میں زندگی بسر کرنے کا نام ہاوراسلام میں نکاح ایک اخلاقی رشتہ ہے۔امیر علی نے شادی کی جو تعریف کے ہاس کے مطابق یہ ایک ایسااوارہ ہے جو معاشر سے تحقظ کے لئے وضع شادی کی جو تعریف کے ہاں کے مطابق یہ ایک ایسان کراہی اور بے عصمتی سے محفوظ رہے۔شادی زندگی مجر کا عہد ہوتا ہے۔جس کی سب سے اہم خصوصیات بعنی اختلاط کی قانونی یا جائز اجازت نہیں بلکہ اشتر اک کار ہے۔جس میں دوانسان دکھ سکھ خوشی اورغم میں ایک دوسر سے کے ساتھ ورجے ہیں اور ایک دوسر سے کو ساتھ رہے ہیں کوئی شک نہیں کہ جنسی اختلاط کا تصور مجسی اس اشتر اک یا جسم انی قرب کی ایمیت واضح کرتا ہے لیکن اس سلسلے میں باہی موانست ، بھا گئت اور وافت میں کوئی شک نہیں کو جسم کوئی گئت ورفع کرتا ہے لیکن اس سلسلے میں باہی موانست ، بھا گئت اور وافت میں کوئی میں ہوتے۔

ھیکسیئر نے ہملف میں کہا ہے کہ میاں ہوی ایک جان دو قالب ہوتے ہیں۔ اسی طرح ارسطونے ایک جگہا ہے کہ ہوی کو دو کوب کرنا اس بات کی تعی ہے کہ وہ تمہاری ہوی ہے۔
ان تمام باتوں کا ایک ہی مطلب ہے اور یہ کہ میاں ہوی کا رشتہ نیکی میں اشتر اک کا رشتہ ہے۔
قرآن پاک میں شادی کا ذکر مؤدت رحمت اور سکون کی اصطلاحات کے ساتھ کیا گیا ہے۔ بائیل میں افتاک کا ایک حصد اور میرے ہی گوشت کا ایک کلؤا ہے۔
میں ادائی جگہ آیا ہے کہ دو میری ہی ہڑی کا ایک حصد اور میرے ہی گوشت کا ایک کلؤا ہے۔
غرضیکہ ہر جگہ رکا گئت پر ہی زور دیا گیا ہے۔ جولیس سر زمین لارڈ بروٹس کے ساتھ پورشیا کا مکالمہ ایک ہوی اور داشتہ کے فرق کو بڑی خوبصورتی ہے واضح کرتا ہے اور پھر انگستان کے ایک مکالمہ ایک ہوگا ہے جملہ بھی تاریخی اہمیت رکھتا ہے کہ جب اے ایک رومن کے تصولک شنرادی سے شادی کے لئے کہا گیا۔۔۔۔۔ تو ایک رومن کے تصولک شنرادی سے شادی کے لئے کہا گیا۔۔۔۔ تو ایک رومن کے تصولک شنرادی سے شادی

آ مخضرت النظاید نے فرمایا ہے: ''اپ جی کے لئے (کردار کے اعتبار ہے) موزوں عورت کا انتخاب کردادرا ہے برابردالوں سے شادی کردادرا پی بیٹیاں ان کے نکاح میں دد۔' (ابن المجر ۲۰۱۱) اس کا مطلب ہیہ ہے کہ شادی میں اکفا بہت اہم کردارادا کرتا ہے۔ نظریات کا اختلاف یا عقائد کی وسیع خلیج یا فریقین کے قول دھول کی عدم بکسانیت ان کے متنقبل کو تاریک کرسکتی ہے۔ میاں ہوی کے درمیان موانست کارشتہ وٹ جانے کے بعدان کا ایک دوسر ہے کے ساتھ دہنا شادی کے بنیادی تصور کی نفی ہے ادر یہ بندھن کیف و مسرت کا پیغا مبر بننے کی بجائے جہنم کا نمونہ بن جاتا کے بنیادی تصور کی نفی ہے ادر یہ بندھن کیف و مسلل جھکڑتے رہیں اور ایک دوسر سے سے نفر ہے کرنے گئیں تو پھر سب کی جھوٹ اور فریب سے نیادہ حیثیت نہیں رکھتا۔ بیصور تحال منصر ف بید کہ انفرادی طور پر تا قابل برداشت ہے بلکہ ساتی اعتبار سے تباہ کن ہے۔ جنس کے اسرارا ہی وقت پوری طرح تسکین پاتے ہیں جب جسمانی رشتے کے ساتھ فریقین میں دوعانی اہم آ جنگی بھی موجود ہو۔ اگر تسکین پاتے ہیں جب جسمانی رشتے کے ساتھ فریقین میں دوعانی اہم آ جنگی بھی موجود ہو۔ اگر فرہب کا فریقین کی زندگیوں پردائق کو کی اثر ہوتا ہے تو پھراس بار سے میں کوئی اختلاف ان کی زندگی بر پیدائش نبسل زبان یا دنیاوی مر بے خرضیکہ کی اور چیز سے زیادہ اثر انداز ہوگا۔

سورة البقره مي الله تعالى فرماتے بين:

ترجمہ: "اورنکاح مت کردکا فرعور توں کے ساتھ جب تک کددہ سلمان نہ ہوجا کیں اور سلمان نہ ہوجا کیں اور سلمان عورت (چاہے) لونڈی کیوں نہ ہودہ بدر جہا بہتر ہے کا فرعور توں کے کا فرعردوں کے نکاح میں مت دو جب تک کدوہ مسلمان نہ ہوجا کیں اور مسلمان مرد خلام بہتر ہے کا فرعردے۔ گودہ تم کواچھائی گئے۔"

(البترہ:۲۲)

مندرجہ بالا بحث سے بیہ بات ظاہر ہوگئ ہے کہ ذرینظر مقدے میں فریقین کے درمیان شادی اسلام میں قطعی پندیدہ نہیں اور قرآن پاک اور حدیث کی تعلیمات کے یکسر منافی ہے۔
کیونکہ فریقین نہ صرف مخلف نظریات کے حال ہیں۔ بلکدا نظے عقائد بھی ایک دوسر سے بالکل مخلف ہیں اور بیہ بات اس دشتے کے لئے ہم قاتل کا درجہ رکھتی ہے۔ جیسا کہ میں پہلے واضح کر چکا ہوں۔ اسلام میں کسی مسلمان کے لئے جنس مخالف کے ساتھ شادی کے سلسلے میں متعدد پابندیاں عائدگی تی ہیں اور کی بھی صورت میں کوئی مسلمان عورت اور غیر مسلم مرد کا عائدگی تی ہیں اور ایک مسلمان عورت اور غیر مسلم مرد کا سے بیت پرست شامل ہیں اور ایک مسلمان عورت اور غیر مسلم مرد کا نظر میں غیر مؤثر ہے۔ اندرین حالات میں قرار دیتا ہوں کہ اس مقدے کے فریقین کے درمیان شادی اسلامی شادی نہیں بلکہ بیسترہ سال کی ایک مسلمان لڑکی کی ساتھ سال فریقین کے درمیان شادی اسلامی شادی نہیں بلکہ بیسترہ سال کی ایک مسلمان لڑکی کی ساتھ سال کی ایک مسلم (مرتد) کے ساتھ شادی ہے۔

لبذاريشادي غيرقانوني اورغيرمؤثر ب_

مندرجہ بالا امور کے پیش نظر مسئلہ نمبر۳،۳،۳، عاور ۸سا قط ہو جاتے ہیں۔ان پرغور کی ضرورت نہیں۔

مندرجہ بالا بحث کا بتیجہ بید لکلا کہ مدعیہ جوایک مسلمان عورت ہے، کی شادی مدعا علیہ کے ساتھ، جس نے شادی کے وقت خودا پنا قادیانی ہوناتسلیم کیا ہے اوراس طرح جوغیر مسلم قرار پایا ہے غیر مؤثر ہے اوراس کی کوئی قانونی حیثیت نہیں۔ مدعیہ اسلامی تعلیمات کے مطابق مدعا علیہ کی بیون نہیں۔

منینے لکا تھے ہارے میں مدعیہ کی درخوست کا فیصلماس کے حق میں کیا جاتا ہے اور مدعا علیہ کوممانعت کی جاتی ہے کہ وہ مدعیہ کوا پٹی بیو کی قرار ندد سے۔ مدعیہ اس مقدے کے اخراجات بھی وصول کرنے کی حقد ارہے۔

2333 فیصلے کے انتقام سے پہلے میں مدعیہ کے فاضل وکیل کا شکریدادا کرنا ضروری سجمتا ہوں جنہوں نے متعدد کتا ہوں کے ذریعہ میری بے حد مدد کی۔ ان میں سے چند کتا ہیں مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) حقیقت الوحی، (۲) ازاله اوبام، (۳) ملفوظلت احمدیه، (۴) معیار الاخیار، (۵) آئینه کمالات، (۲) تذکره شهادتین، (۷) مسئله ختم نبوت از مولانا محمد آخق، (۸) مسئله نبوت ازمولانامودودی، (۹) قادیانی مسئله ازمولانا مودودی، (۱۰) شمّ نبوت ازمولانا ثناء الله، (۱۱) خاتم النبیین از حکیم عبد اللطیف، (۱۲) صحفه نقتر میراز مولانا شبیرا حمد عثانی، (۱۳) مرزائیت عدالت ک کثیرے میں مولفہ جانباز مرزا، (۱۳) فنح نکاح مرزائیاں، (۱۵) فیصله صادر کرده مسٹر محمد اکبر وسٹر کٹ جج بہادل گلر، (۱۲) فیصله صادر کرده الی پیشنل وسٹر کٹ بج کیمبل پور، (۱۷) ترجمہ قرآن مجید از مسٹر پکتھال، (۱۸) مرزاغلام احمد کی تصانیف کے تراجم از عبداللہ الددین۔

ی نیملہ ۱۱ رجولائی (۱۹۷۰ء) کوشنے محرر فیق کور کیجہ کے جانشین جناب قیمراحم حمیدی نے جوان کی جگہ جس آ یا دیسول اور فیملی کورٹ جم مقرر ہوئے ہیں کھی عدالت ہیں پڑھ کرسنایا۔ تجب ہے کہ ایک ریزہ چین خواں نصاری کا گدائی کرتے کرتے مہدی موعود ہو جائے

. ظفرعلی خال

مطالبه

ہم محتر مصدر مملکت عالی جناب آ عامحریجیٰ خان صاحب سے درخواست کرتے ہیں کہ آ نجناب مسئلہ ختم نبوت کی اہمیت وعظمت کو محسوں فرماویں اور ایک آ رڈینس کے ذریعہ مرزائیوں کو ایک فیرسلم اقلیت قرار دیں۔ یہ پاکستان کی نامور اور منصف عدلیہ کا فیصلہ ہاور عالم اسلام کے ہرکمتب فکر کے علاء کا فتو کی اور امت مسلمہ کا دیرینہ متفقہ مطالبہ ہاور شہدائے ختم نبوت کے مقدس خون کی بیکار ہے۔

2334 ضميم نمبر بهم

مولا ناسیدعطاءاللدشاہ صاحب بخارگ کے تاریخی مقدمہ کا

چوہدری افضل حق ایم امل ہی جنر ل سیکرٹری شعبہ بلنے مجلس احرار اسلام (ہند) لا ہور

(كتبه بشيركاتب دفتر رسالهادا كارلا مور) قيت

تعداد

²³³³مولا ناسیدعطا والندشاہ بخاریؓ کے مرافعہ پرسیشن جج گورداسپور کا تاریخی فیصلہ

قادیانیت کی سیاه کاریوں پرفاضل جج کامحققانة تبره مرزائے قادیان کی زشتی اخلاق اوراس کی امت کی شوره پشتی کی داستان حکومت کی ادائے فرض سے کوتا ہی

مولاناسیدعطاء الله شاہ بخاری کے تاریخی مقدمہ پیں ان کی اپیل پرمسر کھوسلے سین بچ گورداسپور نے بزبان انگریزی جو فیصلہ صادر کیا ہے اس کا اردوتر جمہ شاکع کیا جاتا ہے۔ مرافعہ گزارسید عطاء الله شاہ بخاری کوتعزیرات ہند کی دفعہ ۱۵۱ الف کے ماتحت مجرم قرار دیتے ہوئے اس تقریر کی پاداش میں جو انہوں نے ۲۱ راکتو پر ۱۹۳۴ء کوتبلیغ کا نفرنس قادیان کے موقعہ پر کی چے ماہ کی قید با مشقت کی سزادی گئی ہے۔

مرزااورمرزائيت

مرافعہ گزار کے خلاف جوالزام عائد کیا گیا ہے اس پڑوروخوش کرنے کے بل چندا ہے جا کن واقعات بیان کردینا ضروری معلوم ہوتا ہے جن کا تعلق امور ذیر بحث ہے۔ آج سے تقریباً پھاس سال قبل قادیان کے ایک باشندہ مسمی غلام احمد نے دنیا کے سامنے یہ دموئ پیش کیا کہ بس مسمح موجود ہوں۔ اس اعلان کے ساتھ ہی اس نے اسقف اعظم کی حیثیت بھی افقیار کرلی اورا یک مسلم خود ہوں۔ اس اعلان کے ساتھ ہی اس نے استف اعظم کی حیثیت بھی افقیار کرلی اورا یک منظم خود کی بناہ ڈالی۔ جس کے ارکان آگر چہ مسلمان ہونے کے مدی تھے۔ لیکن ان کے بعض عقائد واصول عام عقائد اسلامی سے بالکل متبائن تھے۔ اس فرقہ میں شامل ہونے والے لوگ قادیانی یا مرزائی یا احمدی کہلاتے ہیں اور ان کا مابدالا متیاز یہ ہے کہ یہ لوگ فرقہ مرزائیہ کے بانی (مرزاغلام احمد) کی نبوت برایمان رکھتے ہیں۔

²³³⁶ قاديانيت كى تارىخ

بتدرج بیتر کی ترکی کرنے کی ادراس کے مقلدین کی تعداد چند ہزارتک کائی گئی۔ مسلمان کی طرف سے مخالفت ہونا ضروری تھا۔ چنا نچ مسلمانوں کی اکثریت نے مرزا قادیانی کے دعاوی بلند با تک خصوصاً اس کے دعاوی تفویق دینی پر بہت ناک منہ چڑھایا اور مرزانے ان لوگوں پر کفر کا جوالزام لگایا۔اس کے جواب میں ان لوگوں نے بھی سخت ابجدافتیار کیا۔ مگر قادیا نی حصار میں رہنے والے اس بیرونی تقید سے بچو بھی متاثر ندہوئے اورا پے مشفر لینی قادیان میں مزے سے ڈیٹے رہے۔ مزے سے ڈیٹے رہے۔

قاديانيون كاتمر داورشوره بيثتي

قادیانی مقابلتا محفوظ تھے۔اس حالت نے ان پس متمردان غرور پیدا کردیا۔انہوں نے اپنے دائل دوسروں سے منوانے اوراپی جماعت کور تی دینے کے لئے ایسے حربوں کا استعال شروع کیا۔ جنہیں تا پہندیدہ کہا جائے گا۔ جن لوگوں نے قادیا نیوں کی جماعت میں شامل ہونے سے انکار کیا۔ انہیں مقاطعہ قادیان سے اخراج اور بعض اوقات اس سے بھی مکروہ تر مصائب کی دھمکیاں دے کر دہشت انگیزی کی فضا پیدا کی۔ بلکہ بسااوقات انہوں نے ان دھمکیوں کوملی جامہ پہنا کراپی جماعت کے استحکام کی کوشش کی۔قادیان میں رضا کا ردن کا ایک دستہ (والنظیم کور) مرتب ہوا ،اوراس کی تربیت کا مقصد غالبًا پیتھا کہ قادیان میں 'لمدن الملك الیوم ''کانعرہ بلند کرنے کے لئے طاقت پیدا کی جائے۔

انہوں نے عدالتی اختیارات بھی اپنے ہاتھ میں لے لئے۔ دیوانی اور فوجداری مقد مات کی ساعت کی۔ ویوانی اور فوجداری مقد مات کی ساعت کی۔ ویوانی مقد مات میں ڈگریاں صادر کیں اوران کی تقیل کرائی گئی۔ کئی اشخاص کو قادیان سے نکالا گیا۔ یہ قصد پہیل فتم نہیں ہوتا۔ بلکہ قادیانیوں کے خلاف کھلے طور پر الزام لگایا گیا ہے کہ انہوں نے مکانوں کو تباہ کیا، جلایا اور قل تک کے محمد مرتکب ہوئے۔ اس خیال سے کہ میں ان الزامات کو احرار کے فیل ہی کا نتیجہ نہ مجھ لیا جائے۔ میں چندا کی مثالیں بیان کردیا جا ہتا ہوں جومقدمہ کی سل میں درج ہیں۔

سزائے اخراج

کم از کم دوا شخاص کوقادیان سے اخراج کی سزادی گئی۔ اس لئے کدان کے عقائد مرزا کے عقائد سے متفاوت تھے۔ وہ اشخاص حبیب الرحمٰن کواہ صفائی نمبر ۲۸۔ اور سمی ہوئی ہوئی ہو اور جس میں ہیکھ درج ہے کہ حبیب الرحمٰن (گواہ نمبر ۲۸) کوقادیان میں آنے کی اجازت نہیں۔ مرزا جس میں ہیکھ درج ہے کہ حبیب الرحمٰن (گواہ نمبر ۲۸) کوقادیان میں آنے کی اجازت نہیں۔ مرزا جشرالدین گواہ صفائی نمبر ۲۷ نے اس چھی کوتسلیم کرلیا ہے۔ آملیل کے اخراج اور داخلہ کی ممانعت کو گواہ صفائی نمبر ۲۰ نے تسلیم کرلیا ہے۔ کئی اور گواہوں نے (قادیا نموں کے) تشدد وظلم کی عجیب و

غریب داستانیں بیان کی ہیں۔

بھت تھی ہوا۔ ایک فخض سمی کو یہ اس پر حملہ کیا۔ ایک فخض سمی خریب شاہ کو قادیا نیوں نے دردکوب کیا۔ لیکن جب اس نے عدالت میں استغاشہ کرنا چاہا تو کوئی خریب شاہ کو قادیا نیوں نے زددکوب کیا۔ لیکن جب اس نے عدالت میں استغاشہ کرنا چاہا تو کوئی اس کی شہادت دینے کے لئے سامنے نہ آیا۔ قادیا نی جمود نے تسلیم کیا ہے کہ قادیان میں عدالت کی سکیں۔ (جو شامل مسل ہذا ہیں) مرزا بشیر الدین محمود نے تسلیم کیا ہے کہ قادیان میں عدالت کی افتتیارات استعمال ہوتے ہیں اور میری عدالت سب سے آخری عدالت اویل ہے۔ عدالت کی دگر یوں کا اجراء میں آتا ہے اور ایک واقعہ ہے تو ظاہر ہوتا ہے کہ ایک ڈگری کے اجراء میں ایک مکان فروخت کردیا گیا۔ ادھام کے کاغذ قادیا نیوں نے خود بنار کھے ہیں۔ جوان درخواستوں اور حضوں پرلگائے جاتے ہیں۔ جوقادیا نی عدالتوں میں دائر ہوتی ہیں۔ قادیاں میں ایک والدیر کورے موجود ہونے کی شہادت گواہ صفائی نمبر ۴ مرز اشریف احمہ نے دی ہے۔

2338 عبدالكريم كي مظلومي اور محمد سين كاتل

سب سے عمین معالمہ عبد الکریم (ایریٹر مبابلہ) کا ہے۔ جس کی واستان، واستان ورو
ہے۔ پیشن مرزا کے مقلدین بیس شامل ہوا اور قادیان بیس جا کر تھیم ہوگیا۔ وہاں اس کے دل بیس
(مرزائیت کی صدافت کے متعلق) کھوک پیدا ہوئے اور وہ مرزائیت سے تائب ہوگیا۔ اس کے
بعداس پرظلم و سم شروع ہوا۔ اس نے قادیا فی معتقدات پر تیم و تقید کرنے کے لئے ' مبابلہ' نامی
اخبار جاری کیا۔ مرزا بشیر الدین محمود نے ایک تقریر میں جو وستاویز ڈی۔ زیر (الفضل مور و تے ا اخبار جاری کیا۔ مرزا بشیر الدین محمود نے ایک تقریر میں جو وستاویز ڈی۔ زیر (الفضل مور و تے کیا
اپریل ۱۹۳۰ء میں درج ہے) مبابلہ شائع کرنے والوں کی موت کی پیش کوئی کی ہے۔ اس تقریر
میں ان لوگوں کا بھی ذکر کیا گیا ہے جو نہ جب کے لئے ارتکاب قتل پر بھی تیار ہوجاتے ہیں۔ اس
معاون تھا اور ایک فوجداری مقدمہ میں جوعبدالکریم کے خلاف چل رہا تھا، اس کا ضامن بھی تھا۔
معاون تھا اور ایک فوجداری مقدمہ میں جوعبدالکریم کے خلاف چل رہا تھا، اس کا ضامن بھی تھا۔
اس پر جملہ ہوا اور قبل کر دیا گیا۔ قاتل پر مقدمہ چلا اور اسے بھائی کی سزا کا تھا مال۔

محرحسين كے قاتل كار تبهمرزائيوں كى نظر ميں

مجانی کے حکم کی تعمیل ہوئی اوراس کے بعد قاتل کی لاش قادیان میں لائی گئ اوراسے نہایت عزت واحترام سے بہتی مقبرہ میں وفن کیا گیا۔مرزائی اخبار الفضل میں قاتل کی مدح سرائی

کی گئی۔ تھل آل کوسراہا گیا اور یہاں تک لکھا گیا کہ قاتل مجرم نہ تھا۔ پپانسی کی سزا سے پہلے ہی اس کی روح تفس عضری ہے آ زاد ہوگئی اور اس طرح وہ پپانسی کی ذلت انگیر سزا سے بچ گیا۔خدائے عادل نے بیمناسب سمجھا کہ پپانسی سے پہلے ہی اس کی جان قبش کر لے۔

مرزامحمود کی دروغ گوئی

عدالت میں مرزامحمود نے اس کے متعلق بالکل مختلف داستان بیان کی اور کہا کہ محمد حسین کے قاتل کی عزت افزائی اس لئے کی گئی کہ اس نے اپنے جرم پر تاسف و ندامت کا اظہار کیا تھا ۔ تھا 2339 اوراس طرح وہ گناہ سے پاک ہو چکا تھا۔ کیکن دستاویز ڈی زیڈ ہم اس کی تر دید کرتی ہے۔ جس سے مرزاکی دلی کیفیت کا پیتہ چاتا ہے۔

عدالت عاليه كي توجين

میں یہاں می بھی کہدویتا جا ہتا ہوں کہ اس دستاویز کے مضمون سے عدالت عالیہ لا ہور کی تو بین کا پہلو بھی کلتا ہے۔

محدامين كاقتل

محمدا مین ایک مرزائی تھا اور جماعت مرزائی کامیل تھا۔ اس کو تبلیغ نہ ہب کے لئے بخارا بھیجا گیا۔ لیکن کی وجہ سے بعد بیں اسے اس خدمت سے ملیحدہ کردیا گیا۔ اس کی موت کلہاڑی کی ایک ضرب سے ہوئی۔ جوچود هری فتح محمد گواہ صغائی نمبرا ۲ نے لگائی۔ عدالت ماتحت نے اس معاملہ پر سرسری نگاہ ڈالی ہے۔ کیکن بیزیادہ غور دو توجہ کامخان ہے۔ محمد امین پر سرزا کا عماب نازل ہو چکا تھا اور اس لئے مرزائیوں کی نظر میں وہ مؤقر وحتقد زمیس رہاتھا۔ اس کی موت کے واقعات خواہ کیا ہوں۔ اس میں کلا خیس کے محمد امین تشدد کا شکار ہوا اور کلہاڑی کی ضرب سے قبل کیا گیا۔

پولیس میں وقو می اطلاع پیچی کیکن کوئی کارروائی عمل میں ندآئی۔ اس بات پر زور دینا فضول ہے کہ قاتل نے حفاظت خودافقیاری میں محمد المین کو کلہاڑی کی ضرب لگائی اوریہ فیصلہ کرتا اس عدالت کا کام ہے جومقد مہ کی ساعت کرے۔ چودھری فتح محمد کا عدالت میں یہ اقرار صالح یہ بیان کرنا تعجب انگیز ہے کہ اس نے محمد المین کوئل کیا۔ گر پولیس اس معاملہ میں پچھنہ کر کی۔ جس کی وجہ یہ بتائی گئے ہے کہ مرزائیوں کی طاقت اس حد تک بڑھ گئی تھی کہ کوئی گواہ سائے آ کر بچ بولنے کی جرات نہیں کرسکتا تھا۔ ہمارے سامنے عبدالکریم کے مکان کا واقعہ بھی ہے۔ عبدالکریم کو قادیان ے خارج کرنے کے بعداس کا مکان نذر آتش کردیا گیا اور قادیان کی سال ٹاؤن کمیٹی سے حکم حاصل کر کے نیم قانونی طریق پراہے گرانے کی کوشش کی گئے۔

تاديان كي صورت حالات اورمرزاكي د شنام طرازي

یافس الموساک واقعات اس بات کی مند پولتی شهادت ہیں کہ قادیان میں قانون کا احترام بالکل اٹھ کیا تھا۔ آئٹ زنی اورقل تک کے واقعات ہوتے تنے۔ مرزائے کروڑوں مسلمانوں کو جو اس کے ہم عقیدہ نہ نئے، شدید دشنام طرازی کا نشانہ بنایا۔ اس کی تصانیف ایک اسقف اعظم کا اخلاق انو کھا مظاہرہ ہیں، جو صرف نبوت کا مدگی نہتھا، بلکہ خدا کا برگزیدہ انسان اور سے قانی ہونے کا مدی بھی تھا۔

حكومت مفلوج بو چکی تقی

معلوم ہوتا ہے کہ (قادیانیت کے مقابلہ میں) حکام غیر معمولی مدتک مفلوج ہو بچکے تھے۔ دین و دنیوی معاملات میں مرزائے تھم کے خلاف بھی آ واز بلندنہیں ہوئی۔ مقامی السران کے پاس کی مرتبہ شکایت بیش ہوئی۔ لیکن وہ اس کے انسداد سے قاصر رہے۔ مسل پر پچواور شکایات بھی ہیں۔ لیکن یہاں ان کے مضمون کا حوالہ دیتا غیر ضروری ہے۔ اس مقدمہ کے سلسلہ میں صرف یہ بیان کر دیتا کافی ہے کہ قادیان میں جوروستم رانی کا دور دورہ ہونے کے متعلق نہایت واضح الزامات عائد کے گئے۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ قلعاً کوئی توجہ ندہوئی۔

تبليغ كانفرنس كامقصد

ان کارروائیوں کے سدباب کے لئے اور مسلمانوں میں زندگی کی روح پیدا کرنے کے لئے تبلیغ کانفرنس منعقد کی گئی۔ قادیا نیوں نے اس کے انعقاد کو بنظر تا پندیدگی دیکھا اورا سے روکنے کے لئے ہمکن کوشش کی۔ اس کانفرنس کے انعقاد کے لئے آبکے فض ایشر تکھنا می کی زمین حاصل کی گئی تھی۔ قادیا نیوں نے اس پر قبند کر کے دیوار کھینچ دی اوراس طرح احراراس قطعہ زمین سے بھی محروم ہو گئے جوقادیان میں آئیس ملکا تھا۔ مجبوراً انہوں نے قادیان سے ایک میل کے فاصلہ پر اپنا اجلاس منعقد کیا۔ دیوار کا محینچا جانا اس حقیقت پر مشعرے کہ اس وقت المدائن کے قادیان کے دو اپنی دست تعلقات میں کئی کشیدگی تھی کہ دو اپنی دست درازی کے قانونی نتائج ہے اپ کو ہالکل محفوظ خیال کرتے تھے۔

مولا ناسيدعطاءاللدشاه بخاري كامقناطيسي جذب

بہر حال کا نفرنس منعقد ہوئی۔جس کی صدارت کے لئے اپیلانٹ سے کہا گیا۔ وہ بلند
پالیہ خطیب ہے اوراس کی تقریر میں بھی جذب معناطیسی موجود ہے۔اس لئے اس نے اجلاس میں
ایک جوش انگیز خطید یا۔اس کی تقریر کی گھنٹوں تک جاری رہی۔ بتایا گیا ہے کہ حاضرین تقریر کے
دوران میں بالکل محود تھے۔ اپیلانٹ نے اس تقریر میں اپنے خیالات ذراوضاحت سے بیان
کے اوراس کے لئے دل میں مرزااوراس کے مشقدین کے خلاف جونفرت کے جذبات موجزن
تھے۔ان پر پردہ ڈالنے کی اس نے کوئی کوشش نہ کی ۔ تقریر پراخبارات میں اعتراض ہوا۔ معاملہ
حکومت بنجاب کے سامنے بیش ہوا۔جس نے عطاء اللہ شاہ بخاری کے خلاف مقدمہ چلانے کی
اجازت دے دی۔

تقرير براعتراض

ا پیلانٹ کے خلاف جوالزام ہے۔ اس کے طمن میں اس تقریر کے ساتھ اقتباسات درج ہیں ۔ جنہیں قابل گرفت ظہرایا گیا ہے۔ وہ اقتباسات یہ ہیں:

..... فرعو لل تخت العاجار باليدانشاء الله يتخت نيس رب كار

ا دہ نی کا بیٹا ہے۔ بیٹی نی کا تواہد ہوں۔ دوآئے مسب چپ چاپ بیٹے جاؤ۔ دہ جھے ادردہ بنجائی، فاری ہر معاملہ بیل بحث کرے۔ یہ جھڑا آئ بی ختم ہوجائے گا۔ وہ پردہ سے باہر آئے۔ نقاب اٹھائے۔ کشی لڑے۔ مولاعلی کے جوہر دیکھے۔ دہ ہر رنگ میں آئے۔ وہ موثر میں بیٹے کرآئے میں نگے پاؤں آؤں۔ وہ ریٹم بہن کرآئے میں گائدھی جی کی معلوی کدر میں بیٹے کرآئے میں نگے باؤں آؤں اور بلومری ٹائک وائن اپنے اہا کی سنت کے مطابق کھا کرآئے اور میں اپنے نانا کی سنت کے مطابق کھا کرآئے اور میں اپنے نانا کی سنت کے مطابق کھا کرآئے اور میں اپنے نانا کی سنت کے مطابق جو کی روثی کھا کرآؤں۔

سسس بہ ہمارامقابلہ کیے کرسکتے ہیں۔ یہ برطانیہ کے کتے ہیں۔ وہ خوشا کہ اور برطانیہ کے بوٹ کی ٹو صاف کر ہتا ہوں کہ جھے کو اکیلا کے بوٹ کی ٹو صاف کرتا ہوں کہ جھے کو اکیلا چھوڑ دو۔ پھر بیٹر کے میرے ہاتھ دیکھو۔ کیا کروں لفظ تبلغ نے ہمیں مشکل میں پھنسا دیا ہے۔ یہ اجتماع نہیں ہے۔ اوم زائیو!اگر ہاگیں ڈھیلی ہوتیں۔ میں کہتا ہوں اب بھی ہوش میں اجتماع کی ہوتی ہے۔ آئے کہمی نہیں جتنی پیشا ب کی جھاگ ہوتی ہے۔

هم..... جو پانچویں جماعت بیں فیل ہوتے ہیں۔وہ نبی بن جاتے ہیں۔ ہندوستان میں ایک

مثال موجود ہے کہ جوفیل ہواوہ نی بن گیا۔

۵..... اوسیح کی بھیروائم سے کسی کا کراؤنہیں ہوا۔جس سے اب سابقہ ہوا ہے۔ بیمجلس احرار

ب_اس نے تم کو کوے کردیا ہے۔

٧ اومرزائيو! اپي نبوت کا نقشه ديکھو _ آگرتم نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے تو نبوت کی شان تو رکھتے _

ے..... اگرتم نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ تو اگریزوں کے کتے تو نہ بنتے۔

مرافه گزار نے عدالت ماتحت میں بیان کیا کہ اس کی تقریر درست طور پر قلمبند نہیں کا گئے۔ جملہ نبرہ کے متعلق اس نے بصراحت کہا ہے۔ وہ اس کی زبان سے نہیں لکلا اور اگر چہاں نے اسلیم کیا ہے کہ باتی جملوں کا مضمون میر اسے لیکن ساتھ ہی اس نے یہ کہا کہ عبارت غلط ہے۔ عدالت ماتحت نے قرار دیا ہے کہ ایک جملہ کی رپورٹ غلط ہے اور اس کے سلسلہ میں مرافعہ گزار کو جمرم قرار نہیں دیا جا سکتا لہٰذا مرافعہ گزار کی سزایا بی کا مدار دوسرے چوفقروں پر 2343 ہے۔ مرافعہ گزار کے وکیل نے تسلیم کیا کہ فقرات ابہ، ۲، میرافعہ گزار نے کہ ۔ ب میرے سامنے بیا مرتف بیں اور فیملہ طلب ہے کہ کیا یہ چے جملے جومرافعہ گزار نے کے۔ ۳ ماالف کے ماتحت قائل گرفت ہیں اور آبایا لفاظ کہنے سے مرافعہ گزار کے جمرم کا مرتکب ہوا ہے۔

عدالت كااستدلال

میں نے اس سے قبل وہ حالات و واقعات بر تفصیل بیان کر دیتے ہیں۔ جن کے ماتحت بہتے کا نفرنس منعقد ہوئی۔ مرافعہ گزار نے بہت ی تحریی شہادتوں کی بنام پر بید دکھانے کی کوشش کی ہے کہ مرزااوراس کے مقلدین کے ظلم وسٹم پر جائز اور واجبی تنقید کرنے کے سوااس کا کچھ مقصد نہ تھا۔ اس کا بیان ہے کہ اس کی تقریر کا معاسوئے ہوئے مسلمانوں کو جگا ٹا اور مرزائیوں کے افعال ذمیر کا بھا نڈا پھوڑ تا تھا۔ اس نے آئی تقریر میں جا بجا مرزا (محمود) کے ظلم وتشدد پر وشنی ڈالی ہے اور مطالبہ کیا ہے کہ جو مسلمان مرزا کی نبوت سے انکار کرنے اور اس کے خاند ساز افتد ارکو تسلیم نہ کرنے کی وجہ سے مورد آفات و بلیات ہیں۔ ان کی شکایات رفع کی جائیں۔

میں نے قادیان کے حالات کی روشی میں مرافعہ گزار کی تقریر پرغور کیا ہے۔ مجھے بتایا حمیا ہے کہ یہ تقریر سلمانوں کی طرف سے سلح کا پیغام تھی۔ لیکن اس تقریر کے سرسری مطالعہ سے ہر معقول محض اسی نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ اعلان سلج کے بجائے بیہ وعوت نبر دآ زمائی ہے۔ ممکن ہے کہ مرافعہ گزارنے قانون کی حدود کے اندررہے کی کوشش کی ہو لیکن جوش فصاحت وطاقت ہیں وہ ان ان انتاعی حدود ہے آگے تکل گیا ہے اور الی ہا تنس کہ گیا ہے جوسا معین کے دلوں ہیں مرزائیوں کے خلاف نفرت کے جذبہ کے سوا اور کوئی اثر پیدائیس کرسکتیں۔ روما کے مارک انٹونی کی طرح مرافعہ گزار نے بیاعلان تو کر دیا کہ وہ احمد یوں سے طرح آ ویزش نہیں ڈالنا چاہتا۔ لیکن صلح کا بید پیام الی گالیوں سے پر ہے۔ جن کا مقصد سامعین کے دلوں ہیں احمد یوں کے خلاف نفرت پیدا کرنے کے سوا کے خہیں ہوسکتا۔

2344 تفيد كي جائز حدود

اس میں کلام نہیں کہ مرافعہ گزار کی تقریر کے بعض حصے مرزا کے افعال کی جائز دواجی تقید پر مشتل ہیں۔غریب شاہ کوز دوکوب کرنے کا داقعہ مجمد حسین ادر مجد امین کے داقعات قمل اور مرزا کے جبر وتشد د کے بعض دوسرے داقعات جن کا حوالہ دیا گیا ہے۔ ایسے ہیں جن پر تقید کرنے کا ہرسپے مسلمان کوئی ہے۔ نیز اس تقریر کے دوران میں ان تو بین آ میز الفاظ کا ذکر بھی کیا گیا ہے جو قادیا نی ، تیفیر اسلام حضرت محمد ہے گائے گی شان میں استعال کرے درجے ہیں ادر جو مسلمانوں کے جذبات کو مجروح کرنے کا باعث ہوتے ہیں۔

مرزائي اورمسلمان

مسلمانوں کے نزدیک محمد اللہ فاتم الرسلین ہیں۔ لیکن مرزائیوں کا اعتقادیہ ہے کہ محمد اللہ کے بروز میں کئی نبی مبعوث ہوسکتے ہیں اور وہ سب مہدا وی ہوسکتے ہیں۔ نیزید کہ مرزا غلام احمد قادیانی نبی اور سے ٹائی تھا۔ اس صد تک مرافعہ گزار کی تقریر قانون کی ذو سے باہر ہے۔ لیکن وہ جب دشنام طرازی پر آتا ہے اور مرزائیوں کوالیے ایسے ناموں سے پکارتا ہے جنہیں سنتا بھی کوئی آدی گوارہ نہیں کر سکتا۔ تو وہ جائز حدود سے تجاوز کرجاتا ہے اور خواہ اس نے یہ باتیں جوش فصاحت میں کہیں یادیدہ دانستہ کہیں۔ قانون انہیں نظرائداز نہیں کرسکتا۔

تقربر کے اثرات

مرافعہ گزار کومعلوم ہونا چاہئے کہ اس کے سامعین میں اکثریت جائل دیہا تیوں کی تھی۔ نیز یہ کہ اس تھی کے نیز یہ کہ اس تھی ۔ نیز یہ کہ اس تھی کے دلوں میں نفرت وعناد کے جذبات پیدا کرے گی۔ واقعات مظہر ہیں کہ تقریر نے سامعین پرایہا ہی اثر ڈالا اور مقرر کی لستانی سے متاثر ہوکر انہوں نے کئی بار

جوش وخروش کامظاہرہ کیا۔ بیہ بتانے کی ضرورت نہیں کہ سامعین نے اس وقت کیوں مرزائیوں کے خلاف کوئی مقتد داندا قدام نہ کیا۔ اگر چیفریقین کے تعلقات عرصہ سے ایجھے نہ تھے۔ گراس تقریر نے راکھ میں دیے ہوئے شعلوں کو ہوادے کر مجڑ کایا۔

2345 تقرير كي قابل اعتراض نوعيت

شراب اور مرزا

معلوم ہوتا ہے کہ مرز اایک ٹا تک استعال کرتا تھا۔ جس کا نام پلومر کی شراب تھا۔ ایک موقعہ پراس نے اپنے مریدوں میں ہے ایک کو لکھا کہ پلومر کی شراب لا ہور ہے جمعے سمجیو۔ پھر دوسرے خطوط میں یا قوتی کا تذکرہ ہے۔ مرز امحمود نے خوداعتر اف کیا ہے کہ اس کے باپ نے ایک دفعہ پلومر کی شراب دوا استعال کی۔ چنا نچہ میر نے زدیک سے حصہ بھی قابل اعتراض نہیں۔ چے تھے حصہ میں مرز اغلام احمد کے امتحان میں ناکام ہونے کا تذکرہ ہے۔ چھے حصہ میں مرز اپر لا بہ کوئی اور لا بہ کوئی تیز برک

عدالت كانتجره

میری دائے بی تنسرے اور ساتویں حصد کے سوا اور کوئی حصد تقریر کا قابل گرفت نہیں۔ اس کا یہ مقصد نہیں کہ مرافعہ گزار کی تمام تقریر بیل صرف وہ جصے قابل اعتراض ہیں۔ تقریر کے 2346 انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ جہال مرافعہ گزار مرزائیوں کے افعال شنیعہ کی دھجیاں بکھیر تا جا ہتا تھا۔ دہاں وہ مسلمانوں کے دلوں میں ان کے خلاف نفرت بھی پیدا کرنا چاہتا تھا۔ یہ امر کہ سامعین اس کی تقریرے متاثر ہوکرامن گئی پر کیوں ندائر آئے۔ اس کے جرم کو ہاکا کرنے کا موجب ہوسکتا ہے۔
جھے اس میں کلام نہیں کہ اپیلانٹ مرزائیوں پر تقید کرنے میں حق بجانب تھا۔ لیکن وہ اس حق کو استعال کرنے میں جائز صدود سے تجاوز کر کمیا اور تقریر کے قانونی نتائج بھننے کا سزاوار بن کمیا۔ مرافعہ گزار کے اس فعل کی مدح وثناء کرنا آسان ہے۔ لیکن ایسے حالات میں جہاں جذبات میں پہلے ہی سے بیجان واشتعال ہو۔ اس تم کی تقریر کرنا جلتی پر تیل ڈالنے کے مشرا دونی ہے کہ کمی کا احترام از قبیل لوازم ہے۔

کا احترام از قبیل لوازم ہے۔

فيمله

متندهد کے تمام پہلووں پرنظر فائر ڈالنے اور سامعین پرمرافعہ نگار کی تقریر کے اثر ات
کا اندازہ کرنے سے بی اس نتجہ پر پہنچا ہوں کہ مرافعہ گرار تعزیرات کی دفعہ ۱۵۳ کے ماتحت برم کا
مرتکب ہوا ہے اور اس کی سزا قائم وٹی چاہئے۔ گرسزا کی تنی اور کری کا اندازہ کرتے وقت ان
واقعات کو پیش نظر رکھنا بھی ضروری ہے جو قادیان بی رونما ہوئے۔ نیزیہ بات نظر انداز کئے
جانے کے قابل نہیں کہ مرزانے خود مسلمانوں کو کافر سوراور ان کی مورتوں کو کتوں کا خطاب دے کر
ان کے جذبات کو بھڑ کا یا۔ میراخیال بی ہے کہ اپیلانٹ کا جرم تحض اصطلاحی تھا۔ چنانچہ بی اس
کی سزاکو کم کر کے اے اختا معدالت قید تھی کی سزادیتا ہوں۔

مورداسپور دستخط ۲ رجون ۱۹۳۵ء می کی او ی کے کوسلہ سیشن ج

2347 مولوی مفتی محمود: بہت بہت شکرید مولانا عبدالحق صاحب! مولوی مفتی محمود: جناب والا! ایک بات مرض کرنا ہے کہ یہ بیان قوی اسبلی کے ۳۷ اداکان کی طرف سے ہے اوراس وقت تک ہفارے پاس ۳۹ اداکین کے وستھا ہیں۔ یہ دستھا ہمارے بالاز ہوکر کیا ہے۔ ہمارے بالاز ہوکر کیا ہے۔ جناب چیئر مین: ہم ساری بارٹیوں سے بالاز ہوکر کریں گے۔ مولوی مفتی محمود: اگر کوئی رکن اس قرار داد پر دستخط کرنا چاہیں، تو کردیں؟ جناب چیئر مین: اگران کو دینا چاہیں تو دے دیں۔ مولانا عبدا تکیم صاحب! آپ

شروع كري-

مولا ناعبدالحکیم: دستخط ہوجانے دیں۔ جناب چیئر مین: آپ شروع کریں۔ مولا ناعبدالحکیم: باتیں ہورہی ہیں۔ جناب چیئر مین: ملک اختر! باتیں نہ کریں۔مولا نا! شروع کریں۔ ۲th is comming to close.

> سات تاریخ بہت قریب آ رہی ہے۔ آ پ ۲۵ صفحات کی کتابیں لکھ کرلائے ہیں۔

If you read it, you have to sit.

اگرآپ پرهیں گے آپ کوپیٹھنا پڑےگا۔ مولانا غلام غوث ہزاروی: جناب والا! جناب چیئر مین: مولانا! پہلے وہ ختم کرلیں، پھراس کے بعد۔ 2348 مولانا عبدالحکیم: بسم الله الرحمن الرحیم۔ الحمد لله وحدہ والصلؤة والسلام علی من لا نہی بعدہ۔

> مرزائی قطعی کا فراور غیرمسلم اقلیت ہیں قومی آسمبلی کو فیصلہ کرنے کاحق حاصل ہے

قادیانیوں کے خلیفہ ناصراحمرصاحب آف ربوہ نے بتاریخ ۲۴رجولائی ۱۹۷مواوا پی پارٹی سیت پاکتان کی تو می اسمبلی کی کمیٹی کے سامنے (جوتمام ممبران قو می اسبلی پر شمتل ہے) زیر جواب، بیان دیا۔ بیربیان انہوں نے دودن میں کمل کیا۔

اس بیان کے چندعنوان ہیں:

پہلاعنوان ابوان کی حالیہ قراردادوں پرایک نظر ہے۔اس کے ذیل میں خلیفہ قادیائی نے ایک غلطی پیری ہے کہ صرف دوقر اردارد ل کا ذکر کیا ہے۔ ممکن ہے ان کواطلاع بی ایسی دی گئ ہو۔ مگر رہبر کمیٹی میں میں نے حضرت مولانا عبدالحکیم صاحب ایم۔این ۔اے اورمولانا عبدالحق صاحب ایم ۔ این ۔ اے بلوچتائی نے بھی ایک بل پیش کیا ہے ۔ خلیفد ربوہ نے ایک اصولی سوال اٹھایا ہے کہ آیا کسی اسمبلی کو بیتن حاصل ہے کہ وہ کسی فخص سے بید بنیا دی حق چین سکے کہ وہ جس نمہ جب کی طرف چاہے منسوب ہو، یا فہ ہی امور میں دخل اندازی کرتے ہوئے اس بات کا فیصلہ کرے کہ کسی جماعت یا فردکا کیا فہ جب ہے؟

ر بوہ جماعت کی طرف ہے کہا گیا کہ ہم ان دونوں با توں کونییں مانے۔اس سلسلے میں انہوں نے اقوام متحدہ کے دستور، انجمنوں اور اس طرح پاکستانی دستور دفعہ نمبر ۲۰ کی آڑلی ہے۔

2349مرزائيوں كوجواب

ا یمی پہلا اور بنیادی فرق ہے جومرزائیوں اور سلمانوں میں ہے۔ سلمان اپ فیلے صرف قرآن وشریعت کی روشی میں کرتا جا ہے ہیں اور ای کو قانون زندگی کی بنیاد تجھتے ہیں۔ گر مرزائی اقوام متحدہ کو دیکھتے ہیں۔ بھی عالمی المجمنوں کو اور بھی انسان کے بنائے ہوئے دستوراور قانون کو، ہم تو تمام امور میں صرف دین اور اس کے فیصلے کودیکھتے ہیں:

ندهم ندشب پرستم که مدیث خواب کویم چوں غلام آفایم ہمہ ز آفاب کویم

میں ندرات ہوں ندرات کا پیاری کہ خواب کی باتیں کروں۔ میں جب آ فآب (آ فآب رسالت) کاغلام ہوں تو میری باتوں کا ماخذ وہی آ فآب ہوگا۔

تعجب ہے کہ مرزا قادیانی کا دعویٰ نبوت جھوٹا ہے۔ مگر جھوٹے دعوے کی لاج بھی وہ اوراس کے جانشین نہیں رکھتے ۔ پنج برتو دنیا بھر کے قوانین کو بدلئے آتے ہیں اور ساری دنیا کواپنے چیھے چلانا جا ہے ہیں۔

''وماارسلنامن رسول الا ليطاع باذن الله''

﴿ اور ہم نے جو مجی پغیر بیعج ای لئے کہ آوگ خدا کے تھم سے ای کی پیروی کریں۔ ﴾ تو ہم کوتو قرآن وصدیث کی روسے دیکھناہے کہ مرزائی غیر مسلم ہیں یانہیں اور اس مسئلے

مس كى بھى مسلمان كوشك نبيس ہے۔ صرف قانونی شكل دينے كى بات ہے۔

۲ آپ کی نظر بهیشه محابث دور دبی ہے۔ در ندآ پ دنیا کی اسمبلیوں کود کیمنے کی بجائے مسلمانوں کی سب سے پہلی اسمبلی انصار و مہاجرین کود کیمنے۔کیا انصار ومہاجرین کے مشورے

الى بل بداكاب كة خريس الماحظفر ماكس-

اسلامی روشی میں ندہوتے تنے؟ محرآب سے بیاتو تع بی نہیں کہ آپ محابہ کرام کے راستے پر علیں روشی میں ندہوتے سے کمرآب سے مسلمان مسلمان کو شاہ اور محاربین کی اسمبلی نے 2350 مکر این ذکو قاور محکرین فتم نبوت سے مسلمان کہلانے کاحق چین کران سے جہاد کیا تھا۔

سسس مرزائی خلیفہ نے یہ کہ کر کہ مسلمان ممبران اسبلی کو ذہبی فیصلے کرنے کی اہلیت ہے یا نہیں یمبران اسبلی کی خت تو بین کی ہے۔ ان کو معلوم ہونا چاہئے کہ وہ کروڑوں مسلمانوں کے نمائندے ہیں اور مسلمان بھی وہ جن کا کھلا دعویٰ ہے کہ ہمارا ''دین اسلام ہے۔'' کیا یہ ممبرصاحبان اتنا بھی نہیں جانے کہ مسلمان کون ہیں اور غیرمسلم کون؟

مرزائیوں کومعلوم ہونا چاہئے کہ کافرونی ہوتا ہے جو ضروریات دین اور قطعیات دین کا اٹکار کرے مسلمان کی تعریف کی بحث آگ آئی ہے۔ کیا کوئی مجر اسمبلی بنہیں جانتا کہ پانچ ارکان اسلام فرض ہیں؟ کیا کوئی مسلمان نہیں جانتا کہ توحید ورسالت پر ایمان لانے کے سواتمام پنجی ہروں، آسانی کتابوں، فرشتوں، قیامت، تقدیر اور دوبارہ زندگی کو ول سے قبول کرنا بھی ہزو ایمان ہے؟ کیا کوئی مسلمان اس میں بھی شک کرسکتا ہے کہ حضور سرور کو نیمن شائل کے بعدو می نبوت کا دروازہ بند ہوگیا ہے؟ اب نہ براہ راست کی کو نی بنایا جاسکتا ہے نہ کی کم متابعت سے۔ بہی وجہ ہے کہ تاریخ اسلام کے تقریباً ما اسوسال میں جس کی نے نبی ہونے کا دعوی کیا تو اس کوالی اسلام نے ہرگز معافی نبیس کیا۔ مرزائی کہتے ہیں کہ مرزائی، جضور شائل ہی جس کی خوالی اسلام کے بدیجی مسائل کو آسبلی کے عین محمد بن کرنے ہیں اور تجرب دکھتے ہیں۔ بلکہ مرزانا صراحہ صاحب سے بھی زیادہ بجھتے ہیں۔ مسلم کی امراحہ صاحب سے بھی زیادہ بجھتے ہیں۔ کوامر یکہ اور لنڈن کا مقتدی بنانا چاہتے ہیں؟

2351 پاکستان آسبلی نے فیصلہ کردیا ہے کہ پاکستان کا صدراور وزیراعظم مسلمان ہوگا اوراس کوشم نبوت اور قرآن وحدیث کے مقتضیات کو ماننے کا حلف اٹھا نا پڑے گا۔ (شاید مرزائیوں کو اس ہے بھی تکلیف ہوئی ہو)

٢ بعلاجس اسمبلي كودستوروآ كين بنافي كاحق ب-اس كواس يس ترميم كاحق كيول نه مو؟ كياب بات دستورين نبيس ب؟

ے تجب ہے کہ اقل قلیل اقلیت کو اجازت ہو کہ وہ کروڑوں کی اکثریت کو کافر کیے اور اکثریت کو کافر کیے اور اکثریت کو قطعاً حق نہ ہو کہ وہ ان مٹی مجر تازہ پیدادار ادر مخصوص اغراض کے لئے کھڑے ہونے

والول کو غیرمسلم کے۔ہم کوئل ہے کہ اسمبلی کے اندرائے حق کا مطالبہ کریں یا اسمبلی سے ہاہر۔ پاکستانی حکومت اسمبلی کا نام ہے اور اسمبلی موام کی نمائندہ ہے۔ان کا فرض ہے کہ ملک کے نفع و نقصان پرسوچیں۔

۸ ہم نے کب کہا کہ آپ کو کی فد ب کی طرف منسوب ہونے کا حق نہیں۔ آپ بیشک اپنے کو گھرانی، عیسائی، قادیانی، احمدی، مرزائی وغیرہ فدا ب کی طرف منسوب کر سکتے ہیں۔ محر جب آپ کو میر حق ہے ہوں کے دواس پاک فد ب کی طرف منسوب ہوجس میں سرور کا نتات بھی آئے کے بعد کسی کو نبی بنانا کفر ہواور ایسا سجھنے والے کو اپنے سے خارج سمجھیں۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ اقل قلیل جو چاہے کے اور کرے، اور غالب اکثریت میم بکم نمی رہے۔ اس کو بات کرنے کی اجازت نہ ہو۔

9 آپ جس ند ب کی طرف چا ہیں منسوب ہوں گریڈ بین ہوسکا کہ آپ ستر کروڑ مسلمانوں کو کا فربھی کہیں۔ پھرانی مسلمانوں کے نام سے عہدوں، منعبوں اور مخلف طازمتوں پر قبضہ بھی کریں۔ آپ جب کروڑ وں مسلمانوں کو مرزا قادیانی کو خدمائے کی وجہ سے مسلمان نہیں سجھتے اورائی طرح آپ کے غیراسلامی عقیدوں 2352 کی وجہ سے مسلمان بھی آپ کو مسلمان نہ سمجھیں تو اب دونے کی کیا ضرورت ہے؟ اب تو آپ کی بات پوری ہوری ہے نہم ہم میں سے اور نہ ہم تم میں سے۔ اور نہ ہم تم میں سے۔ اور نہ ہم تم میں سے۔

آپ نے اسبلی کے اختیارات پر بڑی تغید کی ہے۔ گر آپ کومطوم ہونا چاہئے کہ اسبلی قوم کی نمائندہ جماعت ہے۔ اس کوقوم کی نمائندگی کرنی ہے۔ جب قوم کا ایک منفقہ مطالبہ ہوجا تا ہے۔
 ہے قوہ خود اسبلی کا مطالبہ ہوجا تا ہے اور اس کے فرائض میں داخل ہوجا تا ہے۔

اا آپ کو مید خیال تو چنگیاں لے دہا ہے کہ سیای جماعتیں سیای منثور پر اسمبلی میں آئی ہیں۔ گرآپ پاکتان کی بنیاد بھول جاتے ہیں کہ پاکتان کا معنی کیا ہے۔ کیا پاکتان مسلم قومیت کے نام سے نہیں بنا۔ کیا مسلم قومیت کی بنیاد فد جب پر نہیں ہے اور کیا حضرت مولانا سید حسین احمد میں اور کا مسلمان اس سے افکار کرسکتا ہے مدفی اور علامدا قبال کا نزاع لفظی ہو کرفتم نہیں ہوگیا تھا؟ اور کوئی مسلمان اس سے افکار کرسکتا ہے کہ دین اسلام، اعتقادات، معاملات، عبادات اور سیاسیات سب پر عاوی ہے؟ اور اب تو حکومت ہی موائی ہے اور وائی خیالات اور معتقدات کی ترجمان ۔ پھراس کو کیوں موائی مطالبات پر خاص کرجو فہری ہوں، خور کرنے کاحق نہیں ہے۔ جبکہ سرکاری فد جب بی اسلام ہے۔ پر خاص کرجو فہری ہو لیس سال سے سا۔ سیس مرزائی جماعت کا مسئلہ فسادات کی وجہ سے زیر بحث نہیں۔ بلکہ یہ جا لیس سال سے سا۔

زیادہ سے مسلمانوں کا متفقہ مسئلہ چلا آ رہا ہے۔ ۱۹۵۳ء کی تحریک فتم نبوت سب کومعلوم ہے۔ ہاں فسادات اور فسادی مرزائیوں کی خرمستی نے اس کوقوت دے دی۔ بلکہ ہوسکتا ہے کہ مرزائیوں نے بیا فساد اور مسلمانوں کے پرامن جلوسوں پر گولیاں ہی دشمتان ملک کے ایماء پر چلائی ہوں۔ تاکہ پاکستان دوطرفہ مشکلات میں بھی گھر ابو، اورا تدرفسادات ہوں اور دشمن اپنا الوسید ماکر سکے۔

ويتمرزانا صراحمه صاحب كااقرار

دوران جرح میں جب مرزا ناصراحمد صاحب نے بیکہا کہ جوشف اپنے کومسلمان کہتا ہے۔ کسی دوسر مے فض یا آسمبلی کو بیت نہیں کہ وہ اس کو غیر مسلم قرار دے۔ جب اس سلسلہ میں محترم اٹارٹی جزل نے ان پرسوال کیا کہ ایک فخص بھی اور عیسائی ہے۔ لیکن وہ فلاطور پرمفاد کی خاطرا پنے کومسلمان کہتا ہے اور اس کی بیفریب دہی اور بے ایمانی دیکھراس کے خلاف عدالت میں دعوی وائر کردیا جاتا ہے۔ تو کیا عدالت کو بیت نہیں کے قطعی ثبوت ملنے کے بعداس کے فریب کا پردہ جا کہ کرکے اس کو غیر مسلم ، بھی یا عیسائی قرار دے دیں۔

مرزاناصراحد نے بڑی ٹال مٹول کے بعدعدالت کے اس حق کوشلیم کیا۔ گویااس طرح مرزاناصراحد نے اقرار کرلیا کہ کسی باافتیارادار ہے کو بیش حاصل ہے کہ نبوت کے بعدوہ کسی مخض کے دعوے کو فلط قراردے دے۔

اب اس اقرار کے بعد قومی اسبلی کوجس کا کام قانون سازی ہے، بیتن کیوں حاصل نہیں کہ دہ مرزائیوں کے غلط دعویؑ اسلام کا بھانڈ اپھوڑ کرعوام کوان کے فریب سے بچائے؟

فرضى باتيس

آپ (مرزا ناصراحمہ) نے صغہ چار پر"انسان کے بنیادی حق اور دستور" کے عنوان سے فرضی با تیں لکھ کرا پنا دل خوش کرنے کی کوشش کی ہے۔ گرآپ یفین کریں کہ دنیا کی کی حکومت نے اب تک اس تم کے سوالات ندا شائے، ندامکان ہے۔ زیادہ سے زیادہ آپ کو محارت کا خطرہ ہے۔ گروہاں بھی مسلمان ان کے مقابلہ میں ایک جیں اورا یک بی بات کہتے ہیں۔

کہتے ہیں چوہے کی نظر ایک بالشت تک ہوتی ہے۔ اس سے آگے نہیں دیکھ سکا۔
مرزا تیوں کو معلوم نہیں کہ فائد کعبہ میں اہل اسلام کی طرح اتحاد کا مظاہرہ کرتے ہیں؟ پھر بھارت میں مطرح تمام سلم جماعتیں اسم می موکر بھارتی گورنمنٹ کے سامنے اپنی بات رکھی ہیں؟ پھر

لا ہور 2354 میں ماضی قریب میں کس طرح دنیا مجر کے سر پراہان اسلام نے جمع ہو کر مرزائیوں اور دیگر دشمنان اسلام کے سیننے پر مونگ دیے؟

مسلمانو ل كودراوا

مرزا ناصر احمد صاحب نے مرزائیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دیے کے بہت سے نقصانات صفی ہ پرگنوائے ہیں اور بیصرف رونے کے مترادف ہے، ورنہ ہمیں قرآن و حدیث اسلام وشریعت کودیکھنا ہے۔ندیر کدوسرے کیا کرتے ہیں اورا گرخود مسلمانوں کی فرجی صلابت اور مضبوطی دوسرے دیکھیں توان کو بھی جارالو ہاننا پڑے۔ جیسے کہ خیرالقرون ہیں تھا۔

مرزا ناصر احرصاحب نے عیسائی حکومتوں کی عددی اکثریت کا ذکر کرکے وہاں مسلمانوں کوشہری حقوق سے محروم کرنے کا ڈراوابھی سنایا ہے۔ دراصل تحریک (رد) مرزائیت اور قوم کی مشتر کہ آ واز کے مقابلے میں اب ان کوسو چنے اور شخصنے کا ہوش بھی نہیں رہا۔ مرزائی میک نے کہا کہ ہم مرزائیوں کو ہندوؤں ہمکھوں اور عیسائیوں کی طرح غیر مسلم اقلیت قرار دے کران کے شہری حقوق بھی فصب کرلیں مے۔ کیا اسلام نے کا فررعایا کی جان ویال اور عزت و آ برو بلکہ ان کے معاہد کی آ زادی کی منانت نہیں دی۔ نہم میدمعالمدعیسائیوں سے کررہے ہیں اور نہ مرزائیوں سے کریں مے جان ومال کی حفاظت مرزائیوں سے کریں مے جان ومال کی حفاظت مرزائیوں سے کریں مے جان ومال کی حفاظت مرزائیوں سے کریں می حقوق ہوران کے ساتھ وہ تی سلوک کیا جائے گا جس کے وہ سختی ہوں مے۔

ایک خطرناک دھوکہ

ایک خطرناک دھوکہ (س) پرید دیا گیا ہے کہ''اگر بیاصول تنکیم کرلیا جائے تو دنیا کے تمام انبیا علیم اسلام اوران کی جماعتوں کے متعلق ان کے عہد کی اکثریت کے فیصلے تیول کرنے پڑیں گے۔'' یہ کھلا دھوکہ ہے۔ مرزانا صراح کو معلوم ہونا چاہئے کہ اسلام جامع فد جب ہے۔اس میں مغلوب یا اقلیت میں ہونے کے وقت کے لئے بھی رہنمائی موجود ہے اور غلبہ اکثریت میں مونے کے وقت کے لئے بھی رہنمائی موجود ہے اور غلبہ اکثریت کے ایک بھی احکام موجود ہیں کیکن پیغیروں کا ذکرا پی روایتی گنا ٹی کی طرح خواہ تخواہ ورمیان میں لاکرا پنا شوق پورا کیا ہے۔اب اوپر کی عبارت دوبارہ پڑھیں کہ:

"آ یاان کے زمانے کی اکثریت یعنی غیرمسلم اکثریت کے فیصلے انبیا علیم السلام نے مائے ۔"اگر مرزاناصراحمرصاحب بدلکودیتے تواپنے اوپر فتوی کفری ایک دفعہ کا اضافہ کرادیتے۔

عمرانہوں نے بڑی ہوشیاری سے لکھا کہ اکثریت کے فیصلے تبول کرنے پڑیں گے۔ مرزاصاحب!

یہ فیصلے آپ قبول کریں ورند دنیا کا کوئی مسلمان، کا فرا کثریت کے فیصلے پیغجروں کے خلاف قبول

کرنے کو تیار نہیں ہے اور آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ دارالندوہ (کم معظمہ میں قریش کی اسمبلی)

نے حضور تی آئے کے خلاف فیصلے کئے۔ حصرت موئی علیہ السلام ، حصرت عیسیٰ علیہ السلام اور حصرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ کی کا فرحکومتوں نے جواس وقت کے رواج کے مطابق عوام کی نمائندہ تعیس پیغیروں کے خلاف فیصلے کئے۔ جن کو انہوں نے تسلیم نہیں کیا اور آج ہم اکثریت میں ہوکر اقلیت کے غیر شرعی مسائل کو نہ محکوما کیں؟ نہ غیر مسلم حکومتوں کے فیصلے بغیر قوت حاصل کرنے کے اقلیت کے غیر شرعی مسائل کو نہ محکومات کے لئے مجور کرتا ہے اور نہ ہم دوسروں کے کاموں کے خدا تعالیٰ کے ہاں ذمہ دار ہیں۔ ہم کو اسپنے ہاں اور اسپنے صدودا فقیار دواقد ار میں شریعت کی روشنی میں فیصلے کرنے ہیں۔

لااكراه في الدين كقرآ في ارشادس وهوكم

مرزاناصراحرصاحب نے اپنے سارے بیان میں یمی ایک بات میچ کی کہ کی کا ذہب جرا تبدیل نہیں کی ایک بات میچ کی کہ کی کا ذہب جرا تبدیل نہیں کیا جاسکتا ۔ آ ہت کا منہوم بھی یمی ہے۔ محرا پے روایتی فریب کو یہاں بھی کا میں لائے کہ زبردی کسی مسلمان کو فیر مسلم قرار دینا بھی جبکہ وہ اسلام پرشرح صدر دکھتا ہو۔ اس آ ہت کر یمہ بھی قطعی ہا وراس کا مطلب بھی واضح ہے۔ بھلاجس نافر مانی میں واضل ہے۔ یہاں آ ہت کر یمہ بھی قطعی ہا وراس کا مطلب بھی واضح ہے۔ بھلاجس محفی نے دل سے اسلام کو قبول نہیں کیا۔ اس کو مسلمان بناکر کیا کریں گے اور وہ مسلمان کیے ہوگا؟ میدورست ہے۔ مگر ہم نے کب کہا کہ مرزائیوں کو جبراً مسلمان کرو۔ آ پ اپنی مرزائیت پر رہ کر یہ دوروں کے۔

لیکن آپ کوسلمان نہ مجھنا یہ ہماراا عقاد اور فدہب ہے۔ کیا آپ اکثریت کواس کے اپنے اعتقاد پر دہنے اور قانونی طور پراس کی اشاعت کی اجازت نہیں دیے ؟ یہ سوچنا قو می آسملی کا مہے۔ جس کے سامنے سب سے پہلا اور برا کا م قانون شریعت ہے کہ آیا آپ جیسی اقلیت کو مسلمان کے نام سے اکثریت کے حقوق پر ڈاکرڈ النے کی اجازت دے یا آپ کو اسلام کی روشنی مسلمان کے بی اقوال اور اعتقادات کے پیش نظر غیر مسلم اقلیت قرار دے کر ۹۹ فیصد کے حقوق مصب کرنے سے روک دے اور اس دھوکہ سے کہ تکاح، جنازہ وغیرہ کے احکام میں مسلم کھلا اسلامی اصول کی خلاف ورزی ہو قوم کو تکال دے۔ اگر آپ اینے کا فرانہ فدہب پرقائم رہیں ہم

آپ پر جبرنہ کریں گے۔ گر ہمیں اپنے اصول کے تحت نبوت کے مدعیوں اور ان کے پیروکاروں اور اس کومجد دیانے والوں کو غیر سلم تصور کرنے دیں۔ کیا دنیا بھر کے مسلمان، مرزائیوں کو اسلام سے خارج نہیں کہتے ؟

اوركياآپ كمرزاقى كوتلفيرعموى كاييثوق نبيلى چرايا، پھر بات تو ختم ہے۔اب مرف بات الله تدرہ آپ چا ہے مرزاقی كوتلفيرعموى كاييثوق نبيلى چرايا، پھر بات تو ختم ہے۔اب مرف ہات اس قدرہ آپ چا ہے ہيں كداى طرح دوقوش ہوتے ہوئے ہم مسلمان كے تام سے ان كوتا نونى علاقت رہيں اور ملك ميں نفاق اور فساد جارى رہے۔ پھر كول نداس كوتا نونى جامہ پہنا كر ہميشہ كے لئے ختم كرديا جائے؟ پھر آپ اپ لئے لئے آزادى چا جے ہيں اور ہمارے لئے پابندى۔ہم مرودكا ئنات بھي كى معراج جسمانى، حيات عيلى عليه السلام اور ختم نبوت كے مكر كوملمان كہنے كے لئے تيارئيس ہيں۔كيا آپ ہم كواپنا عقيدہ بدلنے كے لئے مجبوركر كر آن ياكى فدكورہ آيت كے خلاف نہيں كررہے؟

آ بت كريمه سے غلط مطلب براري

مندرجہ آیت کریمہ سے قل مرتد کے اسلامی مسئلہ کے خلاف بھی کام نیاجا تاہے۔ گرید بھی غلط ہے۔ جب ایک شخص پاکستان کی رعیت نہیں، اس پر کوئی پاکستانی قانون لا گوئییں۔ گر جب وہ خود پاکستانی بن جائے اور یہال کے سارے قوانین کی پابندی کو مان لے۔ پھر اس کی 2357 خلاف ورزی پر اس کو مزادی جائے گی۔ اسی اصول پر زنا، چوری، ڈاکہ، قل، بغاوت اور ارتداد وغیرہ کی سزاؤں کا دارومدار ہے۔ بیاسلام کے اندرد ہے والوں کے لئے ہے۔ لیکن کسی باہروا فیض کو اسلام لانے کے لئے مجوز نہیں کیا جاسکتا۔ یہی آیت کریمہ کامفہوم ہے۔

سلام كرنے والے كوموس ند كہنے كاتھم

قرآن کی اس آیت ہے بھی مرزانا صراح دصاحب نے ناجائز فائدہ اٹھایا ہے۔ بھرہم میں کہ سلمان کی تعریف میں کریں کے (انشاء اللہ تعالیٰ) حضرت اسامی صدیف بھی ناصراحہ۔ صاحب نے نقل کی ہے کہ جنگ میں ایک شخص نے کلمہ پڑھا۔ انہوں نے بھراس کو آل کر دیا۔ اس پر بھی مسلمان کی تعریف کے وقت روشنی ڈالی جائے گی۔ (انشاء اللہ تعالیٰ)

تهتر فرقول والي حديث

مرزانا صراحد فے تکت استحقاق پیش کیا ہے کہ حدیث میں ہے کہ آپ بیلی فی فرمایا:
''ستفرق هذا الامة على ثلاث وسبعين فرقة كلها فى النار الا واحدة
(مشكونة ص ٣٠ به اب الاعتصام بالكتاب والسنة) '' فو يدا مت عقريب تهتر فرقول ميں تقييم ہو
جائے گی - سب فرقے آگ ميں ہول کے سوائے ايک کے ۔ ک

یہاں مرزاجی نے اسکے لفظ کھالئے ہیں۔ مرآ کے چل کرمودودی صاحب کے ترجمان القرآن جنوری 1968ء نے آئیں۔ اس کے آخر میں باتی الفاظ فل کردیتے ہیں۔

"قالوا من هي يارسول الله قال مااناعليه واصحابي"

﴿ صحابة فَ عرض كياكه وه نجات بإن والافرقد كون سائد آپ تليك في ماياجو مير اور مير محابة كر طريق برمو- ﴾

(منی ۱۰) پرمرزاصاحب نے مودودی صاحب کی تحریر سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کی ہے۔ وہ مودودی صاحب کے حوالہ سے لکھتے ہیں:''اس صدیث میں جماعت کی دوعلامتیں نمایاں طور 2358 پر بیان کردی گئ ہیں۔ایک تو یہ کہ آنخضرت الٹالیا اور آپ بیٹالیا کے محابہ سے طریق پر ہو گی۔ دوسرے یہ کہنمایت اقلیت میں ہوگی۔''

مرزانا صراحر صاحب كا تكته استحقاق بد ہے كه حضور بين كم مندرجه بالا فرمان كے بالكل بركس اپوزيش كے مندرجه بالا فرمان ك بالكل بركس اپوزيش كے علماء كى طرف ہے بیش كرده ریز ولیش بی فاہركر ہاہے كہ امت مسلمہ كى مدیث بہتر فرقے تو جنتی ہیں اور صرف ایك دوز فی ہے جوقطعی طور پر جیسرت خاتم الا نبیاء بین كى مدیث مبارك كے خلاف اور آپ بین اللہ كى صرت كتا فى ہے۔

یہاں گویا مرزاجی گھبرارہے ہیں کہ صرف وہی جہنم کے ایندھن ہوں گے۔ باتی سب بنتی ہیں۔ یہنام تقریر بناء فاسد علی الفاسد ہے۔ اس حدیث میں بہتر فرتوں کے ناری اورایک کی منجات کا ذکر ہے۔ یہ جنتی اور دوزخی ہونے کے بارہ میں ہے اور ظاہر ہے کہ بعض گناہ گارسلمان مجمی ایک بارجہنم میں وافل ہوں گے۔ بہر حال اس حدیث میں کا فراور سلم کے الفاظ نہیں بلکہ دوزخی اور جنتی کے ہیں۔ اب ان دونوں نے اس حدیث سے فلط فائدہ اٹھا یا اور خواہ تو اہم کو دونوں کے۔ میں حدیث سے فلط فائدہ اٹھا یا اور خواہ تو اہم کو دونوں کے ہیں۔ اب ان دونوں نے اس حدیث سے فلط فائدہ اٹھا یا اور خواہ تو اہم کو دونوں کے دھوکہ دینے کی کوشش کی ہے۔

بہتراور تہتر فرتے

نہ یہ تبہتر داں فرقہ تمام بہتر فرقوں کو کا فرکہتا ہے۔ نہ بہتر فرقے اس تبتر ویں فرقے کو کا فرکہتا ہے۔ نہ بہتر فرق اس تبتر ویں فرقے کو کا فرکہتے ہیں۔ بیاور بات ہے کہ ان فرقوں میں سے کوئی آ دمی حدے گزر کرصاف کفریہ عقیدے رکھے تو وہ مسلمان نہیں رہ سکتا گریہ ایل سنت و الجماعت کا کوئی فرد بھی اگر کسی بدیجی ادر قطعی عقیدے کا اٹکار کریے تو وہ بھی مسلمان نہیں رہ سکتا۔

مثلاً ختم نبوت كا الكاركرد بياز تا اورشراب كوطال كے بہر حال اس حديث كا كفرو اسلام كرمسلے سے كوئى تعلق نبيس اور مرزائيوں كا مسئله اس كے بالكل برعس ہے كدہ فيرمسلم اقليت ہيں۔ وہ قطعى كافر ہيں۔ انہوں نے مرزائى كو نبى مان ركھا ہے۔ بيد حيات مي عليه السلام كا الكاركرتے ہيں۔ معراج جسمانى كے مطر ہيں۔ مرزائى كى دى توقعى كہتے اوراس پرقر آن كى طرح اليمان وي الكاركرتے ہيں اور حضرت عينى عليه السلام اور تمام يغيروں كى تو بين كرنے والے كومجدواور ميں وافل كرتا ہے؟ بلكه بيان سب سے خارج اورقطى مسح كہتے ہيں۔ ان كوكون ان بهتر فرقوں ميں وافل كرتا ہے؟ بلكه بيان سب سے خارج اورقطى كافر ہيں۔ ہم نے يہ جولكھا ہے كہمرزائى نے مودودى صاحب كى تحريرے فائدہ الحاف كى كوشش كى ہے۔ اس لئے كہمودودى صاحب نے بقول مرزا ناصر احمد كے بيكھا ہے كہ نائى فرقه كى علامت بيہ كدہ ونها بيت اقليت ميں ہوگا۔ حالا نكد سرورعالم بياتي كارشاد ہے: "اتب عو السواد علم خانه من شد شد في النار (مشكون ص ٣٠ باب الاعتصام بالكتاب والسنة) "

﴿ بِرْ يَ جَمَاعت كِساته ربواس لِيَّ كَهِ جَعَلِي مِواده جَهِم مِن كِيا ـ ﴾ (اوكما قال) كِرائِيْ اس فريب كوان الغاظ مِن چهيايا اور "اس معمورة ونيا مِن اس كى حيثيت اجنى اور بيگاندلوگوں كى موگ ـ "

معمورہ دنیا میں تو کا فرہمی ہیں جوزیادہ ہیں اور صدیث جو بڑے گردہ کے ساتھ رہے کا تھم دیتی ہے۔ تو کیاوہ کفارکیسا تھ بھی رہنے کا یہی تھم دیتی ہے؟ یہ ہیں چودھویں صدی کے جہتد، مجدد اور خودسا خنہ خلفا ہ۔ در حقیقت مسلمانوں کا ذکر ہے اور مسلمانوں ہی میں بڑی جماعت اور سواد اعظم کے انتباع کا تھم ہے۔

تو معلوم ہوا کہ بڑی جماعت ہمیشہ حق پررہے گی۔ چنا نچہ دنیانے و کھولیا کہ چودہ سو سال گزرنے پر بھی دنیا بحر کے مسلمانوں میں صحابہ کرام کا اتباع کرنے والوں کی کثرت ہے۔ بہی اہل سنت والجماعت ہیں ۔ گراس صدیث میں باقی بہتر فرقوں کو کا فرنیس کہا گیا۔ مرزائوں سے زاع کفرواسلام کا ہے۔ اس لئے نامراحمد صاحب کا بدکھنہ استحقاق بالکل فلط ہے۔ انہوں بنے صرف مودودی صاحب کی عبارت سے اپنی اقلیت کو اشارہ حق پر ابات کرنے کی کوشش کی ہے۔ یا فلط امیدر کی ہے۔ مرزا ناصراحمد کومعلوم ہونا چاہئے کہ مودودی صاحب نے بھی صحابہ فومعیار حق نہ مان کر اس حدیث کے معنی سے بعاوت کی ہے اور اقلیت کی مات اپنی طرف سے کھسیو کرا پئی مخی بحر جماعت کومرزائیوں کی طرح برحق فابت کرنے کی سعی لا حاصل کی ہے۔

2360 کے غیر جانبدار دنیا میں پاکتان جو ہے یہ ہوجائے گا۔وہ ہو جائے گا۔وہاں جدوجهد کی عبارت ان کے مضرنامے میں نہیں ہے۔

صغحداا رفضول ہے

جناب چيئر مين: بياس مين بين الكعابواجولكعابواب، وه ردميس ياز بأنى بحث كرير... مولا ناعبد الكيم: اصل مين

جناب چيئر من: اصل من بين، جولكما بوابوده برحيس

چو ہدری جہا تکیر علی: اس میں بیوضاحت کچھ زیادہ ہی کررہے ہیں۔ مولا ناعبدالحکیم: بہت اجما ہی۔

مرزا ناصر احد صاحب نے محضر نامے میں صفی اا پرائی گذشتہ تحریروں کا خلاصہ بیان کیا ہے۔ مرف احتیاط کا دعظ ہے اور غیر جانبدار دنیا میں تفکیک کا داویل کرکے ڈرانے کی کوشش کی ہے۔

مرزاناصراحرصاحب

ہم بھی مرزاصاحب کو وعظ کرتے ہیں کہ لنڈن کی جمہوریت دنیا بحر کی جمہوریت لیم مشہور ہے۔ لیکن دہاں کی پارلیمنٹ نے لواطت کو جائز قرار دیا ہے۔ کیا ہم ان لوگوں کے ہننے سے ڈریں یا ان پہنٹ یا امریکہ سے شرمائیں جو کسی کمیونسٹ کو کلیدی آسامی پر مقرر نہیں کرسکا۔ یا دوس کا خیال کریں جو کسی امریکی جمہوریت پند کو ذمہ دارانہ عہدہ نہیں دے سکا۔ کو نکہ دہ اصولی عکومتیں ہیں۔ جو خص ان کے اصول نہ مانے اس کو وہ نہ رکھیں۔ پھر ہمارا ممکنتی نمہ جب اسلام ہے۔ ہمارادین اسلام ہے وجو جو خص اس اسلام کے اصول کے خلاف ہو۔ اس کوہم کیوں پر داشت کر کے ہمارادین اسلام کے اصول کے خلاف ہو۔ اس کوہم کیوں پر داشت کر کے اس کے اور پر مسلط کریں۔ اگر آپ (مرزانا صراح کہ) واقعی حق پند ہیں تو مرزائیت ترک کردیں۔

ا يهال مداخلت كم باعث من خلط موكيا بيكن بم في اصل جول كالول ريخ ديا-

آپ کواپنااجر بھی ملے گا اوران دوسر بے مرزائیوں کا بھی جو مسلمان ہوں گے۔

انہ کواپنااجر بھی ملے گا اوران دوسر بے مرزائیوں کا بھی جو مسلمان ہوں ہے وہ ہے انہوں نے مرزاصا حب! مغربی دنیا بھی آتو کا لے، گور بے گاتفہ ہیں اورائی نے سیاست کو فد ہب سے علیحہ و رکھا ہے۔ وہ سرقہ اور زنا کی اسلامی سزا کال کے فلاف ہیں۔ وہ اسلامی طلاق اور لئے وہاں ان جرائم کی بحر مارہے۔ وہ مور توں کو ورافت دینے کے فلاف ہیں۔ وہ اسلامی طلاق اور محمد از دواج کو فلط کہتے ہیں۔ شری پر دہ پر احتراض کرتے ہیں۔ کیا ہم ان کی خاطر ہے۔ وہ بھی شراب کو قانو نا بند کر دیتے ہیں اور بھی اجازت دے دیتے ہیں۔ کیا ہم ان کی خاطر اسلام کے کی جھے کوڑک کرسکتے ہیں؟ اور کیا ہم ان ہی کی طرف د کھتے رہیں گے؟

اسلام کے کی جھے کوڑک کرسکتے ہیں؟ اور کیا ہم ان ہی کی طرف د کھتے رہیں گے؟

اسلام کے کی جھے کوڑک کرسکتے ہیں؟ اور کیا ہم ان ہی کی طرف د کھتے رہیں گے؟

اسلام کے کی جھے کوڑک کرسکتے ہیں؟ اور کیا ہم ان ہی کی طرف د کھتے رہیں گے؟

اسلام کے کی جھے کوڑک کرسکتے ہیں؟ اور کیا ہم ان ہی کی طرف د کھتے رہیں گے؟

اسلام کے کی جھے کوڑک کرسکتے ہیں؟ اور کیا ہم ان ہی کی طرف د کھتے رہیں گے؟

اسلام کے کی جھے کوڑک کرسکتے ہیں؟ اور کیا ہم ان ہی کی طرف د کھتے رہیں گے؟

2363، مسلمان "كى تغريف كے لئے باكستانى مسلمان عرصه دراز سے مطالبه كردہے

مرصدراور وزیراعظم کے طف کے لئے جوالفاظ جویز کئے گئے ہیں۔ان ہیں ختم بوت پرایمان اور سرورعالم بیل اللہ کے بعد کی نہ بنے ،قرآن وحدیث کے تیام مقتصیات پر ایمان لانے کا بھی ذکر شامل ہے۔موجودہ حکومت کا یہ وہ کارنامہ ہے جس سے کفر کی دلدادہ طاقتیں یو کھلاگئی ہیں۔اس سے سرزائی بھی خاص طور پر تھمرا کئے ہیں۔انہوں نے پہلے پہل عہدوں اور ممبر یوں پر قبضہ کرنے کی خوض سے پیپلز پارٹی کی جمایت کی تھی اوراب یکدم اصفرخان کے ساتھ شامل ہو گئے۔(بحوالہ لولاک لامکور)

At this stage Mr. Chairman vacated the Chair which

was occupied by (Dr. Mrs. Ashraf Khatoon Abbasi)

(اسموقع پر جناب چيئر مين نے كري صدارت چيوڙ دي جيءُ اكثر مسزا شرف خاتون عاسي نيسال ليا)

مولا ناعبدالحکیم: پرمرزائی ظفرچ ہدری (سابق ایئر مارشل) نے جوکرداراداکیا۔ جس کی اس کومزا بھی مل گئی، وہ سب کے سامنے ہے۔ بعدازاں بھارت نے ایٹی دھا کہ کیا اور چند ہی دن کے بعدر یوہ امٹیشن پرمرزائیوں نے فسادادرظلم کا ارتکاب کیا۔مرزائی لوگ بھی ملک کے دفاداز بیں ہو سکتے۔ بین کومت کے پابٹر نہیں، اپنے خلیفہ کے پابٹر ہیں۔

2364مسلمان كى تعريف

اب جبکہ ملک میں مرزائیوں کوغیر مسلم القلیقة قرار دینے کے مطالبہ میں بیں سال کے بعد پھر طاقت آئی ہے۔ تو مرزائیوں کو بھی مسلمان کی تحریف کا شوق جرایا تا کہ ہم کسی نہ کسی طرح مسلمانوں میں شار ہوجائیں۔ اس عنوان کے تحت (ص۱۵) پر مرزائی محضرنا ہے کے بیان سے واضح ہوتا ہے کہ وہ کسی ایسی تعریف کو جائز نہیں جھتے جو کتاب اللہ اور خود سرور کا کنات تا آلا کی مرائی ہوئی تعریف کے بعد کسی زمانہ میں کی جائے۔

اس کی تائید (ص ۱ اسلزبر ۷) ہے ہوتی ہے، جہاں لکھا ہے کہ:''پس جماعت احمدیہ!
کا ایک و قف یہ ہے کہ مسلمان کی وہی دستوری اور آئیٹی تعریف اختیار کی جائے جو حضرت ختم
الانمیاء ﷺ نے اپنی زبان مبارک ہے ارشاد فرمائی۔''اس سلسلہ میں تمین حدیثیں پیش کیس۔ کویا
زبان نبوی کی تعریفیں ہیں۔ محرآ پ جیران ہوں کے کہ مرزا ناصراحمہ نے (ص۲۳سلز نبر ۱۵) میں
قرآن یا ک سے اسلام کا ایک اورا صطلاحی معنی بیان کردیا۔

دروغ كوراحا فظهنه باشد

عالانکہ یہ تعریف پرانی تعریفوں کے زمانہ مرزائیت کی ہے۔ تی ہے "دروغ گورا حافظہ نہ باشد۔" مرزانا صرصاحب نے یہ اصطلاحی معنی مرزاغلام احدقادیاتی ہی کے الفاظ (آئینہ کمالات اسلام سے ۲۲۲۲ ہزائن ج۵س اینا) سے نقل کیا ہے۔ ان چارصفحات میں مرزا قادیاتی نے اپنے تصوف کا سکہ جمانا چاہا ہے اورا ٹی تقریر سے یہ تصور دینے کی کوشش کی کہ کویا وہ بھی کوئی خدا رسیدہ اور متبل الی اللہ ہے۔ مگر مرزاتی کا مقصد بھی دھوکہ دینا تھا اور یہی مقصد مرزا ناصراحہ کا بھی معلوم ہوتا ہے۔ ور نہ صدیث کی تمین تعریف کے بعد مرزاتی کی اس چوتھی تعریف اور اس تقریب کے افغال کرنے کی کوئی ضرورت نہتی ۔ مگر باور یہ کرانا تھا کہ مرزاتی است فتانی اللہ بیں کہ ان کی کوئی حرکت تھم الجی کے سوائیس ہو کئی ۔ اس سلسلہ بیں ہم مجبور بیں کہ مرزا قادیانی کی معاشرتی زندگی قوم کے سامنے پیش کریں۔ کیا اس تماش کے آدی کو اس تقریب ایک فی لاکھ بھی نسبت ہے۔ مگر ہے ہیں۔ پہلے ہم مسلمان کی تعریف کی بحث فتم کرنا چاہتے ہیں۔

2365 مسلمان كى تعريف مين منقوله احاديث

ميكي تعريف: حضرت جرائيل عليه السلام انساني بحيس عن آتخضرت عليه الم مدمت عن الاسلام قال الاسلام ان خدمت عن الاسلام قال الاسلام ان تشهدان لااله الا الله وان محمد مدرسول الله، وتقيم الصلوة، وتؤتى الزكوة وتصوم رمضان، وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلاً قال صدقت فعجبنا له يستله ويصدقه قال فاعبرنى عن الايمان قال ان تؤمن بالله وملائحته و كتبه ورسله واليوم الاعروتومن بالقدر عيره وشره قال صدقت (مسلم شريف ج١ص٢٧، كتاب الايمان)"

﴿ خِد كا ایک آدی سروردوعالم الله ایک یاس آیاس کے بال جمرے ہوئے ہے۔ اس
کی مختاہ نہ ہم سنتے ہے۔ گراس کا مغیوم نہیں مجھ رہے ہے۔ یہاں تک کہ وہ قریب آگیا۔
دیکھا تو اس نے اسلام کے بارے میں پو چھا۔ آپ الله ایک نے فرمایا۔ رات، دن میں پانچ نمازیں۔ اس نے کہا کیااس کے سواکوئی اور بھی میرے ذمہ ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں ، بال الله بو سطح ہیں۔ پھر آپ نے فرمایا نہیں ، بال الله کے روز وں کا فرمایا۔ اس نے کہا کیااس کے سواکوئی چیز تو ضروری خیس؟ آپ نے فرمایا نہیں ، بال الله کرو۔ (تو تہاراا فتیارہ بے) پھر آپ نے ذکو ہا کہ ذکر فرمایا۔ اس نے پھروی سوال کیا کہ کیااس کے سوا کھی اور بھی ہے۔ آپ نے فرمایا نہیں بال اگر الل کرو۔ راوی کھی اور بھی ہے۔ آپ نے فرمایا نہیں بال اگر الل کرو۔ راوی کہتے ہیں کہ وہ آدی ہے۔ کہا ہے تو کا میاب ہو کر فلاح یا گیا۔ کہ

الم المسلم الدى له ذمة الله و ذمة رسوله فلا تعفرو الله في ذمته (بعارى فلك المسلم الدى له ذمة الله و ذمة رسوله فلا تعفرو الله في ذمته (بعارى جاس ٥٠ ، باب فصل استفبال القبلة) " وجس في جارى نماز يرحى اور جاري قبليك طرف مديا اور جاري باتحدكا ذرح كيا مواجا نوركما يا ويوه مسلمان م كرالله اوراس كرسول المنالية كي ذمدارى بيس م حرالا الله تعالى كي ذمدارى بيس اس كساتحد و بازى ندكرو في (بيترجمه مرزانا صراحرصا حب كاكيا مواجر جواس في مودودى صاحب في كيام)

س ان تین مدیقی تعریفوں کے ساتھ اب مرزا قادیانی کی چھی تعریف بھی شامل کر دیں۔چومرزانا صراحمہ نے محضرتا ہے میں (ص۲۲۲۲) نقل کی ہے۔

ابہم چاہتے ہیں کہ جن امورکومرزاناصراحمہ نے مسلمان کی تعریف سے جدا کرکے منی طور پر بیان کردیا ہے۔ان کا ذکر بھی کردیں تا کہ پھراکٹھی سب پر بحث ہوسکے۔ ۵...... خودمرزاناصراحد نے (ص) پر قرآن یاک کی آیت کھی ہے: ' و لا تنفولوا لمدن

۵ حودمرزانا مراحد في (س) برفران بال في ايت سى ب: "ولا تقولوا لمن المن الميت من به: "ولا تقولوا لمن الفي الله في الله في الله الله في الله الله في الله

الم عند الم المراحد في ايك اور روايت (ص ٤) رفق كى ب كه حفرت اسامه بن زيد الم

فرماتے ہیں کہ تخضرت بھی نے ہمیں جہد قبیلہ کے خلستان کی طرف بھیجا۔ہم نے می صبح ان کے چشموں پر بی ان کو جالیا۔ جس نے اورا یک انصاری نے ان کے ایک آ دی کا تعاقب کیا۔ جب ہم نے اس کو جالیا اورا سے مغلوب کرلیا۔ تو وہ بول اٹھا۔ 'لااللہ '' ﴿ خدا کے سواکو کی معبود ہیں کہ اس باحث کی ساتھی اس سے رک کمیا۔ لیکن جس نے اس پر نیز کے کا وار کر کیا۔ لیکن جس نے اس پر نیز کے کا وار کر کے اس کوئل کر دیا۔ جب ہم مدینہ والی آئے اور آئے خضرت بھی کہ کواس بات کا علم ہوا۔ تو آپ کے اس کوئل کر دیا ؟ جس نے عرض نے فرمایا کہ اسامہ! کیا' لاالے الااللہ '' پڑھ لینے کے باوجود تم نے اسے فل کر دیا ؟ جس نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ صرف بچاؤ کے لئے میدالفاظ کہد رہا تھا۔ آپ بھی آئے ہار ہار بید ہرائے جاتے کیا یا رسول اللہ! وہ صرف بچاؤ کے لئے میدالفاظ کہد رہا تھا۔ آپ بھی اللہ ار بید ہرائے جاتے سے سے بیالے جس سلمان بی نہ ہوتا۔

اس سے بھی بیٹابت ہوتا ہے کہ کمہ پڑھ لینا اسلام ہے۔ول چرکرد کمنا تو مشکل ہے۔ اب ہم چنداور دوایات ای منم کی نقل کرتے ہیں۔

2369 كسس "عن ابى هريرة قال قال لى رسول الله الم وعطانى نعليه وقال اذهب فسمن لقيت من رواء هذا الحائط بشهد ان الااله الا الله مستيقنًا بها قلبه فبشره بالحنة (مسلم جاص ٥٠) باب الدليل على من مات على التوحيد) " حضور الم الم جام معلى الم على من مات على التوحيد) " حضور الم الم الم الم الدليل على من مارك) عطاء فرائز ما ياكم جا وجوط اوروه الاالله حضور الم الله سيح دل سے ير حتا بواس كو جنت كى بشارت و دو - ٥

"فعن ابى ذر قال قال رسول الله عظی ما من عبدقال لا اله الا الله شم مات على ذلك الا دخل الد و ان سرق (بعدارى على ذلك الا دخل الدحنة قال وان زنى وان سرق قال وان رنى وان سرق (بعدارى ج٢ص٨٦٨، باب النباب البيض) " وحضرت ابوذر كوضور الله الله عقيده برمرجائ تو وه بنتى به ابوذر في من ما يا به وه و زنا ورچورى بحى كرتا الا الله كي بحراس عقيده برمرجائ تو وه فتى به ابوذر في كرتا بود كي رئتا بود في المنتق عليدونول روايتي بوج حضور المنطق المنا بود ما يا اگر چده و نا ورچورى بحى كرتا بود كي (متنق عليدونول روايتي اختصارت بيان بوني بين) (متنق عليدونوس الديمان)

۸..... ایک روایت میں ہے کہ محابہ کرام جب کی شہر پرضج کے وقت عملہ کرتے تو ویکھتے ،اگر وہاں سے آ ذان کی آ واز آتی ، تو حملہ ندکرتے ۔

اس سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ آ ذان کہنے سے وہ سلمان ٹابت ہور ہے تھے۔ ہ..... حضرت صدیق نے منکرین زکو ق کے ساتھ جہاد کیا۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ زکو ق نہ دینایا اس کا اٹکار کفر ہے۔

• ا حطرت صد این فی محرین فتم نبوت اور دعیان نبوت سے جہاد کیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ فتم نبوت کا مسئلہ بھی جزوا میان ہے اور اس کا مشرا سلام سے خارج ہوجا تا ہے۔

2370 جسٹس منبر بإمرزا ناصراحمه صاحب

اب آگرجسٹس منیریا مرزانا صراحہ،علاء کرام کا نداق اڑا کیں یااسلام کی تعریف پرشنق نہ ہونے کو قابل اعتراض قرار دیں۔ توان کا بیاعتراض علاء کرائم پڑئیس ،خودسرور عالم علی آئی پرالعیافہ ماللہ! ہوجا تا ہے۔

جفن منیرصاحب نے سریم کورٹ کا چیف جفس ہوکرد نیوی مرادکو کا گیا ہیں۔ قیامت کاتعلق اللہ تعالی اور تو بہ ہے ہے۔ باقی مرزانا صراحہ صاحب سے تو بہ کی زیادہ امیر نہیں ہے۔ اللہ تعالی اس کوسلمان ہونے کی تو فیق دیں تاکہ ان ہزاروں مرزائیوں کے سلمان ہونے کا ثواب مجمی اس کول جائے ورنہ پھر اللہ تعالی نے جنت اور دوزر خودوں تیار کرد کھے ہیں جو جہال کاستحق ہوگا و بال پینے جائے گا۔

اظهار حقیقت: کیا جو با تمی مندرجه بالادس نمبروں میں بیان کی تی ہیں ، پیاسلام کی
یامسلمان کی تعریف ہے اور کیاان میں باہم کوئی تضادیا کی بیشی ہے یا نہیں۔اگریہ تعریفی ایک
طرح کی نہیں تو جسٹس منیر کا اعتراض سرور عالم شکھیا تھے جا پہنچتا ہے اور بے چارہ مرزا ناصراحمہ تو
کسی شاروقطار میں بی نہیں۔

ان تعريفون كااختلاف

اب دیکھیں کہ حدیث نمبرا جبرائنل علیہ السلام کی روایت میں ایمان واسلام جداجدا بیان کئے گئے یمبر اسسننچدوالے سادہ فخض کے سامنے آپ نے اسلام کی تعریف میں جج کا بیان بی نہیں کیا اور حدیث جبرائیل علیہ السلام کے مطابق ایمان کے ارکان کا ذکر بی نہیں ہے۔ جن کو مانے بغیرکوئی مسلمان مسلمان نہیں ہوسکتا۔ نمبر ۱۳روایت بیں تو ہماری طرح نماز پڑھنے، قبلدرو ہونے اور ہمارے ہاتھ کا ذبیحہ کھانے کا ذکر ہے۔ ہاتی ان ہاتوں کا جو پہلی کی دوحد یوں میں بیان ہوئیں کوئی ذکر بی نہیں ۔ صدیث نمبر ۵ بیل کوئی ذکر بی نہیں ۔ صویا ہوئیں کوئی ذکر بی نہیں ۔ صدیث نمبر ۵ بیل مرتا ہی اسلام اور ایمان کے لئے کافی ہے۔ نمبر ۲ روایت میں آپ نے ہار بار حضرت اسلام کرتا ہی اسلام اور ایمان کے لئے کافی ہے۔ نمبر ۲ روایت میں آپ نے بار بار حضرت اسلام گرتا ہی اسلام اور ایمان کے لئے کافی ہے۔ نمبر ۲ الله الا الله "کہنے ہے مسلمان ہوگیا کے دیکھا تھا؟ اس روایت سے ٹابت ہوتا ہے کدوہ صرف 'لا الله الا الله "کہنے ہے مسلمان ہوگیا گیا ہے۔ نمبر کا سی نمبر کے سی کلم کافی ہے۔ روایت نمبر کے ۔۔۔ میں صرف 'لا الله "کہنے کی کلم کافی ہے۔ روایت نمبر کے ۔۔۔ میں کلم کافی ہے۔ دوایت نمبر کے ۔۔۔ میں کافی الله "کہنے کی کوسب وخول جنت فرمایا گیا ہے۔

[At this stage Dr. Mrs Ashraf Khatoon Abbasi vacated the Chair which was occupied by Mr. Chairman (Sahibzada Farooq Ali).]

(اس موقع پرڈا کٹرمنز انٹرف خاتون عباس نے کری صدارت چھوڑ دی جے جناب چیئر مین (صاحبز ادہ فاردق علی)نے سنجال لیا)

مولا نا عبدالحكيم: بمطابق روايت نمبر اورنمبر المي حفزت صديق في مدعيان نبوت سے الرائي كى اور متكرين زكوة سے بھی۔ جس كامعنى يہ ہے كدان دو جرموں كى وجہ سے وہ مسلمان ندر ہے تھے۔

مسیلم کذاب اوردوسرے دعیان نبوت کی بات توصاف ہے کین جب عفرت صدیق فی مناسلم کذاب الله "کہتے ہیں۔
فرمنکرین زکو ق سے جہاد کا اظہار فرمایا حضرت عرفے کہا کدوہ "لا السب الا الله" کہتے ہیں۔
حضور اللہ فی ارشاد فرمایا ہے۔ "امرت ان قاتل الناس حتی یقولوا لا اله الا الله" (کہ جھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک اڑول، جب تک وہ "لا السبه الا الله" نہ کہ لیس)
مطلب یہ ہے کہ "لا السبه الا الله" کہنے سے انہوں نے اپنے اموال اور جانیں بچالیس حضرت مصدیق نے حضرت عرفے سے دیا تھا اور جھے نہوں کے دیتا تھا اور جھے نہوں کے دیتا تھا اور جھے نہوں کے ایش اس سے لڑوں گا۔ (اللہ اکبر) کیا باطن تھا۔ کیا صفائے قلب تھی؟ حضرت عرف فرق کر ایا جو ایک تعمل کیا مفائے قلب تھی؟ حضرت عرف فرق کر ایا جو ایک اللہ تھاتی جہاد شروع ہوا۔

2372مسلمانوں کی تعریف کی تحقیق

پېلې تې پاکې آيات نين:
ا "ومن اظلم ممن افترى على الله كذب او كذب بآياته انه لا يفلح
السطالمون (الانعام: ٢١) " ﴿ اوراس فحض سے بور حركون ظالم ب جوالله تعالى برافتر اءكر يا
الله تعالى كي آيون كوجيطلا عرب فكك نبيس فلاح بات ظالم-
٢ "ولو ترئ اذوقفوا على النار فقالوا يالتينا نرد والانكذب بايات ربنا
ونكون من المؤمنين (انعام: ٢٧) " ﴿ اورا كُرْتُمْ وَيَكُوجِبِ وَوَلُوكُ وَوَرْخُ بِرَكُمْ عَكُرُوكِ عَ
جائیں کے اور کہیں مے کاش ہم واپس لوٹا دیتے جائیں اور ہم اپنے رب کی آ بخول کونہ جمثلا ئیں
اور یہ کہ ہم ایمان والوں میں ہے ہوجا کیں۔ ﴾
المسس "ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين (حجر: ٨٠) " و مجالا يا بن كري
والوں نے پیغیروں کو۔ کھ
٣ " تكذب اصحاب الايكة المرسلين (شعراء:١٧٦)"
۵ "و اخى هارون هوا فصح منى لساناً فارسله معي رداً يصدقني انى اخاف
ان يكذبون (قصص: ٣٤) " ﴿ اورميرا بِعالَى بارون جهد الإده صح بـاس كومير ساته
رسول بنادیں۔(مددگار)جومیری تقدیق کریں۔ مجھے خطرہ ہے کہ وہ لوگ مجھے جھٹلادیں گے۔
٧ "والذي جاء بالصدق وصدق به اولئك هم المتقون (زمر:٣٣) " واورجو كا
لايااورى كانقىدين كى، دەسب لوگ متق يىں - 🏈
ك "وكنا نكذب بيوم الدين (مدثر:٤٦) " ﴿ ورام قيامت كوج شلات تع_ ﴾
مسس "فلا صدق ولا صلّى ولكن كذّب وتولّى (القيامة: ٣١) " ﴿ لُوَاسَ فَنه
تقىدىق كى ، نەبى نمازىزىمى - بلكە جىڭلا يا اورمنە پھيرا - 🍑
٩ "فاما من اعطى واتفى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى (ليل: ٥١٥) " والوجس
نے مال دیااور تفوی افتتیار کیااور شیح ہاتوں کی تصدیق کی ہواس کوہم یسریٰ کی او فیق دیں ہے۔﴾
٠١ "ارايت ان كذب و تولّٰى (علق: ١٣) " ﴿ كيا آبِ ف يكما الروه جمثلات اور
منه پھيردے۔ ﴾
•

اا "أرايت الذى يكذب بالدين (الماعون:١)" ﴿ كَيَا ٱ بِكُووهُ فَصَمْعُوم بِجُو قيامت كوج ثلاثا ب- ﴾

۱۱ ان آیات کسواسار حقرآن پاک مین آمنوا و عملوا الصلحت "باربارآیا ہے۔جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ ایمان الائے اور نیک کام کئے۔ نیک کام تو حدیث جرائیل علیہ السلام سے معلوم کئے جانچکے جیں کہ اجھے کام جیں۔ نماز، روزہ، جج، ذکو قاوراس طرح آمنوا سے بھی ای حدیث کے تحت ایمان کی تفعیل ہوگئے ہے۔

شرع تضديق

اب و کھنایہ ہے کقرآن پاک میں جا بجاتھد بن کوایمان کہا گیا ہے اور تکذیب کو کفر۔
اگرکوئی شخص بیہ پوری طرح سجھ لے کہ اسلام ہچادین ہوادراس کو یقین ہو گراس کو حد ، تعصب،
مث دھری یا کسی جموئے و قاری خاطر دل ہے تبول کرنے کو تیار نہ ہور وہ سلمان نہیں ، چیے "شاہ
دم ہرقل" نے اسلام کے اصول کو بچا قرار دیا گرا الل در بارے شور ہے تبول کرنے سے اٹکار کر دیا۔
قرآن پاک میں اہل کتاب کے بارہ میں ہے۔" و یہ عرفون نہ کما یعرفون ابناء مم (بغرہ: ۱۶۱)"
ھوادراس پنج ہرکواس طرح بچانے ہیں۔ چیے اپنے لڑکول کو بچانے ہیں۔ کے

مطلب میہ کہ ان کواسلام کی صدافت میں شہر ہیں گر پھر بھی وہ اس کو تبول کے جو مام لیکاؤ میں

نہیں کرتے۔اس لئے کافر ہیں۔ اس تمام تقریرے میرا

اس تمام تقریر سے میرامطلب بیہ کے قرآن وحدیث بالکل صاف ہیں۔ جن کے دلوں پراللہ تعالیٰ نے مہرجیں لگادی۔ وہ مجھ سکتے ہیں۔ اب آپ خود فور فرما کیں کہ دھنرت اسامہ بن زید کی روایت میں کلمہ پڑھ لینے کے بعداس آ دی کے قل پر کتناری خاہر فرمایا۔ حالانکہ اس وقت اس کے بلے میں سوائے کلمہ طیبہ کے اور کوئی عمل نہیں تھا تو اس کامعنی بیتھا کہ اس نے دین اسلام تبول کرلیا تھا۔ اس کے خلاف تکذیب کا کوئی جوت نہیں تھا۔ اس لئے رحمتہ للعالمین نے رفح کا امرفرمایا۔

اصل ايمان اور كفر

تواصل ایمان خداتعالی اور اس کے رسول کوتمام باتوں ہیں سچا جاننا اور دل سے سچا قبول کرلین، اور کفراس کے مقابلے میں خداتعالی یارسول کی سی ایک بات کو بھی جمٹلا دیتا ہے۔ اب آپ کو نہ علاء کی تعریفوں میں اختلاف نظر آئے گا، نہ سرور عالم علیا ہے کے ساتھ اس آپ کو نہ علاء کی تعریفوں میں اختلاف نظر آئے گا، نہ سرور عالم علیا ہے کے ساتھ کی ساتھ کی ساتھ کے ساتھ کے ساتھ کی ساتھ

ارشادات میں، ندقر آن پاک کے مفہوم میں اس وقت سارے محابہ جانے تھے کہ حضور بھی آ کو مان لیما ہی اسلام ہے اور حضور بھی کے اس کے کا نام کفر ہے اور میہ بات اتن ظاہر تھی کہ ہر چھوٹا بڑا جات اتنا تھا۔ کویا ہر خص اس حقیقت کو جانیا تھا کہ دین کودل سے قبول کر لیما مسلمانی ہے اور ند کرنا ہے ایمانی اور کفر۔

ايمان وكفركي نشانيال

بات یہ ہے کہ جو کچھ دی روایات میں بیان کیا گیا ہے، یہ سب نشانیاں ہیں۔ چونکہ دل سے مانٹایا نہ مانٹایان کی علامت دیکھیں تو اس کومسلمان کہیں سے اور مانٹانی دیکھیں تو اس کوغیر مسلم نصور کریں ہے۔

ا ۔۔۔۔۔ ایک فخص نے اگر کہا السلام علیم! آپ سمجھیں کے کہ ہمارے دین کوسچا جانے اور مائے واللہ ہے۔ آپ کوچن نہیں کہ اس کو کہیں تو مومن نہیں یا کا فرہے۔ گریمی فخص تھوڑی دیر کے بعد باتوں باتوں میں قیامت کا افکار کرد ہے تو اب اس میں کفر کی نشانی پائی گئی۔ اس لئے اب اس کو کا فرکہیں گے۔

۱سس اسی طرح ایک محض قبلدرخ ہوکر نماز پڑھ رہا ہے۔ بیقعدیق وین کی نشانی ہے۔ اب اس کو مسلمان ہی سمجھیں گے۔ اگر وہی محض تھوڑی دیر کے بعد کیے کہ زنا حلال ہے تو پھر ہم اس کو کفراور حبطلانے کی نشانی ظاہر ہونے کی وجہ سے کا فرکہیں گے۔

سسس اگرایک گاؤں سے مح کی آذان کی آواز آئی، کون بے وقوف ہوگا جوان کو مسلمان نہ مسجعے گا۔ کیونکہ ان میں تقدیق کی نشانی پائی گئی ہے۔ لیکن اگر وہ تعوری دیر سے بعد کہیں کہ حضور اللہ ان کی نشانی ظاہر ہوگئ ۔ اب میں کمکن کے بعد کمی کو نبوت مل سکتی ہے۔ اب میں کمڈ یب اور جھٹلانے کی نشانی ظاہر ہوگئ ۔ اب ان کو کا فر کمیں گے۔

٧ الل عرب الله تعالى كوخالق سلوات وارض مائة تقے مروه اس كے ساتھ چھوٹے چھوٹے چھوٹے در رشیر ئے اس وقت "لا السه الا چھوٹے نظافی تھی کہ اس نے تھے۔ لینی چھوٹے جھوٹے خدا ،اس لئے اس وقت "لا السه الله "اس بات كى نشانی تھی كہ اس نے وين اسلام قبول كرليا ہے۔ ليكن اگر ايسا هخص اس كے بعد سود ، زنا كوحلال كے اور نماز كوفرض نه سمجھ تو اب اس كوكا فركيس كے ۔ كيونكه اب اس بيس تكذيب كي نشانی ابت ہوگئی۔

۵...... فرض کریں ایک محض حدیث جرائیل علیه السلام کے مطابق سب باتوں کو دل ہے ماننے کا اقرار کرتا ہے۔ محر مجروہ قرآن پاک کو (العیاذ باللہ) گندے نالے میں سب کے سامنے مجینک دیتا ہے تواب بیا لکا راور تکذیب کی نشانی ظاہر ہوگئی۔اب اس کو باتی با تیں کفر ہے نہیں بچا سکتیں۔

²³⁷⁶ مسیلمه کذاب اور دوسرے مدعیان نبوت کی تکذیب میں تو کسی نے گفتگو ہی نہیں کی اور جہاد وقبال کے سواان کا کوئی علاج ہی نہیں سمجھا۔

ياك زمانه

صحابہ کا زمانہ پاک زمانہ تھا۔ وہ حضرات بحث و تحیص، جمت بازی اور لیے چوڑ ۔
دلائل کے بغیری منشاہ نبوت کو بجھ جاتے ہے۔ ای لئے جب آنخضرت بھی ان کوکی مشورہ دینا
چاہتے تو پہلے بڑے ادب سے دریافت فرمالیتے۔ یا رسول اللہ ریکم ہے یا مشورہ ہے۔ وہ جائے
سنے کدرسول کا تھم نہ مانے سے کفر کا خطرہ ہے۔ کیونکہ بالمشافہ تھم نہ مانے کا معنی بیہ بوسکتا ہے کہ وہ
کویا کم از کم اس خاص بات میں آنخضرت بھی کہ کو جائیں مانتا اور یقطعی کفر ہے۔ اس لئے صحابہ
کویا کم از کم اس خاص بات میں آنخضرت بھی کھی نہ مانیا وہ دین

''پس ایمان بہ ہے کہ خدا اور رسول کی تمام ہاتوں کو بچا سمجھ اور دل ہے ان کو تبول کرے۔'' اور'' کفریہ ہے کہ خدا اور رسول کی تمام ہاتوں کو بھا یا اس کے پاک رسول کو جھٹلا یا جائے ۔ تو یہ قطعی کفر ہے۔'' گریہ تعمد بی و تکذیب دل کی صفات ہیں۔ اس لئے اسلام میں علامتوں اور فٹا نیوں پڑھم کا دار و مدار رکھا گیا اور دنیا کی ہرعدالت ظاہر ہی کو دیکھتی ہے۔ علامتوں اور فٹا نیوں پڑھم کا دار و مدار رکھا گیا اور دنیا کی ہرعدالت ظاہر ہی کو دیکھتی ہے۔ مسلمان ان حقائی کو ایمانی بھیرت، اپنی مسلم قرت ان دانی اور محبت نیوی کی برکت ہے بوری طرح سمجھتے تھے اور بیان کے ہاں قابل بحث چنر ہی نہیں۔ دانی اور محبت نیوی کی برکت ہے بوری طرح سمجھتے تھے اور بیان کے ہاں قابل بحث چنر ہی نہیں۔

وه صنور علی ایک مانے کو ایمان اور نہ مانے کو کفر بھتے تھے اور یکی جاری تحقیق کا خلاصہ ہے۔ اب آپ تمام احادیث، آیات وروایات کو اس پر منطبق کر سکتے ہیں۔ سارا قرآن پڑھنے والے اور برسوں آپ تلفی کی محبت میں رہنے والے محابہ اس مسئلہ کو قابل بحث نہیں تھتے تھے کہ اسلام اور کفر کیا ہے؟ مسلمان اور کا فرکون ہے؟ ان کے سامنے ایک بی بات تھی جس نے آپ تلفی کو مان لیادہ مسلمان ہو گیا اور جس نے حضور کر یم تلفی کو کہ نہاناوہ کا فرہے۔

مرزانا صراحد كى ترديد خودمرزا قاديانى فى كردى

مرزانامراجرئے تین حدیثیں مسلمان کی تعریف میں چی کیں گرمرزا قادیائی نے "بلنی من اسلم وجهه الله وهو محسن فله احره عنده ربه ولا حوف علیهم ولاهم بحزنون (بغره:۱۱۲) "سے اس کی تروید کردی۔

ینی وہ مسلمان ہے جو خداتعالی کی راہ میں اپنے تمام وجود کوسونپ دے۔آگ وہ مسلمان ہے جو خداتعالی کی راہ میں اپنے تمام وجود کوسونپ دے۔آگ وہ مسلمان کی تعریف ہے۔ گویا یہ بین حدیثوں کے سواج تھی تعریف ہے۔ اس کواپئی مسلمان کی تعریف بناؤالا ہے۔ دراصل آگ جارصفات میں اس نے جو مضمون لکھا ہے وہ اس لئے ہے کہ پڑھنے والے جمیس کے مرزا قادیاتی ایسے بی بلندمسلمان ہیں۔ اس طرح محفرنا ہے میں مرزانا صراحمہ نے ذات ہاری کاعرفان اور دومراحنوان قرآن حقیم کی اعلی وارفع شان کے تحت جو کھے لکھا ہے وہ بھی اورشان خاتم الانجیاء تھی اور کا حوالی سے متعمد موام پر اور تا واقف مسلمانوں پر اپنی پر دگی ، تقدیس اور محارف کا رحب ڈالنا ہے۔ حالا تکہ یہ سب ہا تیں ہروہ فض کہ اور ککھ سکتا ہے جس نے صوفیا ہے کرام کی کتابیں دیکھی ہیں۔ ان ہاتوں سے مرزا قادیائی نے اپنی اور کو سرزا تا دیائی نے اپنی اور سی مرزا قادیائی نے اپنی اور سی مرزا تا دیائی نے اپنی اور سی جو اور فنا نی اور سی وی نبوت ، عین محمد اور فنا نی الرسول ہونا ، ظاہر کر کے لوگوں کو دھو کہ دیا ہے۔

²³⁷⁸ ساری بحث کا نتیجه

کفراوراسلام کی بحث ہے آپ پر کافر کی تعریف واضح ہوگئ۔اس تعریف کے لحاظ ہے۔ جس کی تردید بیات کے لحاظ ہے۔ جس کی تردید نیس کی جائد ہے۔ اوراس سے خارج ہے اوراس کے جس کی تردید نیس کی جو دیائی ہوں یالا ہوری۔ یعنی جا ہے اس کو نبی مائیس یا مجد دیائ

بھی دائرہ اسلام سے فارج ہیں۔اس کی تنعیل یہ ہے کہ مرزافلام احد قادیانی میں تکذیب کی بہت ی نشانیاں اسٹی یائی جاتی ہیں:

ا سب سے بدی نشانی اس کا دھوی نبوت ہے جس کوخود بھی مرزا قادیانی نے کفر قرار دیا ہے اور اس دھویٰ کی اس کے جائشین مرزا ناصرا جمد صاحب بھی تقدیق کرتے ہیں اور مرزاتی کوئی مرزائی کواییا حقیق نی تسلیم کرتے ہیں جس بردیگر پیغیروں کی طرح قطعی وی آتی ہے۔ جواس طرح کوئی نبوت کا مرزائی مرزائی میں ہوئی تو اس سے بدھ کرکون کی چیز ہوئی ہے؟ فتم نبوت کا مسئلہ ایسا ہے جو قرآن پاک اورا مادیث میں ہوئی تو اس سے بدھ کرکون کی چیز ہوئی ہے؟ فتم نبوت کا مسئلہ ایسا ہے جو قرآن پاک اورا مادیث میں ہوئی تو اس سے بدھ کرکون کی چیز ہوئی ہے؟ فتم نبوت کا مسئلہ ایسا ہے جو قرآن پاک اورا مادیث میں ہوئی تو اس سے بدھ کرکون کی چیز ہوئی ہے گئی ہوئی اس کا اجماع ہے۔ جیسے کہ قرآن پاک اورا مادیث میں جو تابت ہے اور اس کے معنی پر تمام امت کا اجماع ہے۔ جیسے کہ این چی چگہ اس کا ذکر آتے گا۔

٢ مرزاغلام احمد قاديانى نے الله تعالى كے برگزيدہ پيغبروں كى تو بين كى ہے جو كلذيب دين اور كلذيب رسل كى كملى نشانى ہے۔اس كاذكر بھى اپنى جگسآب پڑھ سكتے ہيں۔

سس مرزاغلام احد قادیانی نے اپنے آپ کو صرت عیسیٰ علیدالسلام سے افغل بتایا اوران کی کملی تو بین کی ہے۔

س مرزا قادیانی نے وی نبوت کا دعویٰ کیا ہے اور اپنی وی کو قرآن اور دوسری آسانی کیا ہے اور اپنی وی کو قرآن اور دوسری آسانی کتابوں کی طرح قرار دیا۔

2379 ان تمام آیات کے معانی مرزاغلام احمدقادیانی نے تبدیل کردیے ہیں۔جن سے ختم نبوت، نزول میسی این مریم علیہ السلام، حیات میں علیہ السلام اور دیگر قطعی اور متواتر مسائل ثابت ہوتے ہیں جس کا مطلب زندقہ ہے کہ قرآن پاک کے الفاظ تو وی رہیں کیکن ان کے معانی بالکل بدل ویے جا کیں۔ یہ تو تیف قرآنی اور تیم وسوسال کے اولیام، سلحام، علام اور جمہتدین وجددین امت کے متفقہ معانی ومطالب کے ظاف قطعی کفر ہے۔

۲ مرزاغلام احمد قادیانی نے اپنے نہ مانے والے کروڑوں مسلمانوں کو کا فرکہا اور ایمانی کا فرکہا اور ایمانی کا فرکہا چیے خدا اور رسول کا انکار ہے۔ یہ بی پرانے دین اسلام کی کھلی تکذیب اور تعلقی کفر ہے۔ پس جابت ہوگیا کہ مرزاغلام احمد قادیانی اور اس کے تمام پیرو جا ہے لا ہوری ہوں یا

قادیانی قطعی کافراوراسلام سے خارج ہیں۔

مرزائيون كانيافريب

مرزائی فرقہ مجھ چکاہے کہ اب اس بات کا اٹکارٹیس کیا جاسکتا کہ مرزا قادیائی نے اپنے نہ مانے والوں کو قطعی کا فرکہاہے اور مرزایشرالدین محمودا حمد سے اس تکفیر کو اور بھی پکا کر کے اعلان کر دیا ہے کہ عام مسلمانوں (غیراحدیوں) کا جنازہ ندیڑھا جائے ندان کورشتہ دیا جائے اور عام اہل اسلام کی اقتداء میں نماز کو تو خود مرزا قادیا نی نے ہی بھکم خدا حرام قرار دے دیا تھا۔

اب انہوں نے مسلمانوں میں ملنے اور اسلام کے تام سے مسلمانوں کے حقوق پرڈاکہ ڈالے کے لئے جس کا چسکہ ان کواگریز پھر ظفر اللہ خان لگا چکا ہے۔ یہ بات گھڑی ہے کہ کفر کی دو قتمیں ہیں۔ ایک کفر تو ایہ ہجس سے آ دمی ملت اسلامیہ سے خارج ہوجا تا ہے اس کے ساتھ تو اسلامی تعلقات نہیں رکھے جاسکتے۔ مگر دوسرا کفر اس در ہے کا ہے کہ وہ مسلمانوں میں لیے تھلے اسلامی تعلقات نہیں روکتا۔ مرقیا مت میں یہ ماخوذ ہوگا جو بات صرف خدا ہی جا نتا ہے۔ ایسے لوگ جب تک اینے کو مسلمان کہیں میں ان کو مسلمان ہی سمجھا جائے گا۔

پیہےتازہ بتازہ فریب

جس کا مطلب میہ ہے کہ مرزائی اورخود مرزاجی مسلمانوں کو ملت اسلامیہ سے خارج نہیں کہتے گر ہمارے محترم اٹارنی جزل کے سوالات سے تنگ آ کر مرزانا صراحہ صاحب کو بیہ ماننا ہی پڑا کہ عام مسلمان جو مرزاجی کونہیں مانتے وہ کا فراور اسلام سے خارج ہیں۔لیکن بیاسلام کے چھوٹے دائر سے سے خارج ہیں۔ بڑے سے خارج نہیں۔

مارا چيانج

ہم مرزانا صراحدادراس کے تمام مرزائیوں کو چینے کرتے ہیں کدوہ تیرہ ساڑھے تیرہ سو برس کے عرصہ میں ایک آ دمی ایسا ثابت کریں۔جس نے زنا،شراب کو حلال کہا ہویا نبوت اور دمی کا دعویٰ کیا ہواور پھرمسلمانوں نے اس کواس عقیدے پر رہتے ہوئے مسلمانوں میں ملائے رکھا ہو۔ اس کے مقابلہ میں ہم نے بتادیا کے صرف زکو ہ کا اٹکار کرنے سے صحابہ نے متکرین زکو ہے جہاد کیا۔ حالا نکدوہ باتی سار ااسلام مانے اورائے کو مسلمان کہتے تھے۔

enly two pages جناب چیئر مین: دو صفح رہے ہیں۔ چیپر ختم ہور ہاہ۔ are left

ڈویتے کوشکے کا سہارا

مولا ناعبدالحكيم: مرزاناصراحد نے مرزائيوں كومسلمانوں ميں ملے جلے رہنے كے التے عام مسلمانوں ميں ملے جلے رہنے كے الته عام مسلمانوں كو بھى كافراوراسلام سے فارج تو كہا كر ملت اسلامية كا ايك برادائرہ بناكراس كا عدر رہنے ديا۔ اس دائر بيل ميں دكھ كر بھى ان سے تكاح، شادى، جنازہ بناز، عليحدہ كرنے كو محج قرار ديا الحقاد اور اس سلسلہ ميں قرآن پاك ميں ملت كا لفظ و حویثر كرقتى كا نقارہ بجانے كى كوشش كى -كہا كر قرآن ميں ملت ابراجيم كا ذكرتو بے كر دائرة اسلام كا ذكرتيس ہاور پھرية بت كريمہ پرھى "ملة ابيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين (الحج: ٧٨) " في تبرار بيابراجيم كى ملت (جماعت) انہوں نے بى تبرارانام مسلمان ركھا۔ ك

بھلااس آیت میں کہاں ہے کہ خدااور رسول کی قطعی باتوں کا اٹکار کر کے بھی وہ ملت ایرامیمی میں روسکتا ہے۔خودای آیت میں '' هو ست کم المسلمین ''فرما کر بتادیا کہ اسلام ملت ایرامیمی بھی کا نام ہے۔اب جومسلمان بی نہووہ ملت ایرامیمی میں کیےرہ سکتا ہے۔دوسری مجلقر آن پاک میں صاف ارشادہ ہے۔''ورضیت لکم الاسلام دینا (المائدہ:۳)'' ﴿اورہم نتم الرسلام دینا (المائدہ:۳)'' ﴿اورہم نتم الرسلام کے نین اسلام کو پند کرلیا۔ ک

یہاں دین کالفظ بھی ہے اور اسلام کا بھی۔اب جو اسلام سے خارج ہووہ دین اسلام میں کیسے رہ سکتا ہے؟ اور مرز اقا دیائی معدامت کے قطعیات دین کا انکار کر کے کس طرح مسلمان کہلا سکتے ہیں؟ مرز اناصرا حمدصاحب نے یہ کہدکر کہ جوابے کو مسلمان کہاں کو اسلام سے خارج کرنے کا کسی کو جی نہیں۔اگر چہاں طرح پہلے سے انہوں نے خودا ہے وادامرز اقادیائی اور اپنے والد مرز ابشیرالدین محمود کی تر دید کردی ہے۔جنہوں نے مسلمانوں کو ایسان کا فرکہا جیسے کسی نبی کے مشکر کو کہا جاتا ہے۔ مگریہ کہدکر انہوں نے اپنے کو مشحکۃ الناس بھی بناڈ الا ہے۔

اتمام جحت

مرزاناصراحمرصاحب نے ملت اسلامیہ سے خارج ہونے کے لئے جرح میں بارہا اس شرط کا ذکر کیا ہے کہ اتمام جمت ہونے کے بعد جوا نکار کرے وہ ملت اسلامی سے بھی خارج ہے۔لیکن آپ مرز اناصراحمرصاحب کو داد دیں مے جنہوں نے مقصد کے لئے ''اتمام جمت'' کا معنی بی بدل ڈالا۔ یہ کہتے ہیں اتمام جمت کامعن یہ ہے کہ دلائل من کردل مان جائے ۔گرحق سجھنے کے 2002 بعد پھر بھی انکار کرے۔ بیٹھن ایسا کا فرہے جو ملت اسلامیہ سے بھی خارج ہے۔اس سلسله میں انہوں نے گی بار بیآ یت کر میدد ہرائی۔ ' و حصدوا بھا واستبقاتها انفسهم (نمل: ۱۶) ' ﴿ اوران کافروں ، فرعونیوں اوراس کی جماعت نے الکارکردیا۔ حالا تکدان کے دلوں نے یقین کرلیا تھا۔ کھ مرزاتی ہم آپ کوآپ کے مطلب کی ایک اور آیت بھی پڑھ کر ساویت ہیں۔ ' یعدو فون نه معدون ابناء هم (بقره: ۲۶) ' ﴿ وواس قرآن یا نمی کواس طرح میں۔ ' یعدوفون نه میدون ابناء هم (بقره: ۲۶) ' ﴿ وواس قرآن یا نمی کواس طرح میں جیسے اپنے بیوں کو۔ ﴾

مرآپ کومعلوم ہونا چاہئے کہ پہلی آ یت میں فرعو نیوں کا ذکر ہے اور دوسری آ یت میں اہل کتاب (یہود ونصاری) کا۔اس میں کیا شک ہے کہ بہت سے کافر اسلام کو می سمجھ کر بھی ازراہ ضد وعنا دانکار کرتے تھے۔وہ تو تھے ہی کافر، مرزانا صراحیہ صاحب نے اتمام جمت کے دو اجزاء یعنی اتمام اور جمت کے معنوں میں بحث کر کے وقت ضائع کیا ہے۔

جت کامعنی دلیل اور اتمام کامعنی پورا کردینا۔ اس پی کبی چوٹری بحث کی ضرورت نہیں ہے۔ کی خص کے سامنے دعویٰ خابت کرنے کے لئے پوری وضاحت ہوجائے۔ دعویٰ کے دلائل بیان کردیئے جا تیں۔ اب اگر وہ نہ انے تو کہیں گاس پر اتمام جمت ہوگی۔ اس پیل سے شرط نہیں ہے کہ وہ دل ہے آپ کے دعوے کو بھے سبحہ کر بھی مانے سے الکار کردے۔ یہ ہے متی افرار ہوے۔ یہ ہے متی مرزاجی ناصراحمصاحب کی اپنی لیافت ہے۔ قرآن پاک نیل 'لفلا یکون للناس علی الله حصد الرسل (النساء: ۱۹)' ﴿ ہم نے مندرجہ بالا پنج برمبر اور منذر بنا کر بھیے ہتا کہ پنج بروں کے آپ اللہ تعالیٰ (کے ظاف) پرکوئی دلیل باتی ندر ہے۔ پہنج بروں کے آپ اللہ تعالیٰ (کے ظاف) پرکوئی دلیل باتی ندر ہے۔ پہنج بروں کے آپ اللہ تعالیٰ (کے ظاف) پرکوئی دلیل باتی ندر ہے۔ پہنچ بروں کے آپ اللہ تعالیٰ (کے ظاف) پرکوئی دلیل باتی ندر ہے۔ کا خوشجری عنوی اور کافروں کو دون کی کا ڈرسنا دیا۔ تو حدید کی طرف دعوت دی اسے کو دلیل کے ساتھ خدا تعالیٰ کارسول بتایا تو اب کوئی ٹیٹیں کہ سکے گا۔ دوروں ماجہ ایک من نذیر (مالدہ: ۱۹)' ﴿ کہ ہمارے پاس کوئی ڈرانے والائیس آیا۔ کہ

جمت پوری ہوگئ اب مانیں یا نہ مانیں۔ اگر مرزانا صراح مصاحب کا مطلب ہیہ کہ سر کروڑ مسلمانوں نے مرزاغلام احمد قادیانی کے دعوئی نبوت وقی وغیرہ کودل سے مجھ بجھنے کے بعد الکارٹیس کیا۔ بلکہ وہ مرزاتی کے دعوی کوئی فلط بجھتے رہے۔ اس لئے میکا فرتو ہیں گرچھوٹے کا فر ہیں۔ بدے کافرنیس کر ہم کہتے ہیں کہ جب مرزا قادیانی اپنے کوئی موعود نہ کہنے والوں کو خدا اور رسول کے منکر کی طرح کی درجہ ہیں ہمی مسلمان رسول کے منکر کی طرح کا فر کہتے ہیں تو پھر خدا اور رسول کا منکر کس طرح کسی درجہ ہیں ہمی مسلمان روسکتا ہے؟

پراگرمرزاناصراحمصاحب کی منطق درست مان لی جائے تو دنیا کے اکثر کافر جنہوں نے کسی تیفیر کودل سے مجمائی نہیں ۔ نمان کواطمینان ہوا کہ یہ جائی نہیں ۔ نمان کواطمینان ہوا کہ یہ جائی ہے دادا کی پردی پر الناراوردائی جنم کیے جوکافروں کے لئے مخصوص ہے۔ اپ دادا کی پردی میں ۔ یہاں تو مرزاناصر احمد صاحب نے تعلم کھلا کہددیا کہ کافر بھی بالا خرجنم سے تکال دیے جائیں گے۔ جوقر آن یاک کی مندرجہ ذیل آیات کے خلاف ہے۔

''الاطريق حهنم محالدين فيها ابداً (نساء: ١٦٩)''﴿ مُرْجَبُم كاراستَّ جَس مِنْ وو مِيشر بِي كے ﴾

"ان الله لعن الكافرين واعتلهم سعيراً حالدين فيها ابدا (احزاب: ١٥٠٦) ويقيناً الله لعن الكافرين واعتلهم سعيراً حالدين فيها ابدا (احزاب: ١٥٠٦) ويقيناً الله عن الله ورسوله فان له نار جهنم خالدين فيها ابدا (المحن: ٢٣)" واورجو فدا اورس كرسول كى نافر مانى كرية واس كرليجنم كى آگ ب جس من بميشد ريس كرد

مدداناصراحمه الوال)

ا مرزانا صراحم صاحب بینا کیں کہ جب نی کی قوت قدید نی تراش ہاور آپ کے زیروست فیضان سے نی بن سکتے ہیں چر فاتم النبیین بی مجان تح کا صیفہ ہے تو آپ کے فیضان سے کم از کم تین چار تی فیر تو بنے چاہئیں تھے۔ جب کہ آپ مرزا تی کے بغیر کی کا نی مونا قیامت تک تنام دیں کرتے۔

٢....: اورام رام و مرف مرزاى عى كوظلى نبوت دية بين كدمرور عالم عليه كا بوراعس مرزاى مين آعياته محرمرور عالم عليه تو صاحب شريعت اورافعن الانبياء تقة مرزاى كون دى عل كما بق صاحب شريعت ني نه مون اوركيون حضور (عليه) كى مطابقت سے على طور پر افعن الانبياء نه مون؟

٣ جب مرزابشرالدين محود في (حقيقت المنون م ١٨٨) ين الكما ب كه:

" حضرت مسلى على السلام كى پيش كوئى" ومبشراً برسول بدأتى من بعدى اسمه احد " كم معداق مرزادسول بيل" ورسول كا تكاد سه كيم ملت كا ندره كرمسلمان ره كيم بن؟

در حقیقت ''اکمل'' کے اشعار جومرزا قادیانی کے سامنے پڑھے گئے اور جن کی مرزاتی نے تقدیق کی۔اس بات کے مظہر ہیں کہ مرزائی غلام احمد کوخودسرور عالم بھی آپیا ہے بھی افضل تصور کرتے ہیں۔''اکمل'' کے اشعاریہ ہیں ۔

محمہ پھر اتر آئے ہیں ہم ہیں اور آگے سے بڑھ کر ہیں اپنی شان میں محمہ جس نے دیکھنے ہوں اکمل غلام احمہ کو دیکھے تادیان میں

(بدرقاد یان ج انبر ۲۳ مس، امور در ۲۵ را کوبر ۲۹ م)

"انا لله وانا اليه راجعون"

2385 ان كفرىيى عقائدوخيالات كى وجدسے مرز اغلام احمد قاديا نى اوراس كے ماننے والے (قاديانى ولا مورى) قطعى كافرادر ملت اسلاميدسے خارج ہيں۔

> جناب چیئر مین: ایک چینر اور پڑھ سکتے ہیں؟ مولانا عبدا تکیم: جیسے آپ تھم دیں۔ ایک رکن: مع ذرا جلدی کرلیں۔

جناب چیئر مین: مجه ربع شروع کردیتے میں اور اربع تک فتم کردیں گے۔

The House is adjourned to meet tomorrow at 9:00 am. (بادّ س کوکل منے تو یے تک برخاست کردیا گیا)

[The Special Committee of the whole House adjourned to meet at nine of the Clock, in the morning, on Saturday, the 31st August, 1974.]

(کل ہاؤس خصوصی کمیٹی کا جلاس اس ماگست ۱۹۷۳ء پروز ہفتہ میج نو بیج تک کے لئے ملتوی کردیا ممیا)